

المملكة العربية السعودية  
إدارة التعليم العالي  
جامعة الملك سعود  
التربية  
قسم الدراسات الإسلامية  
(شعبة العقيدة)

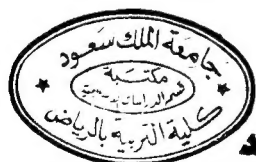
# مسائل العقيدة في كتاب بدء الخلق من الجامع الصحيح للمبخاري

« عرض ودراسة »

بإشراف تكهياي أنيل درجة الماجستير في العقيدة

إعداد الطالب

محمد بن إبراهيم القرشي



إشراف فضيلة الدكتور

الشفيع الهادي أحمد

حفظه الله

المملكة العربية السعودية  
وزارة التعليم العالي  
جامعة الملك سعود  
كلية التربية  
قسم الدراسات الإسلامية  
(شعبة العقيدة)

# مسائل العقيدة في كتاب بدء الخلق

## من الجامع الصحيح للبخاري

(( عرض ودراسة ))

بحث تكميلي لنيل درجة الماجستير في العقيدة

إعداد الطالب

محمد بن إبراهيم القریش



إشراف فضيلة الدكتور

الشفيع الماحي أحمد

حفظه الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المقدمة

﴿الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قيماً لينذر بأساً شديداً من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً ماكنثين فيه أبداً﴾ (١) .

الحمد لله الذي أنزل إلينا كتاباً فيه نبأ ما قبلنا ، وخبر ما بعدنا ، وحكم ما بيننا ، هو الفصل ليس بالهزل ، من تركه من جبار قصمه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله ، وهو حبل الله المتين ، وهو الذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم ، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ، ولا تلتبس به الألسن ، ولا تتقصي عجائبه ، ولا يشبع منه العلماء ، من قال به صدق ، ومن عمل به أجر ، ومن حكم به عدل ، ومن دعا إليه هدي إلى صراط مستقيم .

وأصلي وأسلم على عبده ورسوله محمد (الذي أرسله الله بالهدى ودين الحق بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، فختم به الرسالة ، وهدى به من الضلالة ، وعلم به من الجهالة ، وفتح برسالته أعينا عمياً ، وأذانا صماً ، وقلوبا غلفاً ، فأشرقت برسالته الأرض بعد ظلماتها ، وتألفت به القلوب بعد شتاتها ، فأقام به الملة العوجاء ، وأوضح به المحجة البيضاء ، وشرح له صدره ، ووضع عنه وزره ، ورفع ذكره ، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمره ، أرسله ﷺ على حين فترة من الرسل ، ودروس من الكتب ، حين حرف الكلم ، وبدلت الشرائع ، وأستند كل قوم إلى ظلم آرائهم ، وحكموا على الله وبين عبادهم بمقالاتهم الفاسدة وأهوائهم ، فهدى الله به الخلائق ، وأوضح به الطرائق ، وأخرج به الناس من الظلمات إلى النور ، وأبصر به من العمى ، وأرشد به من



الفي ، وفرق به ما بين الأبرار والفجار ، وجعل الهدى والفلاح في اتباعه ، وموافقته ، والضلال والشقاء في معصيته ومخالفته ، وامتنح به الخلاق في قبورهم ، فهم في القبور عنه مسؤولون ، وبه ممتحنون<sup>(١)</sup> وأصلي على آله الأطهار ، وصحبه الأخيار ، أبر هذه الأمة قلوبا ، وأفضلها علما ، وأقلها تكلفا ، وعلى من سلك سبيلهم ، واستنار بنور الإسلام ، واستمسك بهدي القرآن ، وتابع الرسول الخاتم .

أما بعد ،،،

فأحمد الله عزوجل أن وفقني للدراسة في هذه الجامعة العريقة وتشرفت بالتلمذ على مشايخ فضلاء وأباء كرماء فعلمونا بعض ما جهلنا وأرشدونا إلى أصول العلم وكباره وإلى كيفية البحث والمطالعة ويسروا لنا الطريق الصعب ، وشجعونا على السير في هذا المضمار وشمولنا بكريم الأدب وواسع الكرم وعظيم الاخلاق فجزاهم الله عنا كل خير انه سميع قريب .

ثم أما بعد ،،،

فان الاهتمام بالعقيدة والدفاع عن حماها هو أهم فروض الإسلام وأركانها العظام وان بناء العقيدة الإسلامية على منهج صحيح هو من أهم الواجبات وأعظم الفرائض ولا يكون ذلك إلا بالاعتماد على مصدر صحيح عن الله ورسوله .  
ولما كان الرسول هو المبلغ عن الله عزوجل قد حث المسلمين على الاقتداء برسول الله ﷺ في جميع الأمور ، ومن ذلك مسائل العقيدة التي بناها ﷺ على منهج واضح وهو الذي جعله الله قوة لنا نأخذ ما يأمرنا به ونترك ما ينهانا عنه ، قال تعالى : ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾<sup>(٢)</sup> ومن كبار علماء أهل السنة وأئمة الهدى الجامعين لميراث خير الوري أمير المؤمنين في الحديث (أبو عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري المتوفي سنة ٢٥٥) .

(١) انظر : نواع الأنوار البهية ٢٦٢/٢ .

(٢) سورة آل عمران الآية ٣١ .

ولما كان كتاب البخاري الجامع لاحاديث النبي ﷺ وسيرته هو أهم كتاب بعد كتاب الله عزوجل وقد تلقته الأمة منه بالقبول ووافقته على كل ما فيه وأقبلت على هذا الصحيح تحفظه وتشرحه وتنتظر فيه وتحاول أن تستفيد منه بقدر طاقتها ، ولقد أجتهد الإمام البخاري في تبويب صحيحه وعرض مسائل العقيدة فيه وافرد لمسائل العقيدة كتباً مستقلة منها كتاب (بدء الخلق) الذي أشتمل على قرابة المئتين حديث (٢٠٠) من أحاديث النبي ﷺ وكلها تقريباً في العقيدة ومسائلها وما يتصل بها .

وقد كثرت الشروح لهذا السفر العظيم وزاد الاهتمام به من قرن إلى قرن حتى وصل العهد إلينا والله المستعان .

ولما كان كتاب بدء الخلق لم يفرد بدراسة مستقلة عقدية تجلي ما فيه من مسائل فقد حاولت في هذا البحث جمع مسائله ودراساتها وعرضها بشيء من الترتيب والتنظيم فقدمت إلى قسم الدراسات الإسلامية بكلية التربية وقدمت مشروع دراستي وعرضت خطتي على المجلس الموقر فاقرها بعد التمهيص والتهذيب .

|| واستعنت بالله بعد الموافقة على القراءة والكتابة والجد والاجتهاد والمواصلة في حفظ الوقت واستدراك العمر ||

فقسم البحث بهذه الصورة المتواضعة مع الاعتذار عن كل خطأ ونقصان وعذري أنني اجتهدت كل طاقتي وبذلت ما في وسعي والله شهيد على ذلك ﴿ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾ (١) .

ثم أنني أتشرف بكل ملاحظة ممن يطلع على البحث ، وأخص المناقشين الكريمين وأتشرف بتسديدهم وتهذيبهم جزاهم الله عنا خير الجزاء .

## أهمية الموضوع :

كان لاختيار الموضوع أسباب من ضمنها ما يلي :

- ١ - ان السنة النبوية هي المصدر الثاني من التشريع الإسلامي ولذا يحسن بالأمة العناية بالمصادر التشريعية من جميع جوانبها العقيدية والفقهية والاصولية

والدعوية وغيرها ولهذا كانت الحاجة ماسة للتعرف على كنوز هذا المصدر وتوجيه وأرشاده وخاصة في ما <sup>١</sup>صحح منه ومن الكتب المعتمدة في هذا المجال صحيح الامام البخاري رحمه الله .

٢ - الشمول والتكامل في هذا الجامع الصحيح حيث اشتمل على ست وتسعين كتابا ابتداء بكتاب بدء الوحي وإنهاء بكتاب التوحيد وكان بين هذه الكتب كتب كثيرة عنت بالعقيدة ومسائلها .

٣ - أهمية هذا الجزء المخصص للدراسة حيث اعتنى بمسائل مهمة مما يجب الإيمان بها وتلقيها بالقبول وتفسير كامل لكل ما يواجه الإنسان من أسئلة عقيدية في مسائل كثيرة وتفسير لما قد يغيب عن أكثر أهل الأرض .

### أهمية وأسباب اختيار الموضوع :

١ - الرغبة في خدمة السنة النبوية واستنباط المسائل العقدية من هذه الأحاديث والاستدال بها على المسائل المرادة والاهتداء بهديها .

٢ - خدمة هذا الكتاب (صحيح البخاري) ومحاولة الاستفادة منه قدر الطاقة وما عناية العلماء به منذ القدم الا لأهميته ، ولذلك يرجع إليه العلماء والعامّة ويحاولون الاستفادة منه لما وضع الله له من قبول بين الناس .

٣ - الرد على من قال بقدّم العالم من الفلاسفة ومن تبعهم من أهل الأهواء والفتن .

٤ - التعرف على كيفية السحر وتأثيره وبيان القول الراجح في تأثيره .

٥ - التعرف على كيفية حدوث الشر في هذا الكون وهل يخلق الله عزوجل الشر ؟

### أهداف البحث :

١ - استخراج مسائل العقيدة من كتاب بدء الخلق في صحيح البخاري وحصرها

وتبويبها ثم الكلام عنها .

٢ - التعرف على العقيدة الصحيحة في هذه المسائل من خلال الاستعراض والإستنباط من هذه الأحاديث والإستفادة من عرض البخاري لها لكونه علماً من أعلام السلف الذين يقتدي بهم .

٣ - تأصيل مبدأ الرجوع إلى النصوص الشرعية في الكتاب والسنة الصحيحة عند كل قضية تهم الانسان وأكدها مسائل العقيدة .

٤ - دراسة هذه المسائل الموجودة في هذا الكتاب وبيان وجه الحق فيها والرد على المخالفين في ضوء عقيدة السلف الصالح .

٥ - دراسة هذا الكتاب دراسة عقدية واسعة قد تكون بداية لدراسة متكاملة وشاملة لهذا الجامع العظيم ومساهمة في خدمته إلى ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة

الاصول

### تساؤلات البحث :

هناك من يعتقد أن المنهج الكلامي هو الأصل في عرض بعض المسائل العقدية ونحتاج من خلال هذا البحث إلى التطرق إلى بعض المسائل الموجودة فيه كي نبين أن للسلف طريقة في عرض هذه المسائل والتدليل عليها والاستدلال لها والاجابة على بعض الأسئلة الموجودة في هذه الدراسة مثل :

١ - مسألة قدم العالم والرد على القائلين بها .

٢ - ومسألة هل يخلق الله عزوجل الشر ؟

٣ - ومسألة هل رأى النبي ﷺ ربه ؟

٤ - ومسألة حقيقة السحر وتأثيره .

٥ - ومسألة الجنة والنار مخلوقتان الآن أم لا ؟

وغيرها كثير وهي مسائل سوف نجيب عليها وعلى غيرها من المسائل

المهمة من خلال مناقشتها في البحث بإذن الله تعالى .

## الضوابط التي سرت عليها في هذه الدراسة :

- ١ - عزوت جميع الآيات القرآنية الى سورها وكتبت رقم الآية .
- ٢ - خرجت جميع الأحاديث الواردة في هذه الدراسة فما كان في البخاري في كتاب بدء الخلق حاولت تخريجه من صحيح مسلم لقول الحافظ أن أكثر هذه الأحاديث في مسلم ، وما كان في غير الصحيحين ذكرت من خرجه ثم ذكوت حكم أهل العلم فيه .
- ٣ - حاولت الرجوع في جميع المسائل إلى الكتب السلفية والمصادر الأصلية الا ما ندر أو تعذر على وجود من تطرق إلى مثل ذلك فرجعت إلى المصادر الحديثة مثل الكلام عن الرياح .
- ٤ - عند ذكر اسم المرجع في أول مرة أذكر اسم الكتاب بالكامل ومؤلفه فإذا تكرر الرجوع إليه ذكرت اسم الشهرة أو اسمه المشهور به فقط .
- ٥ - اكتفيت في تخريج الأحاديث بذكر رقم الحديث للاختصار والاختلاف النسخ مع توحيد الرقم في الغالب ولحصول المقصود به .
- ٦ - إذا كان الحديث في كتاب بدء الخلق أشرت إلى ذلك غالباً .
- ٧ - جعلت فهرساً لجميع الآيات الواردة في الرسالة ، وكذلك الأحاديث ، والمصادر والمراجع ، والموضوعات .

## أقسام الدراسة :

تتكون مما يأتي :

المقدمة : ويتم فيها عرض أهمية البحث وطريقته ومنهجي فيه والخطة .

التمهيد : ويشتمل على أربعة مباحث :

المبحث الأول : حياة البخاري رحمة الله .

المبحث الثاني : التعريف بالجامع الصحيح للبخاري .

المبحث الثالث : التعريف بكتاب بدء الخلق ومكانته في صحيحه .

المبحث الرابع : منهج البخاري في عرض العقيدة .

الباب الأول : الإلهيات ، ويتكون من فصلين :

الفصل الأول : التوحيد ، ويشتمل على مقدمة وثلاثة مباحث :

المبحث الأول : توحيد الألوهية ، وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : قدم الله عزوجل .

المطلب الثاني : مسألة قدم العالم .

المطلب الثالث : تنزيه التوحيد عن : الشرك (التصوير) ، والكهانة ،

والسحر .

المبحث الثاني : توحيد الربوبية ، وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : خلق العرش والماء والسموات والأرض والقلم .

المطلب الثاني : خلق الريح وأوامر الله لها .

المطلب الثالث : خلق الإنسان ونفخ الروح فيه .

المبحث الثالث : توحيد الأسماء والصفات ، وفيه أربعة مطالب :

المطلب الأول : كلام الله عزوجل .

المطلب الثاني : رؤية الله عزوجل .

المطلب الثالث : حب الله عزوجل .

المطلب الرابع : علو الله عزوجل .

الفصل الثاني : القدر ، وفيه تمهيد وثلاثة مباحث :

المبحث الأول : كتابة مقادير الخلائق .

المبحث الثاني : ما كتبه الله على نفسه .

المبحث الثالث : قدرة الله وهل ينسب الشر إلى فعل الله عزوجل ؟

الباب الثاني : النبوات ، وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : الوحي ، وفيه مقدمة وأربعة مباحث :

المبحث الأول : أنواع الوحي .

المبحث الثاني : حفظ الوحي .

المبحث الثالث : إنزال القرآن على سبعة أحرف .

المبحث الرابع : عموم الرسالة .

الفصل الثاني : المعجزات وخوارق العادات في حق النبي ﷺ ، وفيه مقدمة ومبحثان :

المبحث الأول : حادثة الإسراء والمعراج ، وفيه مطلبان :

المطلب الأول : رؤية النبي ﷺ للأنبياء والملائكة .

المطلب الثاني : رؤية النبي ﷺ لربه .

المبحث الثاني : سحر النبي ﷺ .

الفصل الثالث : صفات الأنبياء ، وفيه تمهيد وأربعة مباحث :

المبحث الأول : بشريتهم وبعض أخلاقهم .

المبحث الثاني : عضمة الأنبياء .

المبحث الثالث : أمانة التبليغ وقوة الحجة .

المبحث الرابع : بعض معجزات الأنبياء .

الباب الثالث : السمعيات ، وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : الملائكة ، وفيه مقدمة وثلاثة مباحث :

المبحث الأول : أصل خلقهم وأسمائهم .

المبحث الثاني : قدراتهم وصفاتهم .

المبحث الثالث : وظائفهم وأعمالهم .

الفصل الثاني : الجن ، وفيه مقدمة وأربعة مباحث :

المبحث الأول : أصل خلقهم وأصنافهم .

المبحث الثاني : تكليفهم .

المبحث الثالث : قدراتهم وأعمالهم .

المبحث الرابع : الوقاية والتحرز منهم .

الفصل الثالث : اليوم الآخر ، وفيه تمهيد وأربعة مباحث :

المبحث الأول : مقدمات القيامة .

المبحث الثاني : عذاب القبر .

المبحث الثالث : خلق الجنة ودخول الموحدين لها .

المبحث الرابع : خلق النار وأعمال أهلها ،

الخاتمة : وفيها يتم عرض أهم نتائج البحث والتوصيات .

الفهارس : سوف أقم بمشيئة الله تعالى بعمل فهارس لهذه الرسالة لكل مما يأتي :

١ - الآيات ويتم ترقيمها وبيان صفحاتها ومواضعها .

٢ - الأحاديث .

٣ - المصادر والمراجع .

٤ - الموضوعات .

والحمد لله رب العالمين الذي بنعمته تتم الصالحات .



## شكر وتقدير

أخص بالشكر ربي المنعم المتفضل والذي هو أهل للشكر والحمد ، فأشكر الله عظيم الشكر على تيسيره وتسهيله ما صعب في كتابة هذا البحث ، ودراسة مسائله ، فهو الميسر والمعين ، وله كل الفضل ، وعظيم المنة والفضل ، وعسى الله أن يتقبل بجلوده وكرمه .

ثم أتقدم بالشكر والعرفان وعظيم الامتنان إلى والداي الكريمين ، وأشقائي الأعزاء ، وأسرتي المعينة على تفانيهم في خدمتي وتقديم كل ما استطاعوا من أجلي ، مع الاعتذار عن كل تقصير في حقهم ، وأسأل الله أن يعفو ويسامح أنه جواد كريم .

ثم أشكر جامعة الملك سعود ممثلة في كلية التربية قسم الثقافة الإسلامية ، على إتاحتهم هذه الفرصة لمواصلة العلم والتشرف بالتلمذ على هؤلاء المشايخ .

كما أتقدم بوافر الشكر وخالص المحبة والدعاء إلى فضيلة الدكتور/ الشفيع الماحي أحمد ، الذي غمرني بكرم خلقه ، وشمّلني بواسع حلمه ، ومساعدتي في كل طريق اعترضني في هذه الدراسة ، وقراءة جميع فصول هذه الرسالة وجميع مباحثها ، ووجه ونصح وارشد وعلم ، ولئن كنت استفدت منه في طريقة البحث والمعلومة والتوجيهات الخاصة بالرسالة ، فإن استفادتي منه في مجال الأخلاق والتربية والتوجيه أكبر واعظم ، ولقد كان نعم القدوة وخير مثال لها .

كما أتقدم إلى فضيلة الدكتور الأستاذ الأب العزيز/ محمد أبو الغيط الفرت ، والذي كنت اعتبره بمقام الأب وهو كذلك بالنسبة لي ، فقد شملني بعطفه ورعاية صدره وكريم خلقه وسعة علمه ، ولقد كان مع هذا البحث فكرة ثم خطة ، ولقد كان خير المدافعين عن هذا البحث والمتبني له ، وقد استفدت منه في مناقشة أكثر هذه المسائل المعروضة في هذه الدراسة .

كما أخص بالشكر الجزيل أستاذي الكريم العزيز الدكتور/ رزق بن يوسف الشامي ، الذي كان دائماً يسأل ويهتم ، ولقد كان لتوجيهاته أثناء إعداد الخطة وتمحيصها ، اثر كبير في إخراج هذا البحث بهذه الصورة ، فجزاه الله عنا خير الجزاء ، وكتب له الأجر والمثوبة .

ثم أشكر كذلك من سوف يتولى مناقشة هذا البحث ، واعتذر له عن كل تقصير وخطأ ، مع العلم أنني بذلت كل طاقتي واستفرغت كل جهدي ، وهذا جهد مقل وقليل من قليل ، وفي ما بين ذلك سقط الرأي وزلل القول ، والله تعالى هو المنفرد بالكمال ، ولم يبرأ أحد من النقصان .

ثم كذلك اشكر كل من درس لي في هذا القسم ، وعلى رأسهم الأستاذ الكبير الدكتور/ سيف النصر عبدالعزيز ، والأستاذ الدكتور/ صابر طعيمة ، والدكتور/ محمد رواس ، والأستاذ الدكتور/ مهدي رزق الله ، والدكتور/ محمد الوهيبي ، والدكتور/ محمد عبدالحافظ ، فلهم مني جميعاً خالص الشكر وكامل العرفان، وجزاهم الله عنا خير الجزاء .

ثم اشكر كل من قدم لي معونة ، سواء في استعارة كتاب أو توجيه وإرشاد، أو شملني بسؤال عن سير البحث أو هاتفني يسأل ويطمئن أو دعا لي بالتوفيق . وكذلك اشكر الأستاذ الفاضل/ إبراهيم عبدالموجود سالم ، طابع هذا البحث، فله مني خالص الدعاء والاحترام ، فقد بذل جهداً كبيراً وتعبت تعباً شديداً وكان واسع الصدر رحب الأخلاق .

ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله .

ونسأل الله أن يغفر الخطأ ، ويتجاوز عن الزلل ، وان يعيننا من شر أنفسنا وشر الشيطان وشركه ، ولا يكلنا إلى أنفسنا طرفة عين ، انه على كل شيء قدير ، وبالإجابة جدير ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً - آمين

الطالب

## **التمهيد**

### **المبحث الأول التعريف بالبخاري**

نورد هنا ترجمة مختصرة للأمام البخاري ، وذلك لوجود مؤلفات خاصة ، تناولت حياته بالتفصيل ، كما تناولت بالتحليل كتابه الصحيح ، وصنفوا فيه مصنفات كثيرة ، وقاموا بشرحه وبيان ما اشكل فيه وإيضاحه ، ومن أعظم هؤلاء العلماء ابن حجر في هدي الساري .

### **المطلب الأول نسبه ومولده ونشأته : نسبه :**

هو أبو عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بَرزُبه الجعلي ، وقيل بَرزُبه ، وهي لفظة بخارية ، معناه الزارع كما قال ابن حجر وغيره (١) .

والده أبو الحسن إسماعيل بن إبراهيم ، كان من العلماء الورعين ذكره ابنه الإمام البخاري في تاريخه (٢) .

### **مولده ونشأته :**

ولد البخاري يوم الجمعة بعد الصلاة ، لثلاث عشرة ليلة خلت من شوال سنة ١٩٤ هـ ، ببخارى ، مات أبوه وهو صغير ، فنشأ في حجر أمه ، ثم حج مع أمه وأخيه أحمد وكان أسن منه (٣) .

---

(١) انظر سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٩١/١٢ ، وهدي الساري لابن حجر ، مقدمة فتح الباري ص ٥٠١ .

(٢) التاريخ الكبير للبخاري ٣٤٢/٢ ، وأنظر هدي الساري ص ٥٠١ .

(٣) انظر هدي الساري لابن حجر ص ٦٦٢ .

## المطلب الثاني: نشأته وسيرته العلمية وحفظه وذاكؤه :

نشأ الإمام البخاري - رحمه الله - يتيماً في حجر أمه ، هو وأخوه أحمد ، وقد ابتلي - رحمه الله - بفقد البصر صغيراً ، ثم رد الله بصره ، فقد رأت أمه في المنام إبراهيم عليه السلام ، فقال لها : يا هذه قد ردَّ الله على ابنك بصره لكثرة بكائك ، أو لكثرة دعائك ، فأصبح وقد رد بصره (١) .

وقد سأله وراقه محمد بن أبي حاتم عن نشأته في طلب العلم ، فأجاب عن نفسه فقال : ألهمت حفظ الحديث ، وأنا في الكتاب ، قال : كم كان سنك ؟ فقال : عشر سنين أو أقل ، ثم خرجت من الكتاب بعد العشر .

قال : وكنت أختلف إلى الفقهاء بمرور وأنا صبي ، فإذا جئت استحي أن أسلم عليهم ، فقال لي مؤدب من أهلها : كم كتبت اليوم ؟ فقلت : اثنين واردت بذلك حديثين ، فضحك من حضر المجلس ، فقال شيخ منهم : لا تضحكوا ، فلعله يضحك منكم يوماً .

قال : وكنت أختلف إلى الداخلي وغيره ، فقال يوماً فيما يقرأ للناس : سفيان عن أبي الزبير عن إبراهيم ، فقلت له : إن أبا الزبير لم يرو عن إبراهيم فانتهرني ، فقلت له ارجع إلى الأصل ، فدخل فنظر فيه ثم خرج فقال لي : كيف هو يا غلام ؟ قلت هو الزبير بن عدي بن إبراهيم ، فأخذ القلم مني وأحكم كتابه وقال : صدقت وقد سئل البخاري ابن كم كنت حين رددت عليه ؟ قال : ابن إحدى عشرة سنة .

قال : فلما طعنت في ست عشرة سنة ، كنت قد حفظت كتب ابن المبارك ووكيع وعرفت كلام هؤلاء (قال الحافظ يعني أصحاب الرأي) .

قال : أبو بكر بن الأعين : كتبنا عن البخاري على باب محمد بن يوسف الفريابي وما في وجهه شعرة فقلنا ابن كم أنت ؟ قال ابن سبع عشرة سنة ، ثم خرج - رحمه الله - إلى الحج ورجع أخوه بأمه ، وبقي بمكة يكتب عن علمائها ، وكان ذلك سنة (٢١٠هـ) (٢) .

(١) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ١٠/٢ .

(٢) انظر هدي الساري ص ٥٠٢ .

وقال البخاري : دخلت على الحميدي ، وأنا ابن ثمان عشرة سنة وبينه وبين آخر اختلاف في حديث ، فلما بصر بي الحميدي قال : قد جاء من يفصل بيننا فعرضاً عليّ ففضيت للحميدي على من يخالفه .

وجعلت أصنف قضايا الصحابة والتابعين وأقاولهم ، وذلك أيام عبدالله بن موسى ، ثم سافرت إلى المدينة ، وصنفت فيها كتاب التاريخ الكبير .

وصنفت كتاب التاريخ إذ ذاك عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم في الليالي المقمرة ، وقلّ اسم في التاريخ إلا وله عندي قصة ، إلا أنني كرهت تطويل الكتاب (١) .

ثم واصل — رحمه الله — الترحال في طلب الحديث ولقاء العلماء ، وكانت البصرة أول مستقر له حيث مكث فيها خمس سنين ، يصنف ويحصل ويحج في كل سنة ثم يرجع إلى البصرة .

قال رحمه الله : دخلت الشام ومصر والجزيرة مرتين والبصرة أربع مرات ، وأقمت بالحجاز ستة أعوام ، ولا أحصي كم دخلت الكوفة وبغداد مع المحدثين (٢) .

قال الإمام الحافظ ابن كثير رحمه الله : (قد ذكروا أنه كان ينظر في الكتاب مرة واحدة ، فيحفظه من نظرة واحدة ، والأخبار عنه في ذلك كثيرة) (٣) .

وذكر الحافظ ابن كثير رحمه الله ، أنه دخل مرة إلى سمرقند ، فاجتمع بأربعمائة من علماء الحديث بها ، فركبوا أسانيد وأدخلوا إسناد الشام في إسناد العراق ، وخلطوا الرجال في الأسانيد وجعلوا متون الأحاديث على غير أسانيدها ،

---

(١) انظر هدي الساري ص ٥١٠ - ٥١١ .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٩١/١٢ - ٣٩٣ ، وانظر هدي الساري ص ٥١٠ - ٥١٢ .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ٢٨/١١ ، وانظر هدي الساري ص ٥١١ .

ثم قرأوها على البخاري رحمه الله ، فرد كل حديث إلى إسناده ، وقوم تلك الأحاديث كلها ، وما تعنتوا عليه فيها ، ولم يقدروا أن يمسكوا عليه سقطة في إسناده ولا متن ، وكذلك صنع في بغداد (١) .

ويقول عن نفسه كذلك : كتبت عن ألف شيخ وأكثر عن كل واحد منهم عشرة آلاف وأكثر ، ما عندي حديث إلا أذكر إسناده (٢) .

### رحلته وطلبه للعلم :

يقول رحمه الله حجبت ، ورجع أخي بأمي ، وتخلفت في طلب الحديث ، فلما طعنت في ثمان عشرة ، جعلت أصنف قضايا الصحابة رضوان الله عليهم ، والتابعين وأقاربهم ، ويقول : كنت أختلف إلى الفقهاء بمرور وأنا صبي ، فإذا جئت أستحيي أن أسلم عليهم ، فقال لي مؤدب من أهلها : كم كتبت اليوم ؟ فقلت : اثنين ، وأردت بذلك حديثين ، فضحك من حضر المجلس ، فقال شيخ منهم : لا تضحكوا فلعله يضحك منكم يوماً (٣) .

ويقول رحمه الله : دخلت بغداد آخر ثمان مرات ، في كل ذلك أجالس أحمد بن حنبل ، فقال لي في آخر ما ودعته : يا أبا عبدالله ، تدع العلم والناس ، وتصير إلى خراسان ؟ .

وما زال على هذه السيرة يجمع ويصنف ، فمن المغرب حيث أخذ عن علماء مصر إلى المشرق ، حيث (مرو) وبلخ وهرات ونيسابور والري وجيل خراسان مروراً بالحرمين ، والجزيرة والشام والكوفة والبصرة وبغداد ، أما بخاري وسمرقند وطشقند فهي موطنه .

(١) انظر البداية والنهاية لابن كثير ٢٨/١١ ، وانظر كذلك هدي الساري ص ٥١٠ .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء للذهبي ٤٠٧/١٢ .

(٣) انظر هدي الساري ص ٥٠٢ .

قال الحاكم : فقد رحل البخاري إلى هذه البلاد المذكورة في طلب العلم وأقام في كل مدينة على مشايخها قال : وإنما سميت من كل ناحية جماعة من المتقدمين ليستدل به على عالي إسناده حتى حق له ، أن يقول : كتبت عن ألف شيخ من العلماء وزيادة ، وليس عندي حديث إلا أذكر إسناده (١) .

### المطلب الثالث : شيوخه وتلاميذه :

#### شيوخه :

قدمنا كلامه — رحمه الله — في تعداد كثرة شيوخه ، يقول ابن حجر (قال البخاري ، كتبت عن ألف وثمانين نفساً ليس فيهم الا صاحب حديث ، ولم اكتب الا عن قال الايمان قول وعمل) (٢) ، ويمكن تعدادهم ونسبتهم ، باعتبار الأقاليم والأصهار التي رحل إليها وجمع من علمائها ، فأول سماعه ببخارى من عبدالله بن محمد الجعفي ، ومحمد بن سلام وجماعة وعمر بن عبدان بن عثمان ، وعلي بن شقيق وهكذا من بالكوفة وبغداد ، ونذكر منهم على سبيل المثال : من أهل بخارى سمع من عبدالله بن محمد بن عبدالله بن جعفر بن اليمان الجعفي المسندي ، ومحمد بن سلام البكندي ، وجماعة ليسوا من كبار شيوخه ، وسمع ببلخ من مكي بن إبراهيم ، وهو من عوالي شيوخه ، وسمع بمرو من عبدان بن عثمان ، وعلي بن الحسن بن شقيق ، وصدقة بن الفضل ، وحماعة . وبنيسابور من يحيى بن يحيى ، وجماعة . وبالري إبراهيم بن موسى . وببغداد من محمد بن عيسى ابن الطباع ، وسريج بن النعمان ، ومحمد بن سابق ، وعفان . وبالبصرة من أبي عاصم النبيل ، والأنصاري ، وعبد الرحمن بن حماد الشيعي صاحب ابن عون . وغيرهم كثير (٣) .

(١) أنظر سير أعلام النبلاء للذهبي ٤٠٦/١٢ - ٤٠٧ .

(٢) هدي الساري ص ٥٠٣ .

(٣) سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٩٤/١٢ - ٣٩٥ .

## تلاميذه :

يصعب الإحاطة بتلاميذ البخاري ، ومن أخذ عنه ، فقد تصدر للحديث وهو صغير ، فكثُر الآخذون عنه ، فأهل البصرة أول ما قدم عليهم ، كانوا يَعدّون في الطرقات خلفه في طلب الحديث ، حتى يغلّبه على نفسه ، ويجلسوه في بعض الطريق ، فيجتمع عليه أُلوف أكثرهم ممن يكتب عنه ، وهو إذ ذاك شاب لم يخرج وجهه <sup>(١)</sup> يعني شعر وجهه .

ومرة أخرى يقدم البصرة فينادي المنادي يا أهل العلم ، قد قدم محمد بن إسماعيل ، فيقومون فيرون شاباً لم يكن في لحيته شيء من البياض ، يصلي خلف الأسطوانة في جامع البصرة ، ويسألونه الإملاء ، فيجلس لهم بالغداة ، وقد حضر الفقهاء والمحدثون والحفاظ والنظار ، حتى اجتمع قريب من كذا وكذا ألف <sup>(٢)</sup> .

وفي بغداد يذكر : صالح بن محمد البغدادي ، فيقول : كنت استملي له ويجتمع في مجلسه أكثر من عشرين ألفاً ، ويذكر نحو هذا محمد بن يوسف بن عاصم ، فيقول : رأيت لمحمد بن إسماعيل ثلاثة مستمليين ببغداد ، وكان قد اجتمع في مجلسه زيادة على عشرين ألف رجل <sup>(٣)</sup> .

قال محمد بن يوسف الفريري : سمع الصحيح من البخاري ، تسعون ألف رجل فما بقي أحد يروي عنه غيري .

وسنقتصر على من روى عنه من الأعلام ، رحمهم الله جميعاً .

فمنهم : الإمام مسلم بن الحجاج ، صاحب الصحيح .

والإمام أبو عيسى الترمذي محمد بن عيسى صاحب السنن .

✓ (١) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ١٥/٢ .

✓ (٢) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ١٥/٢ ، وانظر هدي الساري ص ٥١١ .

(٣) تاريخ بغداد ٤٠/٢ .



وأبو عبدالرحمن النسائي أحمد بن شعيب ، وأبو حاتم وأبو زرعة الرازيان .  
 والإمام أبو إسحاق إبراهيم الحربي صاحب الإمام أحمد .  
 وصالح بن محمد ، وإمام الأئمة أبو بكر بن خزيمة .  
 والإمام يحيى بن محمد بن صاعد ، وغيرهم من الأئمة كثير (١) .

### ثناء العلماء عليه :

أثنى عليه علماء زمانه من شيوخه ، وأقرانه .  
 فقال الإمام أحمد : ما أخرجت خراسان مثله .  
 وقال علي بن المديني : لم ير البخاري رحمه الله مثل نفسه .  
 وقال إسحاق بن راهوية : لو كان في زمن الحسن ، لاحتاج الناس إليه في الحديث ومعرفته وفقهه .  
 وقال أبو بكر بن أبي شيبة ، ومحمد بن عبدالله بن نمير : ما رأينا مثله .  
 وقال علي بن حجر : لا أعلم مثله .  
 وقال محمود بن النظر بن سهل الشافعي : دخلت البصرة والشام والحجاز والكوفة ، ورأيت علماءها كلما جرى ذكر محمد بن إسماعيل البخاري ، رحمه الله فضلوهم على أنفسهم .  
 وقال الفلاس : كل حديث لا يعرفه البخاري رحمه الله ليس بحديث .  
 وقال الدارمي : محمد بن إسماعيل البخاري أفقهنّا وأعلمنا ، وأغوصنا وأكثرنا طلباً .  
 وقال أبو حاتم الرازي : محمد بن إسماعيل ، أعلم من دخل العراق .  
 وقال الترمذي : لم أر بالعراق ولا في خراسان في معنى العلل ، والتاريخ ومعرفة الأسانيد أعلم من البخاري .

(١) انظر سير أعلام النبلاء ٣٩٧/١٢ .

وقال ابن خزيمة : ما رأيت تحت أديم السماء أعلم بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا أحفظ له من محمد بن إسماعيل البخاري ، وهذه النقول ذكرها أكثر من ترجمة له ، ووصف علمه وثناء الناس عليه (١) .

### تصانيفه :

للبخاري مصنفات كثيرة ، صنفها أثناء حياته العلمية ، ومن أهم المصنفات التي صنفها ، ما يلي : الأدب المفرد ، ورفع اليدين في الصلاة ، والقراءة خلف الإمام ، وير الوالدين ، والتاريخ الكبير ، والتاريخ الأوسط ، والتاريخ الصغير ، وخلق أفعال العباد ، وكتاب الضعفاء ، والجامع الصحيح ، وهذه التصانيف موجودة مروية بالسماع أو بالإجازة (٢) .

ومن تصانيفه أيضاً : الجامع الكبير ، والمستند الكبير ، والتفسير الكبير ، وكتاب الأشربة ، والأسماء ، والسكنى ، وير الوالدين ، وأسامي الصحابة ، وكتاب المبسوط ، وغيرها كثير (٣) ، قال ابن حجر : قال البخاري (صنفه جميع كتبه ثلاث مرات ... وأقمت بالمدينة بعد أن حجبت سنة وأكتب الحديث ، قال وأقمت بالبصرة خمس سنين معي كتبي أصنف وأحج ، وأرجع من مكة إلى البصرة قال وأنا أرجو أن يبارك الله تعالى ، للمسلمين في هذه المصنفات) (٤) .

### المطلب الرابع : شمائله وعبادته :

البخاري — رحمه الله — تربى في بيئة صالحة ، فقد قال أحمد بن حفص : دخلت على إسماعيل والد أبي عبدالله عند موته ، فقال : لا أحلم في مالي درهماً حراماً ، ولا درهماً من شبهة (٥) .

(١) البداية والنهاية لابن كثير ٢٨/١١ - ٢٩ ، وهدي الساري ص ٥٠٦ - ٥٠٧ ، وسير أعلام النبلاء ٤١٥ - ٤٠٧/١٢ .

(٢) انظر هدي الساري ٥١٦ - ٥١٧ .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ٤٠٠/١٢ - ٤٠٣ .

(٤) هدي الساري ص ٥٠٢ .

(٥) هدي الساري ص ٥٠٣ .

فلا عجب — بعد توفيق الله — أن ينشأ البخاري صالحاً ، في هذه البيئة الصالحة .

وكان من زهده — رحمه الله — أن قال : ( ما توليت شراء شيء قط ، ولا بيعه كنت أمر إنساناً ، فيشتري لي قليل لي : ولم ؟ قال : لما فيه من الزيادة والنقصان والتخليط ) (١) .

وقال ابن حجر في وصف عبادته وحرصه على فضائل العبادة ، والتقوى قال ( محمد بن أبي حاتم : رأيته استلقى في تصنيف كتاب التفسير ، وكان اتعب نفسه في ذلك اليوم في التخريج ، فقلت له : أني أراك تقول : ما أثبت شيئاً بغير علم فما الفائدة في الاستقاء .

فقال : اتعبت نفسي اليوم ، وهذا ثغر خشيت أن يحدث حدث من أمر العدو فأحببت ، أن استريح وأخذ أهبة ، فإذا غافصنا العدو كان بنا حراك ) (٢) .

وكان رحمه الله ذا زهد وورع ، ( قال مرة لأبي معشر الضريير ، اجعلني في حل يا أبا معشر فقال : من أي شيء يا أبا عبدالله ، قال : رويت حديثاً يوماً ، فنظرت إليك وقد أعجبت به وأنت تحرك رأسك ، ويديك فتبسمت من ذلك ، فقال : أنت في حل يرحمك الله يا أبا عبدالله ) (٣) ، فخاف أن يكون هذا ذنب عظيم ، لقلعة ذنوبه رحمه الله .

وكان يراقب الله فيما يؤلف ، ويحدث حتى قال مرة : ( الحامد والذام عندي سواء أو قال واحد ، وكان يختم القرآن في كل يوم بختمه ، ويصلي التراويح كل ثلاث ليالي بختمه .

---

(١) هدي الاري ص ٥٠٣ — ٥٠٤ .

(٢) هدي الساري ص ٥٠٤ .

(٣) سير أعلام النبلاء ٤٤٤/١٢ .

وقال : إنني أرجو أن ألقى الله ، ولا يحاسبني إنني اغتبت أحدا (١) .  
هو بين لمن نظر في كتبه في الرجال ، فإنه أبلغ ما يقول في الرجل  
الساقط أو المتروك (فيه نظر أو سكتوا عنه ، وإن بالغ قال منكر الحديث ، وقد قال  
: كل من قلت فيه منكر الحديث ، فلا تحل الرواية عنه) (٢) .  
(قال الحسن السرقندي : كان محمد بن إسماعيل مخصوصا ، بثلاث خصال  
: كان قليل الكلام وكان لا يطمع عند الناس ، وكان لا يشتغل بأمور الناس كل شغله  
كان في العلم ) (٣) .  
وشمانله — رحمه الله — كثيرة ، زهدا وعبادة وكرما ، وإحسانا إلى طلبة  
العلم رحمه الله رحمة واسعة (٤) .

## المطلب الخامس : وفاته :

كانت آخر واقعة حصلت للبخاري مع امير بخارى خالد الذهلي الذي اتهمه  
بالقول بخلق القرآن أن طلب منه أن يقره الجامع الصحيح ، فامتنع تكريما للعلم ،  
وقال : لرسوله : إنني لا أذل العلم ، ولا أحمله إلى أبواب السلاطين فإن كانت له  
حاجة إلى شيء منه فليحضرني في مسجدي أو في داري فإن لم يعجبك هذا  
فأنت سلطان فامنعني من المجلس ليكون لي عذر من الله يوم القيامة أني لا  
أكتم العلم (٥) .

(١) سير أعلام النبلاء ٤٤١/١٢ .

(٢) سير أعلام النبلاء ٤٣٩/١٢ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٨ — ٤٤٩ .

(٤) انظر زيادة في هذه الناحية في سير أعلام النبلاء ٤٣٨/١٢ — ٤٤٩ .

(٥) انظر هذه الحادثة في سير أعلام النبلاء ٤٥٣/١٢ — ٤٥٤ ، وانظر هدي الساري ٥١٤ — ٥١٥ .

فكانت هذه الحادثة سبباً للوحشة بينهما ، فنفاه الأمير من مسقط رأسه ، ومربع صباه وملتقى أهله ، وما أشدها أن يكون الظلم من ذوي القربى ، والطرده من موطن الأهل ، ولكن (أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الصالحون) فذهب إلى خربتك<sup>(١)</sup> من قرى سمرقند ، وهي على فرسخين منها ، وكان له بها أقرباء فنزل عندهم<sup>(٢)</sup> .

وقد سمعه بعضهم في ليلة ، يدعو بعد صلاة الليل : اللهم قد ضاقت عليّ الأرض بما رحبت ، فاقبضني إليك ، قال : فما تم الشهر حتى قبضه الله<sup>(٣)</sup> .  
(وقال محمد بن حاتم : سمعت غالب بن جبريل — وهو الذي نزل عليه البخاري — يقول : أقام عندنا أياماً ، فمرض واشتد به المرض حتى جاء رسول من أهل سمرقند يلتمسون منه الخروج إليهم ، فأجاب ثم تهيأ للركوب ، فلبس خفيه وتعمم فلما مشى قدر عشرين خطوة ، أو نحوها وأنا أخذ بعضده ورجل آخر معي يقود الدابة ليركبها ، فقال — رحمه الله — أرسلوني قد ضعفت ، فدعا بدعوات ثم اضطجع فقضى رحمه الله ، فسأل منه العرق شيء لا يوصف ، فما سكن منه العرق إلى أن أدرجناه في ثيابه ، وكان فيما أوصانا أن كفنوني بثلاث أثواب بيض ليس بها قميص ولا عمامة . ففعلنا ذلك ، وكان ذلك ليلة عيد الفطر بعد أن أكمل صيام رمضان ، ودفن يوم الجوائز يوم عيد المسلمين العظيم بعد صلاة الظهر ، يوم السبت غرة شوال عام ست وخمسين ومائتين)<sup>(٤)</sup> فصارت مدة حياته اثنين وستين سنة ، إلا ثلاثة عشر يوماً .

(١) هذه قرية من قرى سمرقند بينها وبين سمرقند ثلاثة أميال ذكر ذلك الذهبي ، انظر سير أعلام النبلاء ٤٦٩/١٢ .

(٢) هدي الساري ص ٥١٧ .

(٣) سير أعلام النبلاء ٤٦٦/١٢ — ٤٦٧ ، وتاريخ بغداد ٣٣/٢ .

(٤) انظر هدي الساري ٥/٨ ، وسير أعلام النبلاء ٤٦٦/١٢ — ٤٦٨ ، ووفيات الاعيان لابن خلكان ١٩٠/٤ التاريخ الكبير للبخاري ٣٤٢/٢ .

رحمه الله رحمة واسعة ، ولم تذكر لنا المصادر شيئاً عن نسله ، بل غاية ما فيها أنه تسرى بجارية ، ثم بعد مدة اعتقها ، ولكن بقي له (علم ينتفع به) نسأل الله أن يجمعنا ، وإياه ووالدينا في جنات النعيم .

هذه بعض الجوانب عن حياة البخاري مع العلم ، أن العلماء قد صنفوا وكتبوا الكثير عن حياة البخاري مما يطول ذكره هنا ، واكتفينا بما ذكرنا اختصاراً والا فحقه اكبر من ذلك ، بكثير رحمه الله تعالى .

## المبحث الثاني

### التعريف بالجامع الصحيح

#### المطلب الأول : اسمه وموضوعه :

اشتهر اسم كتاب البخاري ب (صحيح البخاري) ، وذهبت التسمية وصارت علماً عليه ، فهل أراد له مؤلفه هذه التسمية ؟ يذكر الإمام النووي ، يشير إلى أن أسم صحيح البخاري ، هو (الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسننه وأيامه) <sup>(١)</sup> .

ويروي ابن حجر تسمية أخرى له ، وهي (الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسننه وأيامه) <sup>(٢)</sup> .

وقد روى عنه الجامع الصحيح خلق كثير ، بل تواترت الرواية عنه حتى قال راويته محمد بن يوسف الفربري : سمع كتاب الصحيح لمحمد بن إسماعيل تسعون ألف رجل ، فما بقي أحد يروي عنه غيره <sup>(٣)</sup> .

وأما موضوعه ، فيعلم من عنوانه الذي سماه به الإمام — رحمه الله — فهو جامع مقتصر على الحديث الصحيح ، لم يخصصه بصنف دون صنف ، ولذا أورد فيه العقائد والأحكام والفضائل والأخبار ، والمغازي والآداب والرفائق وغيرها ، من أمور الرسول ﷺ وأحكامه وأيامه وتفسير القرآن ، وغيرها كثير يطول ذكرها .

---

(١) شرح مسلم للنووي ٧/١ .

(٢) انظر هدي الساري ص ١٠ .

(٣) انظر هدي الساري لابن حجر ٥١٣/١٠ — ٥١٤ وهي الرواية التي يروي بها ابن حجر الصحيح .

## المطلب الثاني : سبب ومدة ومكان تأليفه :

كان الباعث لتأليف الصحيح ما سمعه البخاري ، وهو شاب أيام الطلب في مجلس الإمام إسحاق بن راهوية ، فقال لهم : لو جمعتم كتاباً مختصراً لسنن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال البخاري : فوقع ذلك في قلبي ، فأخذت في جمع هذا الكتاب ، وهذا ربما ساعده فيه الرؤيا التي شاهدها في نومه ، قال : رأيت كأني واقف بين يدي رسول الله ﷺ ويدي مروحة أذب عنه فسألت بعض المعبرين فقال : إنك تذب عنه الكذب ، قال : فهو الذي حملني على إخراج الصحيح (١) .

وقد ألفه في مدة ستة عشر سنة ، وكان غالب تصنيفه له في المسجد الحرام ، بل أنه لم يدخل فيه حديثاً إلا بعد ما استخار الله ، وصلى ركعتين وتيقن من صحته ، وقيل في بخارى أو البصرة ، وأما التراجم فكانت بين قبر النبي ﷺ ومنبره ، وقد خرجه من ستمائة ألف حديث ، كما ذكر - رحمه الله - وقد جمع الإمام النووي بين هذا الاختلاف في مكان التصنيف (أن هذا كله ممكن ، فإنه طوال السنة عشر عاماً كان متنقلاً بين مكة والبصرة وبخارى) (٢) وقال ابن حجر في الجمع (أن ذلك الفرق كان بين تسويده ، وتبيضه وترتيبه) (٣) .

وقد عرض البخاري مؤلفه هذا على أئمة الحديث ، في وقته وأقروه على ذلك ، فقد عرضه على علي ابن المديني ، وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين فأقروه عليه ، وقال عن نفسه : كنت إذا كتبت عن رجل ، سألته عن اسمه وكنيته ونسبته ، وحمله الحديث إذا كان الرجل فهماً ، فإن لم يكن سألته أن يخرج إلي أصوله ونسخته ، فأما الآخرون لا يبالون ، ما يكتبون وكيف يكتبون (٤) .

(١) انظر تاريخ بغداد ٨/٢ ، وشرح مسلم للنووي ٧/١ .

(٢) انظر شرح النووي ٨/١ .

(٣) انظر هدي الساري ٥١٣/١ .

(٤) انظر شرح النووي ٨/١ ، وهدي الساري ٥١٣/١ - ٥١٤ .



### المطلب الثالث : منهجه في تصنيف صحيحه ومكانته :

اشتراط البخاري على نفسه الطهارة ، والصلاة عند عمله في صحيحه ، بل قال : وجعلته حجة فيما بيني وبين الله .  
وقال : ما أدخلت فيه حديثاً إلا بعد ما استخرت الله تعالى ، وصليت ركعتين وتيقنت صحته (١) .

وكتابه مقتصر على الصحيح العالي ، إذ أن شرط البخاري في روايته للحديث أن يروي عن من لقيه ، ولو مرة فلا يكتفي بالمعاصرة فقط ، بل والتصريح بالسماع كما نبه على ذلك الحافظ بالاستقراء ، والبخاري يبوب بأية أو حديث ، أو بعنوان من عنده ، وهذا هو أحد مزايا البخاري في جامعه ، إذ أودع في هذه التراجم الفوائد الفقهية ، والنكت الحكمية ، فاستخرج بفهمه من المتون معاني كثيرة فرقها على أبواب الكتاب ، بحسب تناسبها واعتنى فيها بآيات الأحكام فانترع منها الدلالات البديعة وسلك في الإشارة إلى تفسيرها السبل الوسيعة (٢) .

وقال الإمام النووي ، رحمه الله تعالى : (اتفق العلماء رحمهم الله تعالى ، على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان : البخاري ومسلم رحمهما الله ، وتلقتهما الأمة بالقبول ، وكتاب البخاري رحمه الله أصحهما ، وأكثرهما فوائد ومعارف ظاهرة وغامضة ، وقد صح أن مسلماً كان ممن يستفيد من البخاري ، ويعترف بأنه ليس له نظير في علم الحديث ، وهذا الذي ذكرناه من ترجيح كتاب البخاري رحمه الله ، هو المذهب المختار الذي قاله الجماهير ، وأهل الإتيقان ، والحدق ، والغوص على أسرار الحديث (٣) وقال الإمام النسائي رحمه الله : (ما في هذه الكتب كلها ، أجود من كتاب البخاري) (٤) .

(١) سير أعلام النبلاء ٤٠٦/١٢ و ٤١٢

(٢) هدي الساري ص ١١ .

(٣) شرح مسلم للنووي ١٢٨/١ .

(٤) شرح مسلم للنووي ١٢٩/١ ، وانظر نفس العبارة في هدي الساري ص ٥١٤ .

## شروح الجامع الصحيح للبخاري :

وأما شرح الصحيح ومختصراته ، فإنها أوسع من أن يحاط بها ، فقد ذكر الدكتور عبدالغني عبدالخالق - رحمه الله تعالى - في كتابه (الإمام البخاري وصحيحه) ، من شروح وتعليقات ومختصرات الجامع ، (١١٥ كتاباً) ، (٥٩) منها مخطوط ومنها (١٢) شرحاً مطبوعاً ، ومنها (٢٨) تعليقاً ، ما بين مخطوط ومطبوع ، ومنها (١٦) مختصراً ما بين مطبوع ومخطوط (١) .

ومن أهم الشروح على الإطلاق فتح الباري في شرح صحيح البخاري للعلامة الحافظ أحمد بن حجر .

ويسميه أهل العلم قاموس السنة ، لما احتوى عليه من الكم الهائل ، من الأحاديث والعلوم النبوية النافعة ، وكان ابن خلدون يقول : شرح كتاب البخاري دين على الأمة حتى قبض الله له هذا الإمام الحافظ ، ولما طلب بعض طلبة العلم في اليمن من العلامة المجتهد محمد بن علي الشوكاني ، أن يشرح لهم صحيح البخاري ، قال : لا هجرة بعد الفتح ، يقصد إلى كفاية فتح الباري في هذا الباب (٢) .

وأما عدد أحاديث الصحيح ، فهو مختلف فيها يسيراً تبعاً لاختلاف روااتها ، وأصح طبعات البخاري تحتوي على (٧٥٦٣) حديثاً بالمكرر ، كما رقمها محمد فؤاد عبدالباقي في الطبعة الجديدة (٣) .

## عدد أحاديثه :

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله ، في مقدمة كتابه فتح الباري : (قال الشيخ تقي الدين بن الصلاح فيما روينا عنه في علوم الحديث : عيّد أحاديث صحيح البخاري رحمه الله (٧٢٧٥) سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون ، بالأحاديث المكررة ، قال : وقيل : إنها بإسقاط المكرر (٤٠٠٠) أربعة آلاف ، هكذا أطلق ابن الصلاح ، وتبعه الشيخ محيي الدين النووي (٤) .

(١) الإمام البخاري وصحيحه من ص ٢٠٣ - ٢٤٥ .

(٢) انظر هدي الساري ٤٨٩ .

(٣) طبعة دار السلام عام ١٤١٧هـ .

(٤) هدي الساري ص ٤٨٩ - ٤٩٠ .

## المعلقات في البخاري :

وقد أورد البخاري في صحيحه ، مجموعة من الأحاديث المعلقة .

والتعليق (حذف راو أو أكثر من أول السند ، ولو إلى آخر الإسناد) (١) .

وتارة يجزم البخاري بها كقوله (قال) أو يأتي بها بصيغة التمريض ، (يذكر) ، وهي على نوعين مرفوع إلى النبي ﷺ أو يوقف على غيره ، فأما المطلق المرفوع ، فقد يكون موصولاً في موضع آخر من كتابه ، فلا إشكال فيه وإنما علقه هنا للاختصار ، وأما غيره فقد تولى الإمام ابن حجر وصله في كتابه الحافل (تغليق التعليق) في خمسة مجلدات ، وقد طبع أخيراً والله الحمد والمنة (٢) .

وقد أجاد الحافظ واستقصى بقية أسانيد البخاري ، ولكن لأنها ليست على شرط البخاري لم يجزم بها ومعلوم اجتماع الأمة على تلقي الصحيح بالقبول .

قال النسائي في معرض الكلام على كتب الحديث خاصة البخاري ، ومسلم : (أجود هذه الكتب كتاب البخاري ، واجتمعت الأمة على صحة هذين الكتابين ووجوب العمل بأحاديثهما ، كما أيده الإمام النووي على ذلك — رحمهما الله — (٣) .

هذا ما تيسر من الكلام على هذا الجامع الصحيح ، والذي هو أصح كتاب بعد كتاب الله عزوجل وقد اختصرنا الحديث عنه ، لوجود مؤلفات خاصة به (٤) .

---

(١) شرح مسلم للنووي ١٤/١ .

(٢) طبع بتحقيق سعيد بن موسى الغزفي وحققه لنيل درجة الدكتوراه سنة ١٤٠٥هـ — طبعة المكتب الإسلامي .

(٣) انظر شرح مسلم للنووي ٣/١ .

(٤) منها هدي الساري لابن حجر .

## المبحث الثالث

### التعريف بكتاب بدء الخلق في الجامع الصحيح

رقم الكتاب في الجمع الصحيح هو التاسع والخمسون ويشتمل على سبعة عشر باباً كلها مباحث عقدية تقريباً ويحتوي على حوالي مائة وستين حديثاً والخالص فيه الذي لم يكرر في غيره من الكتب أكثر من الستين ، يقول ابن حجر : (اشتمل كتاب بدء الخلق من الأحاديث المرفوعة على مائة وستين حديثاً ، المعلق منها اثنان وعشرون طريقاً والبقية موصولة ، المكرر منها فيه ثلاثة وتسعون حديثاً والخالص سبعة وستون حديثاً ، وافقه مسلم على تخرجها سوى حديث عمران بن حصين في بدء الخلق ، وحديث عمر فيه ، وحديث أبي هريرة «تكور الشمس والقمر» وحديث ابن عباس في زيارة جبريل ، وحديث ابن عمر في الكلب ، وحديث يعلى بن أمية «ونادوا يا مالك» وحديث ابن مسعود في رؤية جبريل ، وحديث عائشة ، وحديث عمران «اطلعت في الجنة» وحديث سهل في درجات الجنة ، وحديث أنس «في الجنة شجرة» وحديث أبي هريرة فيه ، وحديث ابن عباس في الحمى ، وحديث عائشة في قتل والد حذيفة ، وحديث أبي هريرة «إذا وقع الذباب في الإناء» .

وهذا الكتاب كتاب عظيم فانه اشتمل على كثير من الأحاديث التي لم توجد في غيره مثل بعض أحاديث الملائكة وأحاديث الجن وثوابهم وأحاديث بدء الخلق وأحاديث صفة الشمس والقمر وأحاديث خلق الجنة وخلق النار كذلك ، وهذا الكتاب مكمل لأبواب أخرى في هذا الصحيح في مجال العقيدة مثل كتاب القدر وكتاب التوحيد وكتاب بدء الوحي وغيرها من الكتب .

يقول محمد انور الكشميري : (كتاب بدء الخلق كتاب عظيم يذكر فيه مؤلفه الأحوال من بدء الخلق إلى الحشر وهذا الكتاب في الأحاديث اقرب إلى (سفر التكوين في التوراة) <sup>(١)</sup> .

(١) انظر فيض الباري على صحيح البخاري/لمحمد انور الكشميري

وقد أتبعه البخاري بكتاب أحاديث الأنبياء مما يعني أن البخاري رحمه الله كان يرمى من خلاله إلى بيان مسائل كثيرة تهتم بالخلق وكيف كان هذا الخلق وكيف بدأت الحياة على هذه الأرض وكيف تطورت إلى أن وصل الزمان إلى أمة الإسلام وكيف كان بناء البيت العتيق ثم ذكر أخبار الأمم والشعوب وركز على أهل الكتاب إلى أن وصل إلى قريش فعقد كتاباً في الفضائل فذكر فضائلهم وكيفية ظهور زمزم وما حصل في مكة من الفضائل إلى أن بعث النبي ﷺ ، فصار هذا الكتاب — بدء الخلق — وما بعده من كتاب الأنبياء وكتاب الفضائل كأنه كتاب تاريخي مسلسل الأحاديث والوقائع وفيه تفسير لكثير من المسائل المصيرية المهمة الغامضة وبيان قدرة الله وتنبهيه إلى مصير الإنسان بعد ذلك وهو الموت والحشر ثم دخول الجنة إن شاء الله أو دخول النار والعياذ بالله .

وقد استعرضت جميع الأحاديث الموجودة في هذا الكتاب ومباحثها وبعض شروحها وحاولت استخراج المباحث العقيدية التي شملتها وحذفت المكرر وضممت الخاص إلى العام .

وخرجت بهذا الخطة الموجودة بين يدي القارئ مع العلم أنني جعلتها بهذا التقسيم حتى تشمل جميع الأحاديث التي ذكرها البخاري في هذا الكتاب والله المستعان .

## المبحث الرابع

### منهج البخاري في عرض العقيدة في كتاب بدء الخلق

تميز البخاري رحمه الله بمنهج يمكن إستنباطه من خلال هذه الدراسة في عرض العقيدة والإستدال عليها ، وأهم نقاط هذا المنهج هي :

١ - إتباع أقوال السلف الموافقة للأدلة والاختصار على ذلك من غير خوض في مسائل كلامية قد تضيق هذا المنهج وأمثلة ذلك كثيرة منها القول بقدّم العالم فقد أعرض عن مناهج المتكلمين المعروفة بل سلك منهج واضح متبع للأدلة ومعرض عن ما خالف ذلك ، وكذلك القول بخلق الجنة والنار والاستدال عليه ، القول بتأثير السحر والاستدلال على ذلك .

٢ - اعتماد البخاري رحمه الله على الآثار في كل ما يستدل عليه ولذلك يبوب كثير من الأبواب بقول الله تعالى أو قول رسوله ﷺ وهذا هو الغالب في جميع الصحيح إلا ما ندر وهذا دال على سعة فقهه وقوة ذكائه وسعة علمه واستنباطه .

٣ - يعتمد البخاري على تفسير الصحابة وأقوالهم في المسائل المتشابهة وفي تفسير بعض النصوص وهذا هو منهج أهل السنة والجماعة ، انظر مثالا لذلك باب النجوم في بدء الخلق وباب صفة الشمس والقمر وباب الرياح ، وانظر هذا المنهج واضح في كتاب التفسير من صحيحه .

٤ - اعتماد البخاري على اللغة العربية في تفسير وشرح أكثر الالفاظ الغريبة ولا يخلو تقريبا باب من أبواب الصحيح إلا وينقل فيه شرحا للفظ مبهم أو كلمة غريبة ويحاول أن يكون النقل عن أئمة اللغة المعروفين في هذا الشأن وعلى رأسهم القاسم بن سلام والفراء وابن الأعرابي .

٥ - التمسك بالألفاظ الشرعية وإذا ذكر لفظ غير شرعي فإنه يحاول معرفة مراد المتكلم ، فالبخاري مثل السلف لا يقولون بشيء لم يرد ، وإذا تكلم متكلم يستوضحون منه مراده ، فقد بوب رحمه الله لمسألة من يقول إن القرآن غير الله ، وهي مسألة حادثة ، فقال : باب قوله تعالى ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ وقال رحمه الله وأما قوله فهل يرجع إلى الله إلا باللفظ الذي تلفظ به ، فإن كان الذي تلفظ به قرآنًا فهو كلام الله ، قيل له : ما قولك تلفظ به ؟ فإن اللفظ غير الذي تلفظ به ، لأنك تلفظت بالله وليس الله هو لفظك ، وأمته هذا كثيرة جداً .

٦ - لا يصرح البخاري في أكثر تراجمه بما يريد وإنما هو يشير أشارات فقط ولهذا فقد كثرت عناية العلماء بهذه التراجم ومحاولة استنباط الفقه منها ومعرفة المقصود بالترجمة لأنها غالباً ليست صريحه ، وقد ألف (ابن المنير) (١١) لاسكندراني في المتوفي سنة ٦٨٣هـ كتاب سماه (المتواري على تراجم أبواب البخاري) حاول في هذا الكتاب معرفة مغزى البخاري وفقه بهذه الترجمة ، ومن أمثلة ذلك أيراد البخاري لحديث سحر النبي ﷺ في باب صفة إبليس وجنوده . قال ابن حجر : (استشكل على بعض الشراح إيراد البخاري لهذا الحديث في هذا الباب ووجه إirاده هنا والله أعلم لأن السحر إنما يتم باستعانة الشياطين ومساعدتهم للساحر) (١) والأمثلة على مثل هذا كثيرة يطول ذكرها هنا .

٧ - فهم البخاري للعقيدة فهم متكامل وشامل فإنه حين يذكر مسألة من المسائل العقيدية فغالباً ما يستوفي هذه المسألة من جميع الجوانب ، خاصة إذا ساق الباب من أجلها ، ويستدل لكل جزئية من جزئيات المسألة بأحاديث يتبين فقه وسعة علمه واطلاعه ورعاية فكره وشموله ومثال ذلك عند الحديث عن الملائكة أو عند الحديث عن بدء الخلق فذكر كل ما يتعلق ببدء الخلق وما يشمل ذلك ، وأيضاً عند النظر إلى كتاب الصحيح له نجد الكتاب شامل لجميع مباحث العقيدة ولقد أفرد لكبار المسائل كتباً مستقلة مثل كتاب القدر وكتاب الإيمان وكتاب التوحيد .

٨ — العدل والإنصاف عند البخاري فانه عندما يرى رأي في المسألة الاجتهادية فغالباً ما يذكر رأي المخالف ودليله ثم يرجع بعد ذلك بذكر الدليل أو التعقيب وهذا واضح من مسألة رؤية النبي ﷺ لربه فانه ذكر الرأي المخالف وذكر أدلة ذلك ثم أعقب ذلك بذكر الرأي الراجح وهو عدم الرؤية وذلك عند تفسير قوله تعالى ﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾ (١) (٢) .

٩ — يتبع البخاري في بعض تراجمه أقوال أئمة التفسير من الصحابة والتابعين في بعض الأحيان وخاصة في بعض المسائل الخلافية ، ويفسر غالباً الآيات التي يوردها في الباب بأحاديث واردة عن النبي ﷺ أو يذكر أقوال كبار المفسرين من أمثال ابن عباس ومجاهد وقتادة وهذا ظاهر في غالب كتبه انظر مثال ذلك باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم وباب ﴿وإذ صرفنا إليك نفر من الجن﴾ (٣) وغيرها من الكتب .

هذه أهم ما تميز به منهج البخاري في هذا الكتاب (كتاب بدء الخلق) في عرض العقيدة ، وذكرت هذا المنهج بالاستنباط ومن خلال الدراسة التي قمت بها لهذا الكتاب فما كان صواباً فمن الله وما كان خطأً فمن نفسي والشيطان وهي مسائل اجتهادية واستنباطية مع العلم أنني رجعت إلى بعض الكتب التي عنيت بتراجم البخاري فلم أرى فيها ذكراً لكتاب بدء الخلق وبيان تراجمه واتصلت بالشيخ عبدالله الغنيمان والذي يعد في العصر الحديث من أبرز من يهتم بالبخاري والدراسة لصحيحه وهو استاذ دكتور متقاعد من الجامعة الإسلامية قسم السنة وطلبت منه هل يوجد للبخاري منهج واضح متميز في هذا الشأن فأجاب بالنفي ، وأنه منهج السلف المعروف ، ولقد حاولت الاقتصار على كتاب بدء الخلق حيث الدراسة كانت عليه ، واستغفر الله من كل خطأ . أما الآن فإلى مباحث هذه الدراسة وهي مسائل طويلة نسأل الله التسهيل والتوفيق أنه سميع قريب ، والحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد .

(١) سورة النجم الآية ١٣ .

(٢) انظر كتاب التفسير من الصحيح .

(٣) سورة الأحقاف الآية ٢٩ .



# **الباب الأول**

## **الإلهيات**

ويتكون من فصلين :

**الفصل الأول : التوحيد ، وفيه ثلاثة مباحث :**

**المبحث الأول : توحيد الألوهية .**

**المبحث الثاني : توحيد الربوبية .**

**المبحث الثالث : توحيد الأسماء والصفات .**

**الفصل الثاني : القدر ، وفيه ثلاثة مباحث :**

**المبحث الأول : كتابة مقادير الخلائق .**

**المبحث الثاني : ما كتبه الله على نفسه .**

**المبحث الثالث : قدرة الله وهل ينسب الشر إلى فعل الله عز وجل .**

لكن

## الفصل الأول

### التوحيد

وفيه ثلاثة مباحث :

**المبحث الأول :** توحيد الألوهية ، وفيه ثلاثة مطالب :

**المطلب الأول :** قدم الله عز وجل .

**المطلب الثاني :** مسألة قدم العالم .

**المطلب الثالث :** تنزيه التوحيد عن : الشرك (التصوير) ، الكهانة ،

السحر .

**المبحث الثاني :** توحيد الربوبية ، وفيه ثلاثة مطالب :

**المطلب الأول :** خلق العرش والماء والسموات والأرض والقلم .

**المطلب الثاني :** خلق الريح وأوامر الله لها .

**المطلب الثالث :** خلق الإنسان ونفخ الروح فيه .

**المبحث الثالث :** توحيد الأسماء والصفات ، وفيه أربعة مطالب :

**المطلب الأول :** (كلام الله) عز وجل .

**المطلب الثاني :** رؤية الله عز وجل .

**المطلب الثالث :** حب الله عز وجل .

**المطلب الرابع :** علو الله عز وجل .

## المبحث الأول توحيد الألوهية

### المقدمة :

قبل الحديث عن توحيد الألوهية ، وما يتفرع عنها من مسائل لابد لنا من تحديد معنى التوحيد في اللغة ومعنى الألوهية كذلك كمدخل لا غنى عنه لفهم المراد من (توحيد الألوهية) .

### التوحيد في اللغة :

التوحيد مصدر وحد ويوحد أي جعل الشيء واحداً .

والتوحيد : الإيمان بالله وحده لا شريك له ، والله الواحد الأحد (والمتوحد : ذو الوجدانية والتوحد .

ونقول أخذت الله وحدته وهو الواحد الأحد <sup>(١)</sup> .

وقال ابن فارس : (الواو والحاء والذال : أصل واحد يدل على الأنفراد ، ومن ذلك الوحدة) <sup>(٢)</sup> .

ومن خلال استعراض كتب اللغة رأيت أن هذا المصير يأتي بعدة معاني ولا بأس من استعراض بعضها بإيجاز وهي :

١ - يأتي بمعنى الواحد وهو (الأحد) همزته أيضاً بدل من الواو ، روى الأزهري عن أبي العباس أنه سئل عن الآحاد أي جمع الأحد فقال معاذ الله ليس للأحد

---

(١) انظر معجم كتاب العين لخليل بن أحمد ٢٨١/٣ ، وانظر تاج العروس للزبيدي مادة وحد ٢٦٨/٩ ، ومعجم الفاظ العقيدة ص ١٠٣ .

(٢) معجم مقاييس اللغة لأبن فارس مادة وحد ٩٠/٦ ، وانظر والتعريفات للرجائي ص ٩٦ .

جمع، وأنكر الأزهري قولهم رجل أحد ولا درهم أحد كما يقال رجل واحد أي فرد لأن أحد من صفات الله عزوجل التي استخلصها لنفسه ولا يشركه فيها شيء وليس كقولك الله واحد وهذا شيء واحد ولا يقال شيء أحد ، وقال ابو منصور : الواحد منفرد بالذات في عدم المثل والنظير والاحد منفرد بالمعنى وقيل الواحد الذي لا يتجزأ ولا يثنى ولا يقبل الانقسام ولا نظير له ولا مثل ولا يجمع هذين الوصفين الا الله عزوجل .

وقال ابن الأثير في أسماء الله تعالى الواحد قال هو الفرد الذي لم يزل وحده ولم يكن معه آخر ، وقال الأزهري الواحد من صفات الله تعالى معناه لا ثاني له (١) .

٢ - يأتي بمعنى من لا نظير له أو المتقدم في علم أو بأس ، قال ابن منظور : (فلان واحد دهره أي لا نظير له ، وأوحده الله : جعله واحد زمانه ، وفلان أوحده أهل زمانه .

وقال ابن سيده : وفلان لا واحد له أي لا نظير له وأنشد :

حتى استثاروا بي إحدى الاحد ليثا هذيرا ذا سلاح معتدي  
قال وفسره ابن الأعرابي بانه واحد لا مثل له (٢) .

وفارس : وهو واحد قبيلته إذا لم يكن فيهم مثله قال :

يا واحد العرب الذي ما في الانام له نظير (٣)

(١) انظر تاج العروس مادة وحد ٢٦٣/٩ ، ولسان الع (٤) انظر لسان العرب ٤٥٠/٣ ، وكتاب جمهرة اللغة مادة وحد ٥٠٧/١ .

رب كذلك مادة وحد ٤٤٧/٣ .

(٢) انظر معجم كتاب العين لخليل بن احمد ٢٨٠/٣ ، ولسان العرب ٥٢٢/٣ .

(٣) معجم مقاييس اللغة مادة وحد ٩٠/٦ .

٣ - يأتي بمعنى الانفراد وهو قريب من الذي قبله قال ابن منظور : قال الجوهري (الوحدة الانفراد يقال رأيته وحده وجلس وحده أي منفرداً) (١) .

وقال الزبيدي : وعلى حده أي توحده ، وفي حديث جابر ودفن أبنه فجعله في قبر على حدة أي منفرداً .

وقال سيبويه الوحدة في معنى التوحد ، ووحد الشيء فهو يحده بحدة وتوحد برأيه منفرد به (٢) ، وقال الخليل بن احمد وكل شيء على حدة بآئن من آخر فهو منفرد (٣) .

قال ابن منظور : قال ابن سيده : ورجل أحد ووحد ووحد ووحد ووحد ومتوحد أي منفرد ، والأثنى وحدة واشدد : كالبيدانة الواحدة (٤) .

ونكتفي بذكر هذه المعاني من هذا المصدر ونعرج بعد ذلك على ذكر معنى التوحيد اصطلاحاً .

## تعريف التوحيد اصطلاحاً .

اختلفت الفرق الإسلامية في تعريفها للتوحيد فيرى المعتزلة أن التوحيد هو نفي الصفات عن الله ، يقول ابن حجر : (وقد سمي المعتزلة

---

(١) انظر لسان العرب ٤٥٠/٣ ، وكتاب جمهرة اللغة مادة وحد ٥٠٧/١ .

(٢) تاج العروس ٢٧٤/٩ .

(٣) كتاب العين لخليل بن أحمد ٢٨١/٣ .

(٤) لسان العرب ٤٤٩/٣ .

أنفسهم (أهل العدل والتوحيد) وعنوا بالتوحيد ما أعتقدوه من نفي الصفات الإلهية، لاعتقادهم أن اثباتها يستلزم التشبيه ومن شبه الله بخلقه أشرك وهم في النفي موافقون للجهمية<sup>(١)</sup> .

وتميل الأشاعرة في تعريف التوحيد إلى توحيد الربوبية ، يقول ابن العربي : ( هو معرفة الخالق بأسمائه وصفاته وأفعاله )<sup>(٢)</sup> .

وقريباً من هذا التعريف عرفه ابن حجر رحمه الله كذلك في شرحه لكتاب التوحيد في صحيح البخاري<sup>(٣)</sup> ، وعرفه كذلك الأيجي بنفس هذا التعريف<sup>(٤)</sup> .

ويميل بعض العلماء إلى تعريف التوحيد بأحد أقسامه فمثلاً الأمام ابن تيمية يقول في (الواسطة بين الحق والخلق) عند كلامه عن توحيد الألوهية (وكان النبي ﷺ يحقق هذا التوحيد لأمرته ويحسم عنهم مواد الشرك إذ هذا تحقيق قولنا لا إله إلا الله فأن لا اله هو الذي تأله القلوب بكمال المحبة والتعظيم والجلال والأكرام والخوف)<sup>(٥)</sup> ، وإلى هذا يميل الطحاوي كذلك<sup>(٦)</sup> .

وكذلك فسرهما شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب إذ قال التوحيد هو العبادة<sup>(٧)</sup> .

---

(١) فتح الباري ٣٥٧/١٣ ، وانظر كذلك التدمرية ص ١٨٨ .

(٢) انظر قاتون التأويل ص ٥٤١ .

(٣) انظر فتح الباري ٣٥٧/١٣ ،

(٤) انظر المواقف للإيجي ص ٢٧٨ .

(٥) الوساطة لابن تيمية ص ٤٢ ، وانظر الفتاوى ٢٠/١ - ٢٢ .

(٦) شرح الطحاوية ٢٨/١ .

(٧) كتاب التوحيد لأبن عبد الوهاب ص ٣ .

ومن هذا المنطلق فقد اختلفت تعريفات العلماء له وذلك أما لتعريف احد معانية أو لمناسبة شرح آية أو حديث أو حسب إتجاه كل مذهب وما يتغلب عليه، ومن هذه التعريفات ما يلي :

قال الجرجاني في تعريفه هو : (تجريد الذات الإلهية عن كل ما يتصور في الأفهام ويتخيل في الأوها والأذهان .

قال وهو ثلاثة أشياء : معرفة الله تعالى بالربوبية والإقرار بالوحدانية ونفي الأنداد عنه جملة<sup>(١)</sup> .

ويقول البغلي في تعريفه : (هو اعتقاد الوحدانية لله ذاتاً وصفه وفعلاً)<sup>(٢)</sup> .

ويقول ابن باز في تعريف التوحيد : (هو أفراد الله تعالى بالعبادة)<sup>(٣)</sup> ، ولعله أخذه من ابن تيمية .

ويعرفه الزندانى بقوله : (هو علم يبحث في إثبات العقائد الدينية بالادلة اليقينية العقلية والنقلية التي تزيل كل شك ، وهو العلم الذي يكشف باطل الكافرين وشبهاتهم وأكاذيبهم وبه تستقر النفوس وتطمئن القلوب بالايمان) .

وهو علم التوحيد لانه أهم بحوثه هو توحيد الله<sup>(٤)</sup> ، ولعل هذا التعريف ينطبق على علم التوحيد والمقصود به ، فنعرفه بقولنا هو علم يحدث إلى آخره.

ولعل التعريف الذي يجمع هذه التعريفات ويشمل جميع أنواع التوحيد هو

---

(١) التعريفات للجرجاني ص ٩٦ .

(٢) العقائد السلفية بأدلتها النقلية ١٧/١ .

(٣) التعليق المفيد على كتاب التوحيد ص ٢٧ .

(٤) انظر الفتاوى ٤٤٩/١٧ .

(افراد الله بما يختص به) <sup>(١)</sup> ، سواء في الربوبية أو الألوهية أو الاسماء والصفات .

ولعل هذا التعريف هو المختار إلا إذا أريد تعريف نوع خاص من أنواع التوحيد بعينه .

### الألوهية في اللغة :

وفي هذا يقول ابن فارس : «(أله) الهمزة واللام والهاء أصل واحد وهو التعبد فالإله الله تعالى وسمي بذلك لأنه معبود ويقال تأله الرجل إذا تعبد) <sup>(٢)</sup> ، ويقول : لأزهري في تهذيب اللغة : (أخبرني المنذري عن أبي الهيثم ، أنه سأله عن اشتقاق اسم الله في اللغة ، فقال : كان حقه إله ، أدخلت الألف واللام عليه للتعريف فقليل : الإله ، ثم حذفت العرب الهمزة استئقلاً لهما ، فلما تركوا الهمزة حولوا كسرتها في اللام التي هي لام التعريف ، وذهبت الهمزة أصلاً فقليل : الإله ، ثم حذفت العرب الهمزة استئقلاً لها ، فلما تركوا الهمزة حولوا كسرتها في اللام التي هي لام التعريف ؛ وذهبت الهمزة أصلاً فقليل : أللاه ، فحركوا لام التعريف التي لا تكون إلا ساكنة ، ثم اتقى لآمان متحركتان ، فأدغموا الأولى في الثانية ، فقالوا : الله ، كما قال الله عز وجل : ﴿ لَكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ﴾ <sup>(٣)</sup> معناه لكن أنا) <sup>(٤)</sup> .

ويؤكد ابن منظور على هذا المعنى ، حيث يقول : (الإله هو الذي تألهه القلوب بالمحبة والخضوع <sup>(٥)</sup> ، وذلك لأن (الخلق إليه يوليهون في حوائجهم ، ويفزعون إليه فيما يصيبهم ، وينقرعون إليه في كل ما ينوبهم ، كما يوله كل طفلى إلى أمه) <sup>(٦)</sup> .

---

(١) انظر معجم الفاظ العقيدة ص ١٠٣

(٢) معجم مقاييس اللغة ١/ ١٢٧ .

(٣) سورة الكهف / ٨٣ .

(٤) تهذيب اللغة مادة المؤلف الله والإله .

(٥) لسان العرب مادة آله ص

(٦) تهذيب اللغة مادة الله والإله ص



وقال الجوهري : (أله بالفتح آلهة أي عبد عبادة قال ومنه قولنا الله، وأصله إلاه على فعال بمعنى معقول لأنه مؤتم به . والتالية التعبير والتالية التنسك والتعبد) (١) .

وقال صاحب القاموس المحيط : (أله آلهة ، وألوهية عبد عبادة ، ومنه لفظ الجلالة ، واختلف فيه على عشرين قولاً. قال : وأصله ألاه بمعنى مألوه وكلهما أتخذ معبوداً أله عند متخذه ، فهو اله ومن هذا المعنى أخذ معنى توحيد الألوهية (٢) .

قال الزبيدي : (وقد سمت العرب الشمس لما عبدوها إلهة .

وقال عتبه بن الحارث البربوعي :

تروحنا من اللباء عصرأ فاعجلنا الإلهه أن تؤدبا (٣)

قال من القائل : (وكانت العرب في جاهليتها ، يدعون معبوداتهم من الأصنام ، والأوثان آله وهي جمع إلهه) (٤) .

ويقول الشيخ عبدالله بن ابابطين في هذا المعنى : (وجميع العلماء من المفسرين ، وشراح الحديث ، والفقه وغيرهم يفسرون الإله بأنه المعبود ، وإنما غلط في ذلك بعض أئمة المتكلمين ، فظن أن الإله هو القادر على الاختراع) (٥) . وقال في موضع آخر : (وأما الإله فهو الذي تأله القلوب بالمحبة ، والخضوع والخوف والرجاء ، وتوابع ذلك من الرغبة والرغبة والتوكل والاستغاثة والدعاء والذبح والنذر ، والسجود وجميع أنواع العبادة الظاهرة والباطنة ، فهو إله بمعنى مألوه أي معبود ، وأجمع اهل اللغة أن هذا معنى الإله) (٦) .

ومن خلال استعراضنا ، للمعاني اللغوية لكلمة الإلهية يتبين ، أن المقصود بالإله الشيء المعبود ، والمألوه بالحب والخوف ، وأوامر العبادة بجميع أنواعها له .

---

(١) الصحاح مادة آله .

(٢) القاموس المحيط مادة آله .

(٣) تاج العروس مادة وحده .

(٤) تهذيب اللغة مادة الله والإله .

(٥) كتاب مجموعة التوحيد ص ١٤٥ .

(٦) انظر كتاب مجموعة التوحيد ص ١٤٤ وفتاوي ابن تيمية ١٣٦/١ نفس المعنى .

## تعريف توحيد الألوهية اصطلاحاً :

أما تعريف توحيد الألوهية في الاصطلاح ، فنراه مطابقاً للمعنى اللغوي حيث يراد به توحيد الله ، وأفراده بالعبادة . يقول ابن تيمية في تعريفه : (فالتوحيد ضد الشرك ، فإذا قام العبد بالتوحيد ، الذي هو حق الله فعبدته لا يشرك به شيئاً ، كان موحداً) (١) .

ويعرفه شارح الطحاوية بقوله : (توحيد الألوهية ، هو استحقاقه سبحانه وتعالى ، أن يعبد وحدة لا شريك له) (٢) .

ثم زاد في شرحه في موضع آخر حيث ، قال في موضوع آخر : (بل هو التوحيد الذي دعت إليه الرسل ، ونزلت به الكتب هو توحيد الإلهية المتضمن توحيد الربوبية ، وهو عبادة الله وحدة لا شريك له) (٣) .

وهذا المعنى هو الذي ذكره الإمام الالكائي في كتابه ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة حيث قال : قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فأعبدون ﴾ (٤) . فأخبر الله نبيه ﷺ في هذه الآية ، أنه بالسمع والوحي عرف الأنبياء قبله بالتوحيد (٥) .

وصاحب تاج العروس ، لما انتهى من ذكر المعنى اللغوي للتوحيد ، ذكر المعنى الاصطلاحي لكل قسم من أقسام التوحيد ، حيث قال : (وأما توحيد الإلهية ، فهو أن يجمع همته . وقلبه وعزمه وإرادته وحركاته ، على أداء حقه والقيام بعبوديته ، فجمع هنا بين العبادة والإخلاص) (٦) .

ويعرفه ابن القيم في قصيدة المعروفة بالكافية الشافية ، بقوله :

هذا وثاني نوعي التوحيد	توحيد العبادة منك للرحمن
إن لا تكون لغيره عبداً ولا	تعبده بغير شريعة الإيمان (٧)

(١) مجموعة الفتاوى ٥٢/١ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ١٣٥/١ - ١٣٦ .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ٢٤/١ .

(٤) سورة الأنبياء / ٢٥ .

(٥) شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة والإجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم

١٩٥ - ١٩٤/٢ .

(٦) تاج العروس آخر مادة وحد .

(٧) توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم ٢٥٧/٢ .

ويعلق الشارح للقصيدة الشيخ أحمد بن عيسى بقوله : (شرع الناظم في ذكر النوع الثاني ، من توحيد الأنبياء والمرسلين ، وهو توحيد العبادة ثم قال : (وهو توحيد الطلب والقصد ، وهو توحيد الإلهية والعبادة) (١) .

والعلماء تقريبا متفقون على هذا التعريف له ، غير أن بعضهم يفصل وبعضهم يختصر هذا المعنى .

ففى الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، فى تعريفه له يقول : (النوع الثانى توحيد الألوهية ، فهو الذى وقع فيه النزاع فى قديم الدهر ، وحديثه وهو توحيد الله بأفعال العبادة ، كالدعاء والنذر والنحر والرجاء والخوف والتوكل والرغبة والرغبة والإنابة) (٢) .

وقوله توحيد الله بأفعال العباد ، أى أن تكون لله وحده ولا يشرك معه أحد غيره ، فإن هذا هو توحيد الألوهية ، الذى وقع فيه النزاع والخلاف ، بين الأمم وأنبيائها .

ويبين صاحب كتاب فتح المجيد ، أهمية هذا النوع من أنواع التوحيد ، حيث يقول بعد سياق الكلام على توحيد الربوبية : (لم يكن موحد حتى يقر بأن الله وحده هو الإله المستحق للعبادة ، ويلتزم بعبادة الله وحده لا شريك له) (٣) .

وعرفه قريبا من هذا التعريف الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين ، حين قسم التوحيد إلى ثلاثة أقسام ، ذكر القسم الثانى منها توحيد الألوهية (٤) .

وقد عرفه الشيخ ابن باز حفظه الله ، تعريفا مختصرا حيث قال : (هو افراد الله بالعبادة ، وترك عبادة ماسواه) (٥) .

وقال فى موضع آخر ، من مجموع فتاوى ومقالات متنوعة :

- 
- (١) نفس المصدر ٢٥٨/٢ - ٢٥٩ .  
(٢) كتاب مجموعة التوحيد ص ٨ ص ٦٠ .  
(٣) شرح كتاب التوحيد ص ١٣ .  
(٤) فتاوى العقيدة للشيخ محمد بن عثيمين .  
(٥) التعليق المفيد على كتاب التوحيد ص ٢٧ ومجموعة فتاوى ومقالات متنوعة ٥/٤ .

( النوع الثالث توحيد الله بالعبادة ، وهو معنى لا إله إلا الله فإن معناها لامعبود بحق إلا الله ، فهي تنفي العبادة بجميع أنواعها عن غير الله ، وتثبتها لله وحده سبحانه وتعالى ) (١) .

ثم ان كل من ذكر هذه الأقسام للتوحيد فإنه يعرف هذا النوع من التوحيد، بهذا التعريف المتفق عليه في المعنى ، وإن كانت العبارات فيها شيء من الاختلاف ، الذي لا يؤثر في المعنى المقصود .

---

(١) مجموعة فتاوى ومقالات متنوعة ٣٨/١ .

## المطلب الأول : مسألة قدم الله عز وجل :

في بداية هذا المبحث ، وقبل الخوض في تفاصيل مسألة قدم الله لأبد من أيراد معنى (القدم) حتى يسهل تصور المراد بقولنا قدم الله ، أو قدم العالم والمساائل المتفرعة عنها .

### أولا : المعنى اللغوي للقديم :

قال ابن فارس : (القاف والdal والميم أصل صحيح ، يدل على سبق ورعف ثم يفرع منه ما يقاربه . يقولون القدم خلاف الحدث ، ويقال شئ قديم إذا كان زمانه سائفا) (١) .

فذكر ابن فارس هنا ، أن معنى القديم خلاف الحديث ، ويأتي في اللغة له معنى آخر وهو : ( الذي يتقدم الناس بالشرف ) (٢) . وفي التعاريف اللغوية ، مصدر القديم : (القدم وهو العتق أو العتيق) (٣) .

### ثانيا : التعريف الاصطلاحي :

ولعل التعريف اللغوي للقدم ، مطابق للتعريف الاصطلاحي ، غير أن الجرجاني فصل في التعريف الاصطلاحي ، وقسمه فنراه يقول : (القديم يطلق على الموجود الذي يكون وجوده من غيره ، وهو القديم بالذات ، ويطلق القديم على الموجود الذي ليس وجوده مسبوقا بالعدم ، وهو القديم بالزمان ، والقديم بالذات ، يقابله المحدث بالذات ، وهو الذي يكون وجوده من غيره ، كما أن القديم بالزمان ، يقابله المحدث بالزمان . وهو الذي سبق عدمه وجوده سبقا مكانيا) (٤) .

ثم اختصر ، هذا التعريف فقال : (القدم الذاتي ، هو كون الشيء غير محتاج إلى الغير ، والقدم الزماني ، هو كون الشيء غير مسبوق بالعدم) (٥) .

(١) معجم مقاييس اللغة ٦٢/١ مادة قدم .

(٢) تهذيب اللغة مادة قدم .

(٣) جوهرة اللغة مادة قدم والصاحح مادة قدم .

(٤) التعريفات للجرجاني ص ٢٢١ .

(٥) التعريفات للجرجاني ص ٢٢٢ .

ثم إنه بعد ذلك ذكر تعريفاً آخر للقديم ، حيث قال : (وقيل القديم مالا ابتداء لوجوده ، والحادث والمحدث مالم يكن كذلك ، وقيل القديم هو الذي لا أول ولا آخر له) (١) .

ويعرف الرازي القديم ، فيقول : (هو الذي لا أول لوجوده ، وهو الله عز وجل) (٢) .

وفصل هذا التعريف الرازي ، في المباحث المشرقية بقوله : (وأما القدم فيقال على وجهين : أحدهما بالقياس : وهو الشيء الذي يكون ما مضى من زمان ، ووجوده أكثر مما مضى من زمان وجوده شيء آخر ، وآخرهما القدم المطلق وهو أيضا على وجهين : أحدهما بحسب الزمان ، وهو الشيء الذي لا أول لزمان وجوده ، والزمان ، بهذا المعنى ليس بقديم ، لأن الزمان ليس له زمان . وآخرهما بحسب الذات وهو الشيء الذي ليس لوجود ذاته مبدأ به وجب ، والقديم بهذا المعنى مرادف للواجب) (٣) .

ويرى الغزالي تعريفاً أصبغ لهذه المسألة ، فيقول : (أنه لانعني بقولنا قديم إلا أن وجوده غير مسبوق بعدم) (٤) .

وبعض العلماء يعرفه تعريفاً جزئياً فيقول : (القديم الذي ليس له وجود زمانى) (٥) .

إن مسألة قدم الله عز وجل ، ودلالاتها على معنى القدم لله مسألة لاخلاف فيها عند أهل الإسلام، بل عند الناس أجمعين كفارهم ، فضلاً عن مسلميهم (٦) . وهي مسألة قد ذكرها القرآن الكريم ، قال تعالى : ﴿ هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ﴾ (٧) .

---

(١) التعريفات ص ٢٢٣ .

(٢) محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين للرازي ص ١٧ .

(٣) لاقتصاد في الاعتقاد - وقد فصل هذا القول في مقاصد الفلاسفة ص ٢٠٥ - ٢٠٦ .

(٤) المباحث المشرقية ص ٢٨٨ .

(٥) الملل والنحل ٣/ ٦٥٠ .

(٦) انظر الفرقان بين الحق والباطل لابن تيمية ص ١٧٥ وفيض الباري على صحيح البخاري ١/٢ .

(٧) سورة الحديد / ٣ .

وقد فسر ابن جرير الطبري القدم ، بقوله : (هو الأول) قبل كل شيء ،  
 بغير حد «والآخر» يقول : والآخر بعد كل شيء ، بغير نهاية وإنما قيل ذلك  
 كذلك ، لأنه كان ولا شيء موجود سواه ، وهو كائن بعد فناء الأشياء كلها (١) .  
 وكذلك فسر ابن كثير القديم ، بنفس هذا المعنى تقريبا (٢) وذكر الأحاديث  
 الدالة على هذه الصفة ، ونكتفي بإيراد حديث مسلم الذي ذكره ابن كثير ، قال  
 مسلم : «حدثني زهير بن حرب ، حدثنا حرب حدثنا جرير ، عن سهيل قال كان  
 أبو صالح يأمرنا إذا أراد أحدنا ، أن ينام أن يضطجع على شقة الأيمن ، ثم يقول  
 اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم ، ربنا ورب كل شيء  
 خالق الحب والنوى ، ومنزل التوراة والانجيل والفرقان ، أعوذ بك من شر كل  
 شيء أنت آخذ بناصيته ، اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس  
 بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك  
 شيء اقض عنا الدين ، وأغننا من الفقر ، وكان يروي ذلك عن أبي هريرة عن  
 النبي ﷺ» (٣) .

وقال صاحب معارج القبول : (الأول الذي ليس قبله شيء ، بلا ابتداء  
 الأولية والآخر فليس بعده شيء ، بلا انتهاء لآخريته وكل ما سواه فانه فان) (٤) .  
 ولم يذكر الامام النووي تفسيراً للمعنى الأول ، ولكن ذكر تفسير الآخر  
 حيث قال : (وأما الآخر فقال الإمام ابو بكر ابن الباقلاني ، في معناه الباقي  
 بصفاته من العلم والقدرة وغيرهما ، التي كان في الأزل ، ويكون كذلك بعد موت  
 الخالق ، وذهاب علومهم وقدراتهم وحواسهم ، وتفرق أجسامهم) (٥) .

(١) تفسير الطبري ٢١٨/٧ .

(٢) تفسير ابن كثير ٢١٨/٤ .

(٣) أخرجه مسلم باب الذكر والدعاء باب ما يقول عند النوم ، انظر شرح النووي ٣٦/١٧ ح (٢٧١٣) .

(٤) معارج القبول ٧٨/١ .

(٥) شرح النووي ٣٦/١٧ .

وقال السيوطي في تفسير هذه الآية ، مثل ما قال ابن كثير تقريبا ، غير أنه أورد حديث عن ابن عمر يرويه عن البيهقي ، فقال : ( كان من دعاء رسول الله ﷺ الذي يقول : ( يا كائن قبل أن يكون شيء ، والمكون لكل شيء ، والكائن بعدما لا يكون شيء ، أسألك بلحظة من لحظات الحافظات الوافرات الراجيات المنجيات ) (١) .

وقال شارح الطحاوية : ( يقول الشيخ رحمه الله : القديم بلا ابتداء دائم ، بلا انتهاء هو الأول والآخر ) (٢) .

فنلاحظ من هذه النقول أنه ليس أحد من السلف ، ينقل عنه إطلاق هذا الاسم وهو ( القديم ) على الله عز وجل ، وإن كان معاني التفسير التي ذكروها دالة على هذا المعنى . غير أنه لما جاء علم الكلام ، وبدأ الناس في الخصومات والمجادلات في الدين ، دخل هذا الاسم على المتكلمين ، فاطلق على الله عز وجل بل صار من أخص الأسماء ، عند أهل الكلام (٣) .

يقول الرازي عند تفسيره هذه الآية : ﴿ هو الأول والآخر والظاهر ، والباطن وهو يكل شيء عليم ﴾ (٤) (٥) .

(.. واعلم أن هذا المقام ، مقام مهيب غامض عميق ، والبحث فيه من وجوه : الأول أن تقدم الشيء على الشيء ، يعقل على وجوه :

أحدها : التقدم بالتأثير ، فإننا نعقل أن لحركة الأصبع تقدما على حركة الخاتم ، والمراد من هذا التقدم كون المتقدم مؤثرا في المتأخر .

وثانيهما : التقدم بالحاجة لالتأثير ، لأننا نعقل احتياج الاثنين إلى الواحد .

وثالثها : التقدم بالشرف كتقدم أبي بكر علي عمر .

(١) الدر المنثور ٣٦/١٧ .

(٢) العقيدة الطحاوية ٧٥/١ .

(٣) انظر التدميرية ص ١١٧ .

(٤) سورة الحديد الآية ٣ .

(٥) انظر فيض الباري على صحيح البخاري ١/٤ .



ورابعهما : التقدم بالرتبة .

وخامسهما : التقدم بالزمان ، وهو أن الموجود في الزمان المتقدم ، متقدم على الموجود في الزمان المتأخر (١) ثم قال : (وعندي أن هنا قسما سادسا ، وهو مثل تقدم بعض أجزاء الزمان على البعض ، فإن ذلك التقدم ليس تقدما بالزمان ، وإلا وجب أن يكون الزمان محيطا بزمان آخر) (٢) .

ثم قال : (وإذا عرفت هذا فنقول أن القرآن دل على أنه تعالى أول لكل ماعده ، والبرهان دل أيضا على هذا المعنى ، لأننا نقول كل ماعدا الواجب ممكن ، وكل ممكن محدث ، فكل ماعدا الواجب فهو محدث ، وذلك الواجب أول لكل ماعده) (٣) .

فهذا شاهد من كلام الرازي ، يبين هذه المسألة وابعادها بالكامل ، ومن جميع الجوانب تقريبا ونلخص هنا إلى أنه لم يقل معنى الأول هو القديم ، بل توك ذلك لسبب سوف نورد بعد قليل . (وقد فصل القاضي عبد الجبار في ذلك في كتابة المغني ، حيث ذكر فصل كامل في الدلالة ، على أنه لا يجوز أن يكون مع الله قديم ثاني) (٤) .

وهو كلام طويل يتعذر نقله . ولعلنا نأخذ نصا آخر من كلام المتكلمين ، يبين كيف كانت هذه المباحث ، من أصول علم الكلام ، سائدة ومنتشرة وهي راجعة إلى مسألة الامكان والحدوث والواجب والممكن ، وقد أكثر أهل الكلام في طرقها ، يقول الباقلاني في ذلك : (الموجودات كلها على ضربين : قديم لم يزل ومحدث لوجوده أول . فالقديم هو المتقدم في الوجود على غيره ، وقد يكون لم يزل وقد يكون مستفتح الوجود دليل ذلك قولهم : بناء قديم يعنون أنه الموجود قبل الحادث بعده ، وقد يكون المتقدم بوجوده على ما حدث بعده متقدما

(١) انظر التفسير الكبير ١٨٢/٩٢ .

(٢) نفس المرجع ١٨٣/٢٩ .

(٣) نفس المرجع ١٨٣/٢٩ .

(٤) المغني في أبواب العدل والتوحيد ٢٤١/٤ - ٢٤٧ و ١٧٩/٥ - ٢٣٢ .

إلى غاية وهو المحدث المؤقت الموجود ، وقد يكون متقدما إلى غير غاية ، وهو القديم جل ذكره وصفاته ذاته ؛ لأنه لو كان متقدما إلى غاية يؤقت بها ، فقال إنه قبل العالم بعام أو مائة ألف عام ، لأفاد توقيت وجوده أنه معدوم قبل ذلك الوقت، والله يتعالى عن ذلك (١) .

وعند النظر في هذا الكلام ، نلاحظ مدى ما وصلت إليه هذه المسألة، ومسائل علم الكلام عامة ، من بحث وتفصيل وشرح وفلسفة . ومع عدم اختصاص الله بهذا الاسم ، إلا أنا نرى أنهم يتساهلون في إطلاقه على الله عز وجل .

ولعلنا في نهاية كلامنا على هذه المسألة ، نختم بكلام الأشعري الذي جمع هذه الأقوال ، في القديم ومعناه وماتدل عليه فقال :

اختلف المتكلمون بمعنى القول ، إن الله قديم .

١ - فقال بعضهم : معنى أن الله قديم أنه لم يزل كائنا لا إلى أول ، وإنه المتقدم لجميع المحدثات لا إلى غاية ، وهذا قول ( الجبائي ) .

٢ - وقال ( عباد ) : معنى قديم أنه لم يزل ، ومعنى لم يزل أنه قديم .

٣ - وقال بعضهم : معنى قديم بمعنى إله .

٤ - وقليل من ثبت القديم قديما بقدم : معنى أن الله قديم إثبات قدم الله كان به

قديما، وكذلك معنى عالم عندهم إثبات علم ، وكذلك القول في سائر الصفات .

٥ - وحكى عن ( معمر ) أنه كان لا يقول إن البارئ قديم إلا إذا أوجد

المحدثات (٢) .

الحركة والزمان

(١) تمهيد الأوائل في تلخيص الدلائل ص ٣٦ ، وانظر المواقف في علم الكلام فقد فصل في ذلك

ص ٧٤ - ٨٥ ، وانظر المغني في أبواب التوحيد والعدل ٢٥٠ - ٢٥١ .

(٢) مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ٢/٢٠١ ، وانظر كذلك المواقف في علم الكلام ص ٧٤

ومابعدا.

ومن خلال هذا النص ، يتضح أن أهل الكلام اشبعوا هذه المباحث ، كلاما غير أن أهل السنة رحمهم الله ، لهم تحفظ في إطلاق هذا الاسم ، كأسم من أسماء الله تعالى على الله تعالى ، ومن أبرز المعارضين لذلك شيخ الاسلام ابن تيمية ، وقد بين خطر ذلك على العقيدة الإسلامية ، فعند تأليفه العقيدة الواسطية ، لم يذكر هذا الاسم ، بل قال (الأول والآخر) (١) .

وقال عند حديثه عن المعتزلة ، والجهمية وأثبتهم لبعض الاسماء ، قال (والجهمية والمعتزلة ونحوهم ، يقولون أنهم أثبتوا القديم المحدث للحوادث ، وهم لم يثبتوه ، بل كلامهم يقتضي أنه ما تم قديم أصلا) (٢) ، ثم قال : (وهذه الاسماء الثلاثة هي التي يظهرها هؤلاء – واجب الوجود والقديم – والصانع والخالق ونحو ذلك) (٣) .

وكذلك اعترض على هذا الاسم تلميذه ابن أبي العز الحنفي ، في شرح الطحاوية ، حيث قال : وقد أدخل المتكلمون في أسماء الله تعالى ( القديم ) ، وليس هو من الأسماء الحسنى ، فإن « القديم » في لغة العرب التي نزل بها القرآن : هو المتقدم على غيره ، فيقال : هذا قديم للعتيق ، وهذا حديث للجديد ، ولم يستعملوا هذا الاسم إلا في المتقدم على غيره ، لافئما لم يسبقه عدم ، كما قال تعالى : ﴿ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ (٤) .

(١) انظر شرح العقيدة الواسطية ص ٨٨ ، وانظر درء تعارض العقل والنقل ٢٢٢/١ .

(٢) الفتاوى ٤٤٤/١٦ .

(٣) انظر مجموعة الرسائل والمسائل ٣٥٣/١ ، والتكميرية ص ١١٧ ، ومنهاج السنة النبوية ١٣١/١ .

(٤) سورة يس / ٣٩ .

والعرجون القديم : الذي يبقى إلى حين وجود العرجون الثاني ، فإذا وجد الجديد ، قيل للأول : قديم ، وقال تعالى : ﴿ وإذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم ﴾ (١) ، أي : متقدم في الزمان ، وقال تعالى : ﴿ أفريتم ما كنتم تعبدون \* أنتم وءاباكم الأقدمون ﴾ (٢) . فالأقدم مبالغة في القديم ، ومنه : القول القديم والجديد للشافعي رحمه الله ، وقال تعالى : ﴿ يقدم قومه يوم القيمة فأوردهم النار ﴾ (٣) ، أي : يتقدمهم ، ويستعمل منه الفعل لازما ومتعديا ، كما يقال : أخذني ماقدم وماحدث ، ويقال : هذا قدم هذا وهو يقدمه ، ومنه سميت القدم قدما ، لأنها تقدم بقية بدن الإنسان ، وأما إدخال القديم في أسماء الله تعالى ، فهو مشهور عند أكثر أهل الكلام ، وقد أنكر ذلك كثير من السلف والخلف ؛ منهم ابن حزم (٤) .

ولا بأس هنا من ذكر شيء من كلام ابن حزم مختصرا ، يقول : ( لا يجوز أن يسمى عزوجل بما لم يسم به نفسه ، لأنه لم يصح به نص البتة ، وقد قال تعالى : ﴿ والقمر قدرناه منازل ، حتى عاد كالعرجون القديم ﴾ (٥) . فصح أن القديم من صفات المخلوقين ، فلا يجوز أن يسمى الله تعالى بذلك ، وإنما يعرف القديم في اللغة من القدمية الأزلية ، أي أن هذا الشيء أقدم من هذا بمدة محصورة ، وهذا منفي عن الله عزوجل ، وقد أعني الله عزوجل عن هذه التسمية بلفظه « أول » فهذا هو الاسم الذي لا يشاركه تعالى فيه غيره ، وهو معنى أنه لم يزل (٦) .

ثم قال : ( فإن قيل : ليس في العالم قدماء . أكذبه القرآن بما ذكرنا ، وأكذبت اللغة التي بها نزل القرآن ، إذ يقول كل قائل في اللغة : هذا الشيء أقدم من هذا ، وهذا أمر قديم وزمان قديم ، وشيخ قديم ، وبناء قديم . وهكذا في كل شيء ) (٧) .

(١) سورة الاحقاف / ١١ .

(٢) سورة الشعراء / ٧٥ ، ٧٦ .

(٣) سورة هود / ٩٨ .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ١/ ٧٧ - ٧٨ .

(٥) سورة يس / ٣٩ .

(٦) الفصل في الملل والأهواء والنحل ١/ ٤١٠ .

(٧) الفصل في الملل والأهواء والنحل ١/ ٤١٠ .

وممن من أنكر هذا اللفظ كذلك الشيخ عبدالله بن بابطين المتوفي سنة ١٢٨٢هـ حيث يبين أن هذا الاسم لم ينقل عن أحد من السلف ، ولأنه ليس من الأسماء الحسنى لله عز وجل ، يقول في إنكار ذلك : ( أن القديم اسم من أسمائه تعالى ، فيه نظر من وجهين : الأول أن أسماء الله تعالى عند أهل السنة توقيفية ، والتوقيفي هو الذي لا يثبت إلا بنص ، وهذا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وكلام السلف من الصحابة والتابعين ، لهم باحسان ليس في شيء منها تسمية الله بالقديم ، وإنما سمى الله نفسه بالأول والآخر ، وهذا يغني عن القديم ، وهو أبلغ منه في المعنى لدلالته على القدم ، وأنه لم يسبقه شيء بل ولم يماثله ، فإن الأول يدل على سبق الله تعالى لكل شيء ، كما فسرہ النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أنت الأول فليس قبلك شيء . وأما الوجه الثاني فلأن أسماء الله كلها حسنى ، أي بالغة في الحسن منتهاه فهي مشتملة من كل معنى كمال على أحسنه وأتمه وأعمه فلا نقص فيها بوجه من الوجوه ، فلم يكن من أسمائه المريد ولا المتكلم ولا الصانع ، لانقسام مثل هذه الأسماء إلى صفتي مدح وذم ، باعتبارين وأما الاخبار عنه بأنه متكلم ومريد وصانع ، فهذا جائز ، لأن باب الاخبار عنه أوسع من باب الإنشاء ، وحيث تقرر ذلك فإن القديم ليس من الأسماء الحسنى ، فإن القدم معنى اعتباري لا يدل على الأولية ، فإن معناه المتقدم على غيره ، وإن كان حادثاً ومتأخراً بالنسبة إلى شيء آخر ، ومما يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ حتى عاد كالعرجون القديم ﴾ <sup>(١)</sup> . وبذلك لا يصح إطلاق القديم على الله ، باعتبار أنه من أسمائه ، وأن كان يصح الاخبار به عنه كما قلنا : أن باب الأخبار أوسع من باب الإنشاء والله أعلم <sup>(٢)</sup> .

(١) سورة يس / ٣٩ .

(٢) انظر لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية في شرح الدرة المضیة في عقيدة الفرقة

المرضية ٣٨/١ .

ولعل الرازي من خلال كلامه ، عن معنى هذا الأسم يبين ، لماذا يتوقف العلماء في اطلاق هذا الاسم على الله ، مع أنه من أهل الكلام . حيث ذكر صعوبة اطلاق هذا الاسم على الله عز وجل ، حيث قال : (فتبث أن تقدم الصانع على كل ماعده ، ليس بالزمان البتة ، فإذن الذي عند العقل أنه متقدم على كل ماعده ، أنه ليس ذلك التقدم على أحد ، هذه الوجوه الخمسة ، فبقي أنه نوع آخر من التقدم يغير هذه الأقسام الخمسة ، فأما كيفية ذلك التقدم فليس عند العقل منها خبر ، لأن كل ما يخطر ببال العقل فإنه لا بد وأن يقترن به حال من الزمان ، وقد دل الدليل على أن كل ذلك محال ، فإذن كونه تعالى أولاً معلوم على سبيل الإجمال ، فأما على سبيل التفصيل والإحاطة بحقيقة تلك الأولوية ، فليس عند عقول الخلق منه أثر) (١).

ثم انه بعد هذا العرض البسيط للقديم ، نذكر الحديث الذي دل على هذه الصفة لله عز وجل ، حيث نقل البخاري في صحيحه في كتاب بدء الخلق ، حديث عمران بن الحصين ، والذي يقول فيه : (حدثنا عمر بن حفص بن غياث ، حدثنا أبي حدثنا الأعمش ، حدثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز أنه ، حدثه عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال : «دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب . فأتاه ناس من بني تميم ، فقال : اقبلوا البشرى يا بني تميم . قالوا : قد بشرتنا فأعطنا (مرتين) . ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن ، فقال : اقبلوا البشرى يا أهل اليمن ، إن لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قد قبلنا يا رسول الله . قللوا : جئنا نسألك عن هذا الامر . قال : كان الله ولم يكن شيء غيره . وكان عرشه على الماء . وكتب في الذكر كل شيء . وخلق السماوات والأرض . فنادى مناد : ذهب ناقتك يا ابن الحصين . فانطلقت فإذا هي تقطع دونها السراب . فوالله لو ددت أنى كنت تركتها» (٢) .

(١) التفسير الكبير ٢٩ / ١٨٤ .

(٢) أخرجه البخاري بكتاب بدء الخلق الباب الأول ح (٣١٩١) وأخرجه ح ٣١٨٠ - ٣١٦٥ - ٤٣٨٦ ح ٧٤١٨ ، وأحمد ٤ / ٤٣١ .

وفي رواية كتاب التوحيد للبخاري ، قال : ( ولم يكن شيء قبله ) <sup>(١)</sup> وقد رجح ابن تيمية رواية قبله ، على ما عداها من الروايات <sup>(٢)</sup> . وقد ذكر العلماء معاني لهذه الروايات ، وعلقوا على هذا الحديث ، ونحن هنا نذكر شرح موجز لهذا الحديث ، لاهميته ، حيث يقول ابن حجر في شرح هذا الحديث قوله : ( فأخذ النبي ﷺ ، يحدث بدء الخلق والعرش ) ، أي عن بدء الخلق وعن حال العرش ، وكأنه ضمن ( يحدث ) معنى يذكر ، وكأنهم سألوا عن أحوال هذا العالم وهو الظاهر <sup>(٣)</sup> . ثم قال قوله : ( عن هذا الأمر ) أي الحاضر الموجود ، والأمر يطلق ويراد به المأمور ، ويراد به الشأن والحكم ، والحث على الفعل غير ذلك <sup>(٤)</sup> .

ويعلق ابن تيمية على ذلك ، فيقول قولهم ( هذا الأمر ) إشارة إلى الحاضر الموجود ، والأمر يراد به المصدر ويراد به المفعول به ، وهو المأمور الذي كونه الله بأمره ، وهذا مرادهم فإن الذي هو قوله للشيء كن فيكون ، ليس مشهودا مشارا إليه ، بل المشهود المشار إليه هو المأمور به ، قال تعالى : ﴿ وكان أمر الله قدرا مقدورا ﴾ <sup>(٥)</sup> وقال تعالى : ﴿ أتى أمر الله ﴾ <sup>(٦)</sup> ونظائره متعددة . ولو سألوه عن أول الخلق مطلقا ، لم يشيروا إليه بهذا ، فإن ذاك لم يشهده فلا يشيرون إليه بهذا ، بل لم يعلموه أيضا فإن ذلك لا يعلم إلا بخبر الانبياء ، والرسول ﷺ لم يخبرهم بذلك ، ولو كان قد أخبرهم به لما سألوه عنه ، فعلم أن سؤالهم كان عن أول هذا العالم المشهود <sup>(٧)</sup> .

(١) صحيح البخاري - كتاب التوحيد ح رقم ٧٤١٨ .

(٢) انظر مجموعة الرسائل والمسائل ٢ / ٣٥٣ .

(٣) فتح الباري ٦ / ٣٣٣ .

(٤) نفس المرجع والصفحة .

(٥) سورة الأحزاب ( ٣٨ ) .

(٦) سورة النمل ( ١ ) .

(٧) مجموعة الرسائل والمسائل ٢ / ١٥٢ - ١٥٣ .

ويرى الإمام العيني رأي ابن حجر ، حيث يقول في تعليقه على الحديث (نسألك عن هذا الأمر ، أي الحاضر الموجود ، والحال كأنهم سألوه عن أحوال هذا العالم) (١) . ولم يفصل هذه المسألة بل توقف عند هذا الحد ، فلم من هذه الأقوال للعلماء أنهم سألوه عن أحوال هذه العالم ، وهو هذا العالم المشهود وبدايته وكيف بدأ الخلق ، فأخبرهم الرسول ﷺ عن ذلك . وأما قوله ﷺ (ولم يكن شيء غيره) فقد قال ابن تيمية معلقا على ذلك : (والناس في هذا الحديث على قولين : منهم من قال : إن مقصود الحديث إخباره ، بأن الله كان موجودا وحده ، ثم انه ابتدأ إحداث جميع الحوادث وإخباره بأن الحوادث لها ابتداء بجنسها وأعيانها مسبوقة بالعدم ، وإن جنس الزمان حادث لا في زمان ، وجنس الحركات والمتحركات حادث ، وإن الله صار فاعلا بعد أن لم يكن يفعل شيئا من الأزل إلى حين ابتدأ الفعل ، ولا كان الفعل ممكنا (٢) .

وقد ذكر ابن حجر معنى قريبا لما ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية ، حيث قال: (كان الله ولم يكن شيء غيره) في الرواية الآتية في التوحيد (ولم يكن شيء قبله) ، وفي رواية غير البخاري (ولم يكن شيء معه) ، والقصة متحدة فاقترضى ذلك أن الرواية وقعت بالمعنى ، ولعل راويها أخذها من قوله ﷺ في دعائه في صلاة الليل - كما تقدم من حديث ابن عباس - (أنت الأول فليس قبلك شيء) . ولكن رواية الباب أصرح في العدم ، وفيه دلالة على أنه لم يكن شيء غيره لا الماء ولا العرش ولاغيرهما ، لأن كل ذلك غير الله تعالى) (٣) .

وقال ابن حجر في تعليقه على (وكان عرشه على الماء) قال الطيبي (هو فصل مستقل لأن القديم من لم يسبقه شيء ، ولم يعارضه في الأولية) (٤) .

(١) عمدة القاري شرح صحيح البخاري ١٠٩/١٥ ، وانظر ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل ٣٥٠/٢ .

(٣) فتح الباري ٣٣٤/٦ ، وانظر كذلك عمدة القاري ١٠٩/١٥ .

(٤) فتح الباري ٣٣٤/٦ .



وقال شارح الطحاوية : ( والناس في هذا الحديث على قولين ، منهم من قال : إن المقصود إخباره بأن الله كان موجودا وحده ، ولم يزل كذلك دائما ، ثم ابتداء إحداث جميع الحوادث ، فجنسها وأعيانها مسبوقة بالعدم ، وأن جنس الزمان حادث لا في زمان ، وأن الله صار فاعلا بعد أن لم يكن يفعل شيئا من الأزل إلى حين ابتداء الفعل ، ولا كان الفعل ممكنا .

والقول الثاني : المراد إخباره عن مبدأ خلق هذا العالم المشهود الذي خلقه الله في ستة أيام ، ثم استوى على العرش ، كما أخبر القرآن بذلك في غير موضع ، وفي صحيح مسلم عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : { قدر الله تعالى مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسة آلاف سنة ، وكان عرشه على الماء } <sup>(١)</sup> فأخبر ﷺ أن تقدير هذا العالم المخلوق في ستة أيام ، كان قبل خلقه بخمسين ألف سنة ، وأن عرض الرب تعالى ، كان حينئذ على الماء } <sup>(٢)</sup> .

قال القسطلاني في تعليقه على هذا الحديث ، حيث ذكر معنى زائدا على ما جاء به ابن حجر والعيني ، حيث قال ( كان الله ) أي في الأزل منفردا متوحدا « ولم يكن شيء غيره » وهذا مذهب الأخفش ، فانه جوز دخول الواو في خبر كان وأخواتها ، نحو كان زيد وأبوه قائم على جعل الجملة خبرا مع الواو ، أو لم يكن شيء غيره حال أي كان الله حال كونه لم يكن شيء غيره . وأما ما وقع في بعض الكتب في هذا الحديث ، كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان ، فقال ابن تيمية هذه زيادة ليست في شيء من كتب الحديث <sup>(٣)</sup> .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٦٥٣) بلفظ ( كتب الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، قال : وعرشه على الماء ) وأخرجه البيهقي في (الاسماء والصفات) ص ٣٧٤ بلفظ : ( قدر الله المقادير ) ، وأخرجه أيضا بلفظ : ( فرغ الله عزوجل من المقادير وأمور الدنيا قبل أن يخلق السموات والأرض - وعرشه على الماء - بخمسين ألف سنة ) ورواه دون قوله : وعرشه على الماء ) ورواه الإمام أحمد في المسند ١٦٩/٢ ، والترمذي ح (٢١٥٦) .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص ١١٢ .

(٣) انظر ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري ٢٤٩/٥ .

ويتضح من هذا الكلام انفراد الله في الأزل بالكون والوحدانية والوجود وهذا من أكبر الأدلة على بطلان قدم العالم الذي يدعيه الفلاسفة ، والذي سوف نتكلم عليه بعد هذا المطلب إن شاء الله تعالى . ولأبن تيمية تعليق جميل في هذا الموضع ، يقول : (يقول الشيخ محمد أنور الكشميري في هذا المعنى قوله : كان الله، ولم يكن شيء غيره) ومن لفظه : ولم يكن شيء قبله ، ولا أذكر فيه لفظ : معه، والأولى اللفظ الأول ، فإنه يدل على أن سائر العالم بنقيضه وقطميره حادث ، بخلاف قوله : ولم يكن شيء قبله ، فإنه وإن كان صحيحا في نفسه ، لكنه لا تستفاد منه المسألة المذكورة ، ثم إن هذه عقيدة الأديان السماوية كلها ، ومامن دين حق إلا ويعتقد بحدوث الأكوان ، إلا الله (١) .

وبعد هذا العرض على هذا الحديث في البخاري ، والذي هو عمدة هذا الباب تقريبا ، نحب أن نذكر أن بعض العلماء من أهل السنة والجماعة ، قد أخبروا عن الله بهذا اللفظ من باب الأخبار عنه ، ووصفه بذلك لا من باب أنه اسم من أسماء الله عزوجل ، فقد ذكر البيهقي الله عز وجل بهذا الاسم حين أراد ذكر معنى لفظ الله قال : (قال الحلمي في معنى الله «إنه الإله وهذا أكبر الأسماء، وأجمعها للمعاني» والأشبه أنه كأسماء الأعلام موضع غير مشتق ، ومعناه القديم التام القدرة فإنه إذا كان سابقا لعامة الموجودات كان وجودها به ، وإن كان تام القدرة أوجد المعدم) (٢) .

فنرى هنا تساهلهم في إطلاق هذا اللفظ على الله عزوجل ، ومرادهم رحمهم الله الأولية غير أن الإمام السفاريني عد هذا اللفظ من أسماء الله تعالى ، قال في ذلك ( فكان أولى ( القديم ) نعت لله تعالى وهو اسم من أسمائه ، وتقدم في الرحمن

(١) فيض الباري على صحيح البخاري ١/٤ .

(٢) كتاب الأسماء والصفات للبيهقي ص ٣٤ ، وانظر كتاب الاعتقاد ص ٦٣ .

أنه ونحوه من أسماء الله تعالى ، وأنه جرى مجرى الاعلام ، فهو وصف يراد به الثناء ، فأسماءه تعالى أسماء ونعوت ، والقديم هو الذي لم يسبق وجوده ، فإنه سبحانه وتعالى متصف بالقدم ، وهي صفة سلبية في اصطلاحهم ، والصفات السلبية مدلولها عدم أمر لا يليق به تعالى ، فتقدمه تعالى ذاتي واجب له تعالى غير مسبوق بعدم ، إذ هو تعالى لا ابتداء لوجوده . واعلم أن القدم اما ذاتي كقدم الواجب ، وإما زماني كقدم زمان الهجرة بالنسبة لليوم ، ومنه ﴿ حتى عاد كالعرجون القديم ﴾ (١) . ومنه القدم الإضافي كقدم الاب بالنسبة للابن ، والقديم أخص من الأزلي ، لأن القديم موجود لا ابتداء لوجوده ، والأزلي ما لا ابتداء له وجوديا كان ، أو عدميا فكل قديم أزلي ولا عكس وفرق آخر أيضا ، وهو أن القديم يستحيل أن يلحقه تغير ، أو زوال بخلاف الأزلي الذي ليس بقديم (٢) .

وقد مر بنا من خلال عرضنا لهذه المسألة ، إطلاق هذا الاسم على الله من أهل الكلام ، وتساهلهم في ذلك مما يغنى هنا عن إعادته . غير أنني انبه أن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ، قد يذكر الله بهذا الوصف كثيرا بقوله (وأن القديم الأزلي هو الله تعالى بما هو متصف به من صفات الكمال (٣) ، وهو من باب الأخبار عنه ومجارة لأهل الكلام في ذلك للرد عليهم ومجادلتهم والنزول إلى الفاظهم (٤) ، وتبعه على ذلك كثير من طلابه ومن جاء بعدهم .

(١) سورة يس ، الآية ٣٩ .

(٢) نواصع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية بشرح الدرر المضئية في عقيدة الفرقة المرضية ص ١ - ٣٨ .

(٣) مجموعة الرسائل والمسائل ٣٧٥/١ .

(٤) انظر الفتاوى ٣٩/١ - ١٢١/١٢ - ٤٤٥/١٦ - وانظر كذلك مجموعة الرسائل والمسائل ٣٧٤/١

و ٣٧٥/٢ وموافقة صحيح المعقول لمصريح المعقول ٥٤/٢ ومنهاج السنة النبوية ١٦٥/١ - ١٧٢

والفرقان بين الحق والباطل ١٧٢ ، وغيرها من كتبه .

ومن هذا يتبين أن هذا لفظ ( القديم ) ليس من الأسماء الحسنى لله عز وجل  
إذ لم يذكر لا في القرآن ولا في السنة ، ولم يؤثر عن احد من الصحابة رضي الله  
عنهم وأسماء الله كما هو معلوم توقيفية ، وان كان يطلق علي الله من باب الأخبار  
عنه بهذا الوصف ، وباب الأخبار واسع كما مر بنا ، وقد تساهل كثير  
من أهل العلم في هذا الإطلاق ، وعلى رأسهم شيخ الإسلام ابن تيميه وتلاميذه  
كما مر معنا .

## المطلب الثاني : مسألة قدم العالم :

إن مسألة قدم العالم من المسائل التي كثر الجدل فيها ، بين المتكلمين والفلاسفة وهي مسألة تذكر عادة بجانب مسألة قدم الله عزوجل ، وقد سبق الكلام على مسألة قدم الله ونحن هنا نحب أن نذكر هذه المسألة ، اقتداء بالبخاري وذلك لأنه لما ذكر مسألة قدم الله عزوجل والأحاديث فيها ، اتبعها بمسألة الخلق وذكر الأحاديث فيها ، وهو رد قوي على من يدعي قدم العالم ، ونحن هنا نحب أن نعرف هذه المسألة بشيء من الاختصار ، ثم نذكر قول الفلاسفة وأدلتهم الرئيسية ثم نذكر قول المتكلمين وأهل السنة وأدلتهم والرد على الفلاسفة القائلين بالقدم وتفسير أدلتهم.

وبما أنه سبق الكلام على معنى القدم ، نحب هنا أن نذكر معنى الحدوث ومعنى العالم عند الفلاسفة والمتكلمين ، ثم نتحدث عن هذه المسألة . يقول ابن سينا والذي يعتبر من فلاسفة المسلمين ، في تعريف الحدوث : (المحدث يكون على وجهين : أحدهما هو الذي لذاته مبدءاً هي به موجودة والآخر هو الذي لزمانه ابتداء ، وقد كانت وقت لم يكن ، وكانت قبلية هو فيها معدوم وقد بطلت تلك القبلية) (١) .

وعرفه الرازي بقوله : (أعلم ان العبارات وان كثرت في تفسير المحدث ألا أن حاصلها يرجع إلى نوعين ، أحدهما : أن المحدث هو الذي يكون مسبوقاً بالعدم ، والثاني : أن المحدث هو الذي يكون مسبوقاً بالغير) (٢) .  
غير أن الرازي في كتاب آخر له يعرفه بأنه ضد القديم ، فيقول : (أما المحدث فهو ما لوجوده أول وهو ما عدا القديم) (٣) . وهذا يشمل تقريباً جميع أنواع القديم .

(١) كتاب النجاة لابن سينا ص ٣٥٥ .

(٢) كتاب الأربعين في أصول الدين للرازي ص ٢٢ .

(٣) محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين للرازي ص ١١٧ .

وكأنه هنا يميل إلى تعريف الفلاسفة القائلين بقدّم العالم غير أن الباقلاني يميل إلى تعريف هو الذي يميل إليه أهل السنة ، وهو الأقرب إلى نصوص القرآن والحديث حيث قال : (المحدث هو الموجود من عدم ، يدل على ذلك قولهم حدث فلان حادث من مرض أو صداع إذا وجد به بعد أن لم يكن ، وحدث به حادث الموت وأحدث فلان في هذه العرصة بناء أي فعل ما لم يكن قبلاً) <sup>(١)</sup> ، ثم شرع في تقسيم المحدث ، فقال : (والمحدثات كلها تنقسم إلى ثلاثة أقسام : فقسم مؤلف وجوهر منفرد وعرض موجود بالأجسام والجواهر) <sup>(٢)</sup> .

ويعرفه الجرجاني بقوله : (الحادث ما يكون مسبوقاً بالعدم ، ويسمى حدوثاً زمانياً وقد يعبر عن الحدوث بالحاجة إلى الغير ، ويسمى حدوثاً ذاتياً) <sup>(٣)</sup> ، وكذلك عرفه الرازي بهذا التفصيل في كتابه المباحث المشرقية <sup>(٤)</sup> ، ونقل محقق الكتاب محمد المعتصم بالله نصاً مفصلاً جامعاً لهذه التعاريف ، عن أمام الحرمين الجويني يقول فيه : (وأما الحادث فقد اختلفت عبارات الأئمة في ذكر حقيقته ، فصار صائرون إلى أنه الذي كان بعد أن لم يكن ، وذهب آخرون إلى أن الحادث ما لم يكن ثم كان ، وقال آخرون هو الموجود الذي له أول ، وقال آخرون هو المفتتح وجوده .

والذي ارتضاه شيخنا — يعني شيخه الأشعري — من هذه العبارات التي قدمنها أن قال الحادث هو المتأخر ، وربما انبسط القول هو المتأخر بوجوده عن الأزلي) <sup>(٥)</sup> . فنرى هنا أنه قد ذكر جميع التعاريف ، ثم أختار التعريف الذي يعرفه به الفلاسفة .

(١) كتاب تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل للباقلاني ص ٣٧ .

(٢) المرجع السابق ، نفس الصفحة .

(٣) التعريفات ص ١١٠ ، ١١٣ .

(٤) المباحث المشرقية للرازي ص ٢٢٧ — ٢٢٨ .

(٥) انظر هامش المباحث المشرقية ص ٢٢٧ .

وهذا الاختلاف في هذه التعريفات قد أشار إليه عضد الدين الأيجي ، وبين سبب هذا الخلاف ، حيث قال : (الحدوث لا يعقل ألا يسبق أمر عليه ، فهو إما عدمه أو أمر آخر وانما اختلف تفسيره نظراً إليه) (١) .

ثم أختار في تعريفه له قوله (أنه المسبوق بالعدم أي يكون عدمه قبل وجوده فيكون له أول هو معدوم قبله ، وقيل هو المسبوق بالغير فيكون أعم) (٢) . ويعرفه البغدادي (بالخلق والصنع) وهو موافق لرأي أهل السنة والنصوص القرآنية والحديثية .

أما تعريف العالم فقال البغدادي : (فقد اجمع الفلاسفة والمتكلمون على أن العالم كل شيء هو غير الله عزوجل ، وعلى أن كل ما هو غير الله تعالى وصفاته الأزلية ، مخلوق مصنوع) (٣) .

وعرف العالم في التعريفات للجرجاني ، وكذلك شارح كتاب التمهيد لقواعد التوحيد للإمام النسفي ، حيث قال : (هو كل ما سوى الله من الموجودات) (٤) (٥) . ولا حاجة للإطالة بعد ذكر للإجماع الذي نقله البغدادي في ذلك .

ونختم هنا بالتعريف الذي ذكره صاحب معجم ألفاظ العقيدة الذي ذكر رأي أهل الإسلام في حدوث العالم وجعله هو التعريف له ، حيث قال : (العالم عند معظم مفكري الإسلام محدث لا قديم ، وخاصة متكلميهم محدث لا قديم ، وذلك لأنه إذا كان قديماً فقد انتفت القدرة الإلهية في خلقه وإيجاده...) (٦) .

---

(١) الموافق في علم الكلام (للإفلاحي) ص ٧٧ .

(٢) المرجع السابق ص ٧٦ ، وأنظر كذلك كتاب التمهيد لقواعد التوحيد ص ١٢٧ .

(٣) الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٢٥٢ .

(٤) التعريفات ص ١٨٨ .

(٥) وكتاب التمهيد لقواعد التوحيد ص ١٢٣ ، وأنظر كذلك كتاب موقف العقل والعلم والعالمة من رب

العالمين للشيخ مصطفى صبري / ٣١٦ ، ٣١٨ .

(٦) معجم ألفاظ العقيدة ص ١٣٧ .

وبعد أن وضح لنا المراد بحدوث العالم ، وقدمه نتحدث عن مسألة قدم العالم وأهم القائلين بها ثم من عارضهم والأدلة في ذلك ، ثم بعد ذلك نذكر هدف البخاري في ذكر أدلة الخلق وكلام العلماء عليها ، ونختم بها حتى تكون خير دليل وأقواه على حدوث العالم عند كل من يؤمن بالكتاب والسنة .

### أقوال الناس في مسألة قدم العالم وحدثه :

أود هنا استعراض بعض أقوال الفلاسفة والمتكلمين في هذه المسألة ، وهي مسألة قدم العالم وحدثه ، ثم نذكر بعدها أدلة كل قول والردود عليها ، ثم ترجح إحداها .

القول الأول : وهو قول الفلاسفة القدماء من اليونان <sup>(١)</sup> ، ومن تبعهم من فلاسفة المسلمين ومن أبرزهم ابن سينا <sup>(٢)</sup> ، والحفيد ابن رشد <sup>(٣)</sup> ، والرازي <sup>(٤)</sup> ، ولكل واحد مذهب في هذا القدم منهم من جعله فيض وحدود ومنهم من جعل هذا العالم أو الكواكب قديمة وأن مع الله تصرف في هذا العالم وتتدخل فيه ، وقد أطالوا في هذا الكلام وفصلوا فيه الأقوال والأدلة .

يقول الشهرستاني ، في عرضه هذا المذهب ذلك : (ومذهب ارسطاطاليس ومن شايه مثل برقلس والاسكندر الافروديسي ونامسطيوس ، ومن نصر مذهبهم من المتأخرين مثل أبي نصر الفارابي وابن علي الحسين بن عبدالله بن سينا وغيرهما من فلاسفة الإسلام ، أن للعالم صانعا مبدعا وهو واجب الوجود بذاته ، والعالم ممكن الوجود بذاته واجب الوجود بالواجب بذاته غير محدث حدوثا يسبقه عدم ، بل معنى حدوثه وجوبه به وصدوره عنه واحتياجه إليه ، فهو دائم الوجود لم يزل ولا يزال فالباري تعالى أوجب بذاته عقلا ، وهو جوهر مجرد قائم بذاته

(١) الملل والنحل ص ٤٨٢ ومجموعة الرسائل والمسائل ص ٥٦٠ .

(٢) انظر كتابه النجاة ص ٣٥٦ وكتاب الاشارات والتنبهات لابن سينا ٧١/٣ - ٧٥ .

(٣) انظر كتاب تهافت التهافت ١٣٤/١ - ١٣٦ .

(٤) انظر كتاب المباحث المشرقية ٢٢٨/١ ، ٦٠٥ وما بعدها ، وانظر مجموعة الرسائل

والمسائل ٣٥٩/٢ .



مجرد عن المادة وبتوسط ذلك أوجب عقلاً آخر ، ونفساً وجرمأ سماوياً وبتوسطهما وجدت العناصر والمركبات ، وليس يجوز أن يصدر عن الواحد إلا واحد ، ومعنى الصدور عنه وجوبه به ولا يتصور موجب ، بغير موجب فالعالم سرمدى وحركات الأفلاك سرمدية لا أول لها تنتهي إليه<sup>(١)</sup> .

**القول الثاني :** وهو قول أهل الإسلام الذين يؤكدون على حدوث العالم ، أو أنه حادث بعد أن لم يكن يقول الشهرستاني في ذلك ، (مذهب أهل الحق من أهل الملل كلها أن العالم محدث ومخلوق أحدثه البارئ تعالى ، وأبدعه وكان الله تعالى ولم يكن معه شيء ووافقهم على ذلك جماعة من اساطين الحكمة ، وقدماء الفلاسفة)<sup>(٢)</sup> .

واترك المجال للدكتور عرفان عبد الحميد ، لينذكر ويعرض وبشيء من الإيجاز معظم اقوالهم ، حيث يقول :

**الاتجاه الأول** (القائلون بالاتجاه المادي الصرف الذي يرى إتباعه أو أشياعه ، أن العالم المادي أزلي أبدي بجواهره وأعراضه ، تسيره قوانين ذاتية آلية ، ويضيف هؤلاء إلى هذا الاعتقاد بأن العالم غير مخلوق لله ، بل لا وجود للخالق أصلاً ، فلا شيء يكون من العدم ، كما أفصح لوقريطس صاحب الفكر المادي في التاريخ بذلك في كتابه المشهور " طبيعة الأشياء " .

ويطلق الإسلاميون على أنصار هذه الفكرة اسم "الدهرية" و "الزنادقة" ، يقول الغزالي عن مذهبهم : "الصف الأول من أصناف الفلاسفة الدهريين ، وهم طائفة من الأقدمين جحدوا الصانع المدبر العالم القادر ، وزعموا أن العالم لم يزل موجوداً ، كذلك بنفسه ، وبلا صانع ، ولم يزل الحيوان من النطقة والنطقة من الحيوان وكذلك يكون أبداً ، وهؤلاء هم "الزنادقة"<sup>(٣)</sup> .

(١) نهاية الأقدام في عالم الكلام للشهرستاني ص ٥ .

(٢) نهاية الأقدام في علم الكلام ص ٥ .

(٣) الفلسفة الإسلامية دراسة ونقد ص ٧٧ - ٧٨ .

ثم ذكر الاتجاه الثاني ، وهم القائلون بالقدم الزماني والحدوث الذاتي ، حيث قال (الاتجاه الثاني الذي يرى أنصاره ، أن العالم قديم بالزمان دون الذات ، وأن المادة الأولى التي نشأ منها الكون ، لم تكن من شيء ولا تقدمه زمان ، وإنما وجدت هكذا من تلقاء نفسها ، وهم مع ذلك لا يرون في القول بقدم مادة العالم إنكاراً للخلق ولا تعريضاً لوجود الله للحدود والإنكار ، بل يرون فيما يتصل بالعدم أنه يكفي أن يتصور عقلاً أن العالم ما كان يمكن أن يوجد من نفسه ، لو لم يوجد الله ، فهذا الوجود من غيره معناه عدمه ، وأشياء هذا الاتجاه يعرفون عادة بـ "القائلون بالقدم الزماني" أو "الخلق المتصل" ، أو "الحدوث الذاتي" ، ينسبه الغزالي إلى جمهور الفلاسفة (١) .

ثم ذكر الاتجاه الثالث وقولهم بالحدوث الذاتي والزماني قال : (ويمثله علماء الكلام في الأديان السماوية الثلاث الكبرى الذي يرون ويعتقدون : أن الله تعالى خلق العالم من العدم ، فالصلة بين الباري تعالى والعالم ، صلة بين السبب والنتيجة ، فانه سابق للكون وهو خالقه ، وهو الذي أوجده بعد أن لم يكن شيئاً مذكوراً ، وهذا مذهب أهل الإبداع والاختراع القائلين بالإيجاد المنفصل وبالخلق من العدم) ، ويؤيد هذا القول الحديث الذي رواه البخاري في كتاب بدء الخلق ونصه ما يلي : (رحم

(عن أبي بكرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السماوات والأرض ، السنة اثنا عشر شهراً ، فيها أربعة حرم ، ثلاثة متواليات — ذوالقعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، ورجب — مضر الذي بين جمادى وشعبان» (٢) ، قال ابن رجب وهذا دال على أن الزمان وغيره غطير حادث (٣) .

(٢) المرجع السابق ص ٧٨ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣١٩٧) (٤٩٧٤) (٤٩٧٥) .

(٣) فتح الباري ٣٤٠/٦ .

الاتجاه الرابع وهم القائلون بأن **العدم شيء ثابت** ، وهو رأي (جمهور المعتزلة الذين قالوا "إن الله خلق الكون ، خلقه من العدم ، لكنهم عجزوا في الحقيقة عن التحرر تماماً من فكرة فلاسفة الإغريق وخاصة أرسطو ، فظنوا أن العدم الذي خلق منه العالم ذات حقيقة ، وأنه يحتوي على ما يسمونه : جواهر الأشياء وأعراضها ، قبل أن توجد بالفعل) .

ثم قال في الاتجاه الخامس والأخير ، (ويرى أتباعه أن **الخلق والإبداع** عبارة عن اختراع الصور ، وإبداعها "دون المواد" وإثباتها في الهيولى من قبل واهب الصور ، أو العقل الفعال ، فالموجودات الجزئية في نظر هؤلاء تصدر عن الأول "الله" ضرورة ، وذلك بتوسط سلسلة من المبادئ المفارقة للمادة ، تعرف بالعقول المفارقة) (١) .

وهي فكرة القبيض والصدور وهؤلاء القائلون ، بالقبيض والصدور مثل ابن سينا والقارابي قد رد عليهم الغزالي هذه الفكرة وأبان تهافتهم فيها وبطلانها) (٢) .  
هذه هي الأقوال في مسألة قدم العالم وحدوثه ، والتي كثر فيها الجدل بين الدين والفلسفة وأردت ذكرها هنا لاهميتها القصوى ، وحتى تفهم هذه المسألة حق الفهم .

### أدلة القائلين بقدّم العالم :

للقائلين بقدّم العالم أدلة كثيرة ، نكتفي بثلاثة منها هي أهمها ، عندهم وهي أدلة عقلية قدمها هؤلاء الفلاسفة ، لاثبات هذا القدم للعالم وهي كما يلي :  
الأول منها ورد في كتاب تهافت الفلاسفة ونصه : (قولهم يستحيل صدور حادث من قديم مطلقاً ، لأننا إذا فرضنا القديم ولم يصدر منه العالم مثلاً ، فإنما لم يصدر لأنه لم يكن للوجود مرجح ، بل كان وجود العالم ممكناً إمكاناً صرفاً ، فلماذا حدث بعد ذلك لم يخل ، إما أن يتجدد مرجح ، أو لم يتجدد ، فإن لم يتجدد مرجح ،

(١) المرجع السابق ص ٧٩ .

(٢) تهافت الفلاسفة ص ٧٩ .

بقي العالم على الإمكان الصرف ، كما كان قبل ذلك ، وإن تجدد مرجح فمن محدث ذلك المرجح ؟ ، ولم حدث الآن ولم يحدث من قبل ؟ والسؤال في حدوث المرجح قائم .

وبالجملة فأحوال القديم إذا كانت متشابهة ، فإما أن لا يوجد عنه شيء قط ، وإما أن يوجد على الدوام ، فأما أن يتميز حال الترك عن حال الشروع فهو محال<sup>(١)</sup> .

أما الدليل الثاني لهم فحقيقته انه رد على من قال بحدوث العالم يقول الغزالي في عرضه (زعموا بأن القائل : بأن العالم متأخر عن الله ، والله متقدم عليه ، ليس يخلو إما أن يريد به أنه متقدم بالذات لا بالزمان ، كتقدم الواحد على الاثنين ، فإنه بالطبع مع أنه يجوز أن يكون معه في الوجود الزماني ، وكتقدم العلة على المعلول ، مثل تقدم حركة الشخص ، على حركة الظل التابع له ، وحركة اليد مع حركة الخاتم ، وحركة اليد في الماء مع حركة الماء فإنها متساوية في الزمان ، وبعضها علة وبعضها معلول ، إذ يقال : تحرك الظل لحركة الشخص ، وتحرك الماء لحركة اليد في الماء ، ولا يقال تحرك الشخص لحركة الظل ، وتحركت اليد لحركة الماء ، وإن كانت متساوية .

فإن أريد بتقدم البارئ على العالم هذا ، لزم أن يكونا حادثين أو قديمين ، واستحال أن يكون أحدهما قديماً والآخر حادثاً ، وإن أريد به أن البارئ متقدم على العالم والزمان لا بالذات بل بالزمان ، فإن قبل وجود العالم والزمان زمان كان العالم فيه معدوماً ، إذ كان العدم سابقاً على الوجود ، وكان الله سابقاً بمدة مديدة لها طرف من جهة الآخر ، ولا طرف لها من جهة الأول ، فإن قبل الزمان زمان لا نهاية له وهو متناقض ، ولأجله يستحيل القول بحدوث الزمان ، وإذا وجب قدم الزمان ، وهو عبارة عن قدر الحركة ، وجب قدم الحركة ، ووجب قدم المتحرك الذي يدوم الزمان بدوام حركته<sup>(٢)</sup> .

(١) المرجع السابق ص ٩٠ .

(٢) المرجع السابق ص ٩٠ .

وأما الدليل الثالث فهو : (قالوا : وجود العالم ممكن قبل وجوده ، إذ يستحيل أن يكون ممتنعاً ثم يصير ممكناً ، وهذا الإمكان لا أول له ، أي لم يزل ثابتاً ، ولم يزل العالم ممكناً وجوده ، إذ لا حال من الأحوال يمكن أن يوصف العالم فيه بأنه ممتنع الوجود ، فإذا كان الإمكان لم يزل ، فالممكن على وفق الإمكان أيضاً لم يزل ، فإن معنى قولنا إنه ممكن وجوده ، أنه ليس محالاً وجوده ، فإذا كان ممكناً وجوده أبداً ، لم يكن محالاً وجوده أبداً ، وإلا فإن كان محالاً وجوده أبداً ، بطل قولنا إنه ممكن وجوده أبداً ، وإن بطل قولنا إنه ممكن وجوده أبداً ، بطل قولنا إن الإمكان لم يزل ، وإن بطل قولنا إن الإمكان لم يزل ، صح قولنا إن الإمكان له أول ، فإذا صح أن له أولاً ، كان قبل ذلك غير ممكن ، فيؤدي إلى إثبات حال لم يكن العالم ممكناً ، ولا كان الله عليه قادراً) (١) .

وأياً ما كان امر تلك الأدلة ، فإن ابن تيمية يرى أن الفلاسفة ليس لهم أدلة قوية في هذه المسألة ، وذلك أنه عندما ساق أكثر أدلتهم وبين تهافتها ورد العلماء عليها مثل الغزالي قال : (وحقيقة الأمر أن هؤلاء الفلاسفة ، بنوا عمدتهم في قدم العالم على مقدمتين هما :

أحدهما : أن الترجيح لا بد له من مرجح تام يجب به .

والثاني : أنه لو حدث الترجيح للزم التسلسل ، وهو باطل وهم متناقضون قائلون بنقيض هاتين المقدمتين) (٢) .

(١) تهافت التهافت ص ١١٨ . .

(٢) موافقة صح المنقول لصريح المعقول ٢٧٥/١ - ٢٧٦ .

ثم ذكر في كتاب مجموعة الرسائل والمسائل قولاً مهماً ، يبين أصل الضلال الذي وقع فيه فلاسفة المسلمين في قولهم بقدوم العالم ، وهو عدم فهمهم بحقيقة دين الرسول ، يقول ابن تيمية : ( فمن ظن أنه ليس للناس إلا هذان القولان — ويقصد القول بالقدم وقول الجهمية وبعض المتكلمين الذين يقولون بتعطيل الله عن صفات الكمال والمشئنة والإرادة والقدرة — وكان مؤمناً بأن الرسل لا يقولون إلا حقاً يظن أن هذا قول الرسل ومن أتبعهم ، ثم إذا طوّل بنقل هذا القول عن الرسل لم يمكنه ذلك ، ولم يمكن لأحد أن يأتي بأية ولا حديث يدل على ذلك ، لا نصاً ولا ظاهراً ، بل ولا يمكنه أن ينقل ذلك عن أحد من أصحاب النبي ﷺ والتابعين لهم بإحسان .

وقد جعلوا ذلك معنى حدوث العالم ، الذي هو أول مسائل أصول الدين عندهم ، فيبقى أصل الدين الذي هو دين الرسل عندهم ليس عندهم ما يعلمون به أن الرسول قاله ، ولا في العقل ما يدل عليه ، بل العقل والسمع يدل على خلافه ، ومن كان أصل دينه الذي هو عنده دين الله ورسوله لا يعلم أن الرسول جاء به كان من أضل الناس في دينه (١) .

وقال في موضع آخر : (أنهم لما اعتقدوا أن هذا هو دين الإسلام ، أخذوا يحتجون عليه بالحجج العقلية المعروفة لهم ، وعمدتهم التي هي أعظم الحجج ، مبناها على امتناع حوادث لا أول لها ، وبها أثبتوا حدوث كل موصوف بصفة وسموا ذلك إثباتاً لحدوث الأجسام ، فلزمهم على ذلك نفي صفات الرب عز وجل (٢) .

كما بين رحمه ما جره قول من لم يعرف هدي الرسول وشرعه وحكمه الإسلام مصائب من ضمنها مصيبة القول بقدوم العالم ، ومناصرتها من قبل فلاسفة الاسلام يقول رحمه الله تعالى :

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ٣٥٨/٢ .

(٢) المرجع السابق ص ٣٥٨ — ٣٥٩ .

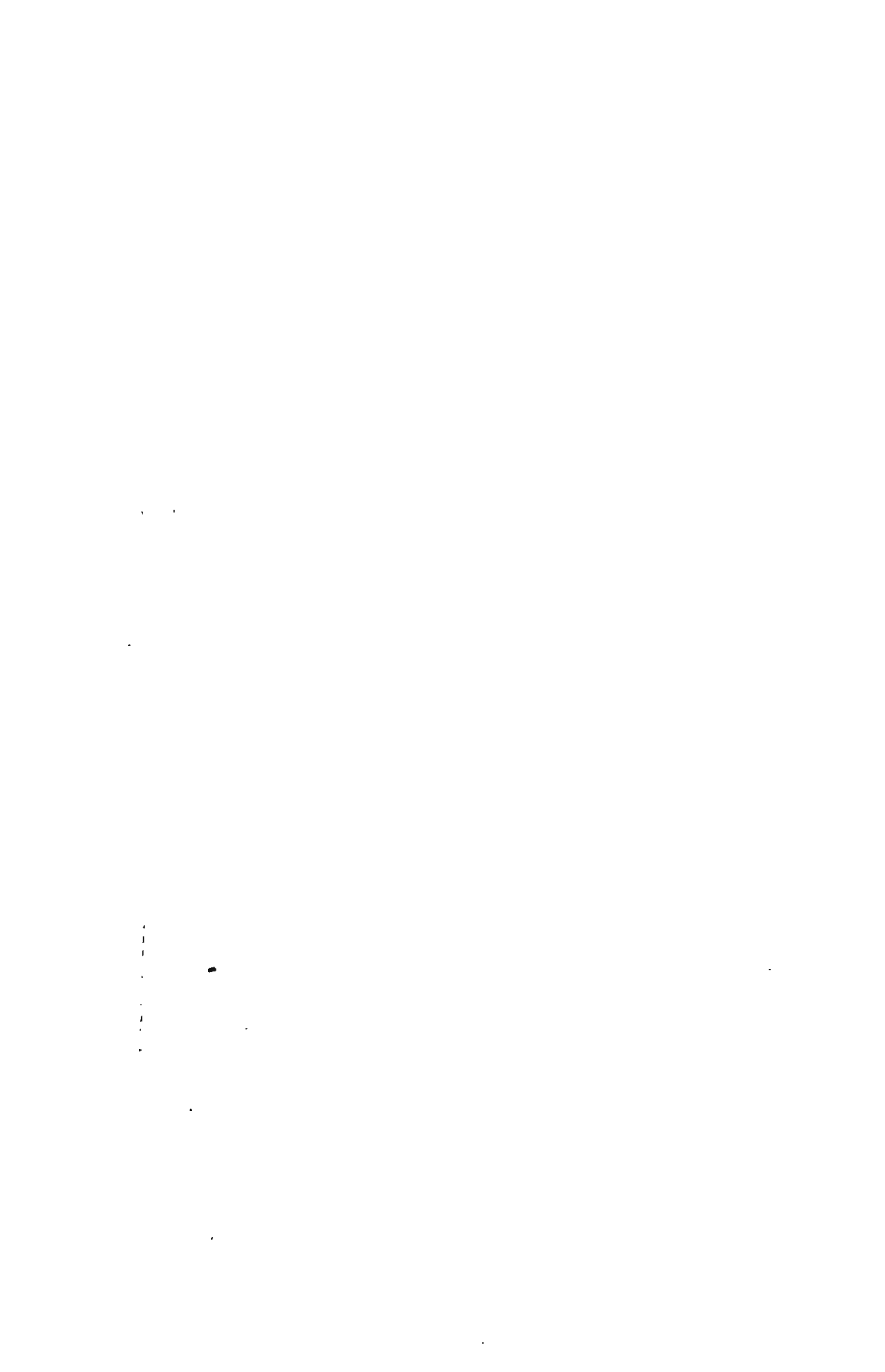
(وكان ذلك مما سلط الدهرية القائلين بقدم العالم ، لما علموا حقيقة قولهم وأدلتهم نسوا فسادهم ، ثم لما ظنوا أن هذا قول الرسول ﷺ واعتقدوا أنه باطل ، قالوا أن الرسول لم يبين الحقائق سواء علمها أو لم يعلمها ، وإنما خاطب الجمهور بما يخيّل لهم ما ينتفعون به ، فصار أولئك المتكلمون النفاة مخطئين في السمعيّات والعقليّات ، وصار خطوهم من أكبر أسباب تسلط الفلاسفة ، لما ظن أولئك الفلاسفة الدهرية أنه ليس في هذا المطلوب إلا قولان : قول أولئك المتكلمين وقولهم ، وقد رأوا أن قول أولئك باطل فجعلوا ذلك حجة في تصحيح قولهم ، مع أنه ليس للفلاسفة الدهرية على قولهم بقدم الأفلاك حجة عقلية أصلاً ، وكان من أعظم أسباب هذا أنهم لم يحققوا معرفة ما بعث الله به رسوله ﷺ (١).

ثم بين عقب ذلك أن هذه المسألة ناتجة عن ظهور الجهمية ، وانتشار قولهم وهو تعطيل الله عن صفاته فاشتبه هذا القول على فلاسفة الإسلام ، حيث فهموا أن التوحيد هو تعطيل الصفات ، ووصف الله بصفات هي في حقيقتها تعطيل لله وتكذيب للقرآن وتحريف للنصوص يقول :

(فانهم لم يعرفوا إلا قولين قول الدهرية القائلين بالقدم ، وقول الجهمية القائلين بأنه لم يزل معطلاً عن أن يفعل أو يتكلم بقدرته ومشيئته ، ورأوا لـلـوـازم كل قول تقتضي فسادهم وتناقضه ، فبقوا حائرين مرتابين جاهلين ، وهذه حال من لا يحصى منهم ، ومنهم من صرح بذلك عن نفسه كما صرح به الرازي وغيره) (٢).

(١) مجموعة الرسائل والمستقل ٣٥٨/٢ - ٣٥٩ .

(٢) المرجع السابق ٣٥٩/٢ .





## نقض أدلة الفلاسفة :

ولنبداً بما ذكرنا من الأدلة فنفتنها واحداً واحداً ، فنورد هنا نقض الغزالي لها حيث يقول في الرد على الدليل الأول : (تحقيقه أن يقال : لم لم يحدث العالم قبل حدوثه ؟ ، لا يمكن أن يحال على عجزه عن الأحداث ، ولا على استحالة الحدوث ، فإن ذلك يؤدي إلى أن ينقلب القديم من العجز إلى القدرة ، والعالم من الاستحالة إلى الإمكان وكلاهما محالان ، ولا يمكن أن يقال : لم يكن قبله غرض ثم تجدد غرض ، ولا يمكن أن يحال على فقد آلة ثم على وجودها ، بل أقرب ما يتخيل أن يقال: لم يرد وجوده قبل ذلك ، فيلزم أن يقال : حصل وجوده لأنه صلب مريداً لوجوده بعد أن لم يكن مريداً ، فتكون قد حدثت الإرادة ، وحدثه في ذاته محال ، لأنه ليس محل الحوادث ، وحدثه لا في ذاته لا يجعله مريداً) (١) .

ثم قال : ولنترك النظر في محل حدوثه ، أليس الإشكال قائماً في أصل حدوثه ؟! وأنه من أين حدث ؟! ولم حدث الآن ولم يحدث قبله ؟! أحدث الآن لا من جهة الله ؟! فإن جاز حادث من غير محدث ، فليكن العالم حادثاً لا صانع له ، وإلا فأبي فرق بين حادث وحادث ؟! وإن حدث بإحداث الله ' فلم حدث الآن ولم يحدث قبل ؟! العدم آلة ، أو قدرة ، أو غرض ، أو طبيعة ، فلما أن تبدل ذلك بالوجود حدث ؟! عاد الإشكال بعينه ، أو لعدم الإرادة ؟! فتفتقر الإرادة إلى إرادة وكذا الإرادة الأولى ، ويتسلسل إلى غير نهاية .

فإن قد تحقق بالقول المطلق أن صدور الحادث من القديم من غير تغيير أمر من القديم في قدرة أو آلة وقت أو غرض ، أو طبع ، محال ، وتقدير تغيير حال محال ، لأن الكلام في ذلك التغيير الحادث كالكلام في غيره والكل محال ، ومهما كان العالم موجوداً واستحال حدوثه ، ثبت قدمه لا محالة) (٢) .

(١) انظر نهافت الفلاسفة ص ٩٠ ، ٩١ .

(٢) المرجع السابق ص ٩١ ، ٩٢ .

ثم ذكر رحمه الله الرد على الدليل الثاني ، للفلاسفة والذي ذكرناه ضمن أدلتهم ، فقال في معارضته وأعتراضه .

(الاعتراض : هو أن يقال : الزمان حادث ومخلوق ، وليس قبله زمان أصلا ، ومعنى قولنا : إن الله متقدم على العالم والزمان ، أنه سبحانه كان ولا عالم ، ثم كان ومعه عالم ، ومفهوم قولنا : كان ولا عالم ، وجود ذات الباري وعدم ذات العالم فقط ، ومفهوم قولنا : كان ومعه عالم ، وجود الذاتين فقط ، فنعني بالتقدم انفراد الوجود فقط ، والعالم كشخص واحد ، ولو قلنا : كان الله ولا عيسى مثلا ، ثم كان وعيسى معه ، لم يتضمن اللفظ إلا وجود ذات ، وعدم ذات ثم وجود ذاتين ، وليس من ضرورة ذلك تقدير شيء ثالث ، وإن كان الوهم لا يسكت عن تقدير شيء ثالث وهو الزمان ، فلا التفات إلى أغاليط الأوهام) (١) .

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن للفلاسفة مقدمتين في قولهم ، بقدّم العالم وهي العمدة عندهم ، وقد نقضها رحمه الله تعالى ، ورد عليها فقال (عمدة الفلاسفة في قدم العالم مبني على أن الترجيح لا بد له من مرجح تام يجب به وعلى أنه لو حدث الترجيح لزم التسلسل ، فرد عليهم بقوله:

أحدهما : أن يكون معه ، بحيث يكون زمان الأثر المعين زمان المؤثر ، فهذا هو الذي نقوله المتفلسفة ، وهو معلوم الفساد بصريح العقل عند جمهور العقلاء .

والثاني : أن يكون الأثر عقب تمام المؤثر ، وهذا يقر به جمهور العقلاء ، وهو يستلزم أن لا يكون في العالم شيء قديم ، بل كل ما فعله القديم الواجب بنفسه ، فهو محدث .

ثم قال (إن قيل — إنه لم يزل فاعلاً — وإن قيل بدوام فاعليته : فذلك لا يناقض حدوث كل ما سواه ، بل هو مستلزم لحدوث كل ما سواه ، فإن كل مفعول فهو محدث ، فكل ما سواه مفعول ، فهو محدث مسبوق بالعدم ، فإن المسبوق بغيره سبقاً زمانياً لا يكون قديماً ، والأثر المتعقب لزمان تمام التأثير ، كتقدم بعض أجزاء الزمان على بعض ، وليس في أجزاء الزمان شيء (قديم) وإن كان جنسه قديماً ، بل كل جزء من الزمان مسبوق بآخر ، فليس من التأثيرات تائراً لعينه تأثير قديم ، كما ليس من أجزاء الزمان جزء قديم .

فمن تدبر هذه الحقائق ، وتبين له ما فيها من الاشتباه والالتباس : تبين له محارات أكابر النظر في هذه المهمة التي تحار فيها الأبصار . ﴿والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾ (١) (٢) .

أما المقدمة الثانية وهي لزوم التسلسل ، فابطلها بكلام نفيس قال فيه (أما جواز التسلسل فإن أرادوا به التسلسل المتعاقب في الآثار شيئاً بعد شيء ، فهم يقولون بجواز ذلك ، وحينئذ فلا يمتنع أن يكون كل ما سوى الله محدثاً كائناً بعد أن لم يكن كالفلك وغيره ، وإن كان حدوثه موقفاً على سبب حادث قبله ، وحدث ذلك السبب موقوف على سبب حادث قبله .

وإن أرادوا التسلسل المقترن — وهو أنه لو حدث حادث للزم أن يحدث تمام تأثيره ، ومع حدوث تمام تأثيره يحدث تمام تأثير المؤثر — فهذا باطل بصريح العقل ، وهم يوافقون على امتناعه .

(١) سورة النور الآية ٤٦ .

(٢) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول ٢٧٥/١ .

وإن عنوا بالتسلسل أنه لو حدث مرجح ما للزم أن لا يحدث شيء حتى يحدث شيء ، فهذا متناقض ، وهو ممتنع أيضا .

فإذا قال القائل : لو حدث سبب يوجب ترجيح جنس الفعل للزم هذا التسلسل ، فهو صادق ، ولكن هذا يفيد أنه لا يحدث مرجح يوجب ترجيح الفعل ، بل لا يزال جنس الفعل موجودا ، فهذا يسلمه لهم أئمة المسلمين ، لكن ليس في هذا ما يقتضي صحة قولهم بقدوم شيء من العالم ، بل هذا يقتضي حدوث كل ما سوى الله ، فإنه إذا كان جنس الفعل لم يزل لزم أنه لا تزال المفعولات تحدث شيئا بعد شيء ، وكل مفعول محدث مسبوق بعدم نفسه ، ولكن هؤلاء ظنوا أن المفعول يجب أن يقارن الفاعل ولا يتقدم على مفعوله بزمان ، وهذا غلط بين لمن تصوره ، وهو معلوم الفساد بالعقل عند عامة العقلاء ، ولهذا لم يكن في العقلاء من قال (إن السماوات والأرض قديمة أزلية) إلا طائفة قليلة ، ولم يكن في العالم من قال (إنها مفعولة وهي قديمة إلا شذمة من هذه الطائفة) ، وقولهم بأن المؤثر التام الأزلي يستلزم أثره — لهذا الاعتبار الذي يزعمون أن يكون معه ، لا يتقدم المؤثر على أثره بالزمان — يوجب أن لا يحدث في العالم شيء ، وهو خلاف المشاهدة ، فقد قالوا بما يخالف الحس والعقل وأخبار الأنبياء وهذه هي طرق العلم<sup>(١)</sup> .

الدليل الثالث : الذي ذكره الغزالي فقد أبطله وأعترض عليه ، بقوله ( العالم لم يزل ممكن الحدوث ، فلا جرم ما من وقت إلا ويتصور إحداثه فيه ، وإذا قدر موجودا بدأ لم يكن حادثا فلم يكن الواقع على وفق الإمكان ، بل

---

(١) موافقة صحيح المنقول الصريح المعقول ٢٧٦/١ — ٢٧٧ .

على خلافه ، وهذا كقولهم في المكان ، وهو أن تقدير العالم أكبر مما هو ، أو خلق جسم فوق العالم ، ممكن ، وكذا آخر فوق ذلك الآخر ، وهكذا إلى غير نهاية، فلا نهاية لإمكان الزيادة ، ومع ذلك فوجود ملاء مطلق لا نهاية له ، غير ممكن ، فكذاك وجود لا ينتهي طرفه غير ممكن ، بل كما يقال : الممكن ، جسم متناهي السطح ، ولكن لا تتعين مقاديره في الكبر والصغر ، فكذاك الممكن ، الحدوث ، ومبادئ الوجود لا تتعين في التقدم والتأخر ، وأصل كونه حادثا متعين ، فإنه الممكن لا غير<sup>(١)</sup> .

هذا ما أمكن عرضه في هذه العجالة وقد حاولت الاختصار وحرصت عليه حتى لا يطول البحث ومعذرة عن كل تقصير .

وفي نهاية هذا المبحث اذكر كلاما نفسيا ، لابن تيمية أختم به هذا المبحث واعتقد أنه هو مسك الختام في مثل هذه المباحث ، يقول رحمه الله (لكن الذي لا ريب فيه أن هؤلاء) أصحاب التعاليم — كأرسطو وأتباعه — كانوا مشركين يعبدون المخلوقات ولا يعرفون النبوات ولا المعاد البدني ، وأن اليهود والنصارى خير منهم في الإلهيات والنبوات والمعاد ، وإذا عرف أن نفس فلسفتهم توجب عليهم أن لا يقولوا بقدّم شيء من المعقولات المحضّة ، توجب عليهم تصديق الرسل فيما أخبرت به ، وتبين أنهم علموا ذلك بطريق يعجزون عنها ، وأنهم أعلم بالأمور الإلهية والمعاد وما يسعد النفوس ويشقيها منهم ، وتدلهم على أن من اتبع الرسل كان سعيدا في الآخرة ، ومن كذبهم كان شقيا في الآخرة ، وأنه لو علم الرجل من الطبيعيات والرياضيات ما عسى أن يعلم ، وخرج عن دين الرسل كلن شقيا ، وأن من أطاع الله ورسوله بحسب طاقته ، كان سعيدا في الآخرة وإن لم يعلم شيئا من ذلك)<sup>(٢)</sup> .

ثم بين أن هذه العلوم عندهم لا تعني عندهم شيئا بل هي وبال عليهم ونقمة.

(١) انظر تهافت التهافت ص ١١٨ ، وفي عرض هذه الأدلة وإبطالها الفلسفة الإسلامية دراسة ونقد ص ٨٧-٩٣ .

(٢) منهاج السنة النبوية ١/٣٦٤ - ٣٦٥ .

ثم قال عن الفلسفة : (وليس في ذلك إلا مجرد علوم مطلقة ، ليس فيها علم بوجود معين ، لا بالله ولا بملائكته ولا بغير ذلك ، وليس فيها محبة لله ولا عبادة لله ، فليس فيها علم نافع ، ولا عمل صالح ، ولا ما ينجي النفوس من عذاب الله فضلا عن أن يوجب لها السعادة) (١) .

وختم ابن تيمية حديثه بكلام عام شامل لكل ما مضى من الأدلة فيبين رحمه الله أن هذا كلام الرسل ولا يمكن تأويله لوجوه .

أحدها : أنه قد علم بالاضطرار مرادهم ، فليس في تأويل ذلك ، إلا التكذيب المحض للرسل .

والثاني : أن هذا متفق عليه بين أهل الملل ، سلفهم وخلفهم ، باطنا وظاهرا ، فيمتنع مع هذا أن تكون الرسل كانت مضمرة لخلاف ذلك ، كما يقوله من يقوله من هؤلاء الباطنية .

الثالث : أنه ليس في العقل ما ينافي ذلك ، بل كل ما ينافية من المعقولات فهو فاسد يعلم فساده بصريح العقل .

الرابع : أن في العقليات ما يصدق ذلك ، ثم كل منهم يسلك في ذلك ما تيسر له من العقليات .

الخامس : أنه معلوم بالفطرة والضرورة ، أنه لا بد من محدث للمحدثات وفاعل للمصنوعات ، وأن كون المفعول مقارنا لفاعله لم يزل ولا يزال معه ممتنع في فطر العقول ، وهذا مما يحتج به على هؤلاء ، كما قد بسط في موضعه ، فإنه إذا بين لهم فساد قول إخوانهم ، وتبين لهم أن الفاعل لا بد أن يقوم به من الأحوال ما يصير به فاعلا ، امتنع مع هذا أن يكون مفعوله المعين مقارنا له أزلا وأبدا ، فلين هذا إخراج له عن أن يكون مفعولا له .

السادس : أن يقال لهؤلاء وأولئك جميعا : أصل ما أنتم عليه الرجوع إلى الوجود ، والفلسفة معرفة الوجود على ما هو عليه ، والفلسفة الحقيقية هي العلوم الوجودية التي بها يعرف الوجود، وأنتم لا تثبتون شيئا في الغالب إلا بقياس : إما شمولي وإما تمثيلي ، فهل علمتم فاعلا يلزمه مفعوله أو يقارنه في زمانه ، لا يحدث شيئا فشيئا ، سواء كان فاعلا بالإرادة أو بالطبع ؟

وهل علمتم فاعلا لم يزل موجبا لمفعوله ، ولم يزل مفعوله معلولا له ؟ فهذا شيء لا تعقلونه أنتم ولا غيركم ، فكيف تثبتون بالعقول مالا يعقل أصلا معينا، فضلا عن أن يعقل مطلقا ؟ والمطلق فرع المعين فما لا يكون موحدًا معينا لا يعقل لا معينا ، ولا مطلقا ولكن يقدر تقديرا في الذهن كما تقدر الممتنعات<sup>(١)</sup>.

## أدلة أهل السنة على حدوث العالم :

أطال أهل السنة في ذكر الأدلة على الحدوث ، وذكروا أكثر من دليل عليه سواء أدلة عقلية مثل الإجماع والاستشهاد بالكتاب والسنة ، أو أدلة عقلية مجارة للخصوم ، وقد أبطل أهل السنة أدلة الفلاسفة في قدم العالم ، وفندوها تفنيدا دقيقا وعميقا ونحن إن شاء الله نذكر أهمها وأكثره شيوعا في مباحثهم .

### أولا : الأدلة النقلية :

ذكر أهل السنة أكثر من دليل على حدوث العالم منها ما هو نقلي ، ومنها ما هو عقلي ، أما الأدلة النقلية فتنقسم إلى قسمين هما :

( أ ) نقل الإجماع : وهو نقل أكثر من واحد من أهل السنة – والإجماع عند أهل الأصول من أقوى الأدلة – لانه لا يمكن أن تجتمع أمة الإسلام على باطل كما قال النبي ﷺ : «لا تجتمع أمتي على ضلالة» (١) .

يقول الإمام البغدادى ناقلا هذا الإجماع (الركن الثاني – وهو الكلام في حدوث العالم ، فقد أجمعوا على أن العالم كل شيء غير الله عزوجل ، وعلى أن كل ما هو غير الله تعالى وغير صفاته الأزلية مخلوق مصنوع .. وأجمعوا على أن أجزاء العالم قسمان جواهر ، وأعراض .. واتفقوا على حدوث الأعراض في الأجسام واکفروا من زعم من الدهرية أنها كامنة في الأجسام .. واتفقوا على أن كل عرض حادث في محل وان العرض لا يقوم بنفسه ، واکفروا من قال من المعتزلة البصرية بحدوث إرادة الله سبحانه ، وأجمعوا ان الله خالق الأجسام والأعراض) (٢) .

---

(١) أخرجه الترمذي ٣٣٣/٦ كتاب الفتن باب ما جاء في لزوم الجماعة وصححه الالباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ١/١٧٣ ح ٤٣١ .  
(٢) الفرق بين الفرق ص ٢٥٢ – ٢٥٥ .



ولعل قائلًا يقول أن الإجماع هنا لم ينعقد لمخالفة بعض العلماء (الفلاسفة) فيه ، فنقول هنا أنه لا عبره بمخالفة هؤلاء الناس بعد الإجماع ، ولأن هؤلاء المخالفين لم يكونوا بمعرفة بكتاب الله وآثار الرسول على الوجه المطلوب ، كما قال ابن تيمية في هذا الصدد لما ذكر مسألة حدوث العالم ، (ومن أسباب ذلك أنهم لم يعرفوا حقيقة السمع والعقل ، فلم يعرفوا ما دل عليه الكتاب والسنة ، ولم يميزوا في المعقولات بين المتشابهات) (١) .

وقد نقل الشهرستاني أيضا ذلك الإجماع ، فقال (مذهب أهل الحق من أهل الملل كلها ان العالم محدث ومخلوق أحدثه الباري تعالى ، وأبدعه وكان الله ولم يكن معه شيء) (٢) .

وقد نقل الإجماع كذلك ابن تيمية ، فقال في كتابه منهاج السنة وعند كلامه عن حدوث الحوادث ، (وقال بكل قول طائفة من أهل القبلة وغيرهم ، وكل هؤلاء يقولون بحدوث الأفلاك ، وأن الله أحدثها بعد عدمها ليس فيهم من يقول بقدمها ، فان ذلك قول الدهرية) (٣) .

وقال في موضع آخر (وأما من قبل أرسطو فكانوا يقولون بحدوث السماوات كما يقوله أهل الملل) (٤) ، وقال أيضا (وقد نقل غير واحد أن أول من قال بقدم العالم من الفلاسفة ، أرسطو وأما الفلاسفة قبله فلم يقولوا بذلك) (٥) ثم بين ابن تيمية أن هذا موافق للفطرة ، وهي عقيدة الأنبياء والرسل جميعا عليهم

---

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ٣٦١/٢ ، وانظر كذلك الفرقان بين الحق والباطل ص ١٨٩ .

(٢) نهاية الأقدام في علم الكلام ص ٥ .

(٣) منهاج السنة ٢٨٧/٢ .

(٤) المرجع السابق ص ٢٨٢ .

(٥) موافقة صحح المنقول لصريح المعقول ٣٩٧/١ .

السلام ويعرف ذلك كل من سمع القرآن والسنة وعلم ما فيها ، يقول (فان الرسل مطبقون على أن كل ما سوى الله محدث مخلوق ، كأن كائن بعد أن لم يكن ليس مع الله شيء قديم بقدمه ، وانه خلق السماوات والأرض وما بينهما في ستة أيام) (١) .

ثم أن العلماء بعد ذلك صاروا يذكرون هذا الإجماع ، وينقلونه على من سبقهم ولذلك أطلال الشيخ مصطفى صبري في تفنيد القول بقدم العالم ، قال (فالمتكلمون يخالفون الفلاسفة ، ويقولون بحدوث العالم بناء على عقيدة الخلق الإسلامية بل عقيدة المسلمين أجمعين ، لأن الله تعالى خالق كل شيء وخلق الشيء يقتضي كونه معدوما قبل أن يخلق وهو المعنى بالحدوث فالحادث ما له أول يسبقه العدم والقديم ما لا أول له فكيف يتصور الفلاسفة القدماء ، ومن تبعهم من المسلمين كابن رشد كون العالم القديم أثر الله ، وكيف يجمعون دعوى قدمه إلى الاعتراف بوجود الله وبتأثيره فيه ؟ فهذا تناقض منهم ولكن العقول تعمى عن هذا إذا لم يكن معها إيمان يعصمها ، ونور تهدي به قلله الحمد والمنة) (٢) .

وقد نقل هذا الإجماع كذلك الشيخ محمد أنور الكشميري عند كلامه عن علم الحديث ، الذي سبق الكلام عليه في قوله صلى الله عليه وسلم (كان الله ولم يكن شيء قبله) قال فانه (يدل على ان جميع العالم بنفيره وقطيره ، حادث ثم أن هذه هي عقيدة الأديان السماوية كلها ، وما من دين حق إلا ويعتقد بحدوث الأكوان إلا الله) (٣) .

بهذا القول من النقول نخلص إلى أن الاجماع والذي هو حجة على كل مسلم ، من أقوى الأدلة على هذه المسألة كما أسلفنا عند أهل الأصول ، ولعل النصوص السابقة كافية في ثبوت هذا الدليل .

(١) مجموعة الفتاوى ٢٨١/٩ ، وانظر الفرقان بين الحق والباطل له ص ١٧٤ .

(٢) موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين للشيخ مصطفى صبري ٣١٨/٣ و ٣٢٢ .

(٣) فيض الباري على صحيح البخاري ١/٤ .

( ب ) النصوص من الكتاب والسنة : هذه المسألة وقد ذكر العلماء أدلة من القرآن والسنة ، توضح بطلان القول بقدم العالم ، غير أنهم لم يطيلوا في ذكرها ، لان المخالف لهم قد قدم العقل على النقل ، فصار العقل هو المقدم وأول هذه الأدلة التي جاءت من الكتاب والسنة .

ذكر الله عزوجل أدلة كثيرة على خلق السماوات والأرض ، وخلق الإنسلن وغيرها من الكائنات قال شارح الطحاوية في معنى الخلق ، (خلق أي أوجد وإنشأ وأبدع) <sup>(١)</sup> . ويقول ابن تيمية في إيضاح معنى الخلق كذلك ، وانه معنى مفهوم عند جميع الناس في جميع الامم ، (وكذلك عامة العقلاء من جميع الطوائف متفقون على ان كل ما يقال إنه مفعول أو مبدع أو مصنوع لا يكون إلا محدثا ، ولهذا كان جماهير العقلاء إذا تصوروا انه خلق السماوات والأرض ، تصوروا أنه أحدثها لا يتصورون في عقولهم أن تكون مخلوقة قديمة ؟!) <sup>(٢)</sup> ثم قال أيضا (وقد علم بالاضطرار أن ما أخبرت به الرسل من أن الله خلق كل شيء ، وانه خلق كذا إنما أرادوا بذلك انه خلق المخلوق وأحدثه بعد أن لم يكن ، كما قال : ﴿ وقد خلقتك من قبل ولم تك شيء ﴾ <sup>(٣)</sup> والعقول الصريحة توافق ذلك ، وتعلم أن المفعول المخلوق المصنوع لا يكون مقارنا للفعل في الزمان ولا يكون إلا بعده ، وإن الفعل لا يكون ألا بأحداث المفعول) <sup>(٤)</sup> .

ولما اعترض بعض الناس على أن الخلق قد يكون قديم ، لأن مفعولات الله قديمة أكد ابن تيمية على إن ذلك لا يمنع أن يكون مخلوقا لله ، ولا تعارض

(١) شرح العقيدة الطحاوية ١٢٤/١ .

(٢) منهاج السنة ٢٨١/٢ وقد فصل وذكر الايات في الحق وأطال في عرضها وتفصيل ذلك انظر

منهاج السنة ٣٧٠/١ ومابعدا .

(٣) سورة مريم آية ٩

(٤) مجموعة الرسائل والمسائل ٣٧٥/١ - ٣٧٦ .

في ذلك يقول (فليس مع الله شيء من مفعولاته قديم معه ، لا بل هو خالق كل شيء وكل ما سواه مخلوق محدث كائن ، بعد أن لم يكن وانه قدر أنه لم يزل خالفا مفعولا ، وإذا قيل ان الخلق صفة كمال لقوله تعالى ﴿أفمن يخلق كمن لا يخلق﴾ <sup>(١)</sup> ، أفلا يمكن أن تكون خالقيته دائمة ، وكل مخلوق له محدث مسبق بالعدم ، وليس مع الله شيء قديم) <sup>(٢)</sup> .

ثم شرح هذا القول وفصله ونحن ننقل كلامه بنصه لأهميته ، قال (وهذا قول من ما يثبت لله تعالى صفة التخليق والتكوين في الأزل ، وإن كان المخلوق حادثا ، وهو قول طوائف من أصحاب أبي حنيفة والشافعي ، وأحمد وأهل الكلام والصوفية ، وهو مبني على أن الخلق غير المخلوق ، وهذا قول أكثر الطوائف ، لكن منهم من صرح بأن الخلق قديم والمخلوق حادث ، ومنهم من صرح بتجدد الأفعال ، ومنهم من لا يعرف مذهبه في ذلك .

فالذي ذكره البغوي عن أهل السنة : إثبات صفة الخلق لله تعالى ، وأنه لم يزل خالقا ، وكذلك ذكر أبو بكر الكلاباذي أنه مذهب الصوفية ، وكذلك ذكره الطحاوي وسائر أصحاب أبي حنيفة ، وهو قول جمهور أصحاب أحمد ، كأبي إسحاق بن شاقلا ، وأبي عبدالله ابن حامد ، والقاضي أبي يعلى وغيرهم ، وكذلك ذكره غير واحد من المالكية ، وذكر أنه قول أهل السنة والجماعة) <sup>(٣)</sup> .

(١) سورة النحل آية ١٧ .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل ٣٦٢/٢٤ ، وانظر منهاج السنة ١٦٦/١ .

(٣) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول ٢٦١/١ .

ثم ذكر أن هذا هو حال الرسول وهو مراده قطعاً ، ولا يفهم غيره حيث قال ( وكل من علم حاله — يعني الرسول — يعلم بالاضطرار من دينه ، أنه أخبر أن الله خلق السماوات والأرض في ستة أيام ، وأنه خالق كل شيء ، وأن هذه الأفلاك ليست قديمة أزلية ، فالقائل لذلك مناقض لأخباره وأخبار موسى وغيرهما من المرسلين ، مناقضة لا يتمارى فيها من له معرفة بذلك ) (١) .

ثم بين سبب هذا الضلال والانحراف الذي أصاب أكثر الفلاسفة وبعض المتكلمين فقال : ( وأصل هذا الضلال جهلهم بحقيقة ما جاء به الرسول ﷺ ونصرهم لما يظنون أنه جاء به بما يظنونونه من المعقول ، ومعارضتهم لما يعلم أنه جاء به بما يظنونونه من المعقول ، وتوهمهم تعارض صحيح المنقول وصريح المعقول ، وهذا هو الكلام الذي عابه السلف والأئمة .

وأما أهل المعرفة العالمون بالمعقول والمنقول ، فلا يقولون في سلفهم ما هو من لوازم قولهم ، كما أنهم لا يقولون في الأنبياء ذلك ، بل يعلمون قطعاً أن كلام الأنبياء هو الحق ، وكل ما ناقضه من قول متفلس أو متكلم أو غيرهما ، فباطل وأنه لا يجوز أن يكون في العقل ما يناقض قول الأنبياء ولا يجوز تعارض الأدلة العلمية السمعية والعقلية أبداً ) (٢) .

ولم يكتف ابن تيمية بذلك بل بين أن هذا هو الموافق لفطرة العقلاء ، الذين لم يتأثروا بشيء من الأقوال الفلسفية ، يقول ( ولو قيل لعامة العقلاء السليمي الفطرة إن الله خلق السماوات والأرض ، ومع هذا فلم تزلوا معه لقالوا هذا ينافي خلقه لهما ، فلا يعقل خلقه لهما إلا إذا خلقهما بعد أن لم تكونا موجودتين .

(١) درء تعارض العقل والنقل ٢١٠/٩ .

(٢) المرجع السابق الصفحة نفسها .

وأما إذا قيل لم تزالا موجودتين ، كان القول مع ذلك بأنه خلقهما جمعا بين المتناقضين في فطر الناس وعقولهم التي لم تتغير عن فطرتها ، ولهذا كان مجرد أخبار الرسل بأن الله خلق السماوات والأرض ونحو ذلك ، كافيا في الإخبار بحدوثها لم يحتاجوا مع ذلك أن يقولوا خلقها بعد عدمها ، ولكن أخبروا بزمان خلقها كما في قوله تعالى ﴿ خلق السماوات والأرض في ستة أيام ﴾ (١) (٢) .

ومن الأدلة (حديث عمران بن الحصين عن الرسول ﷺ ، انه خلق السماوات والأرض) وقد قال ابن تيمية في تعليقه على حديث (ذكر السماوات والأرض بما يدل على خلقها وسواء كان قوله "وخلق السماوات والأرض" أو "ثم خلق السماوات والأرض" (٣) فعلى التقديرين أخبر بخلق ذلك ، وكل مخلوق محدث كائن بعد أن لم يكن وان كان قد خلق من مادة كما في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال (خلق الله الملائكة من نور وخلق الجان من نار وخلق آدم مما وصف لكم) (٤) .

ثم قال (ولهذا كان ما أخبر الله به في كتابه أنه خلق السماوات والأرض ، بما يفهم جميع الخلائق أنهما حدثتا بعد أن لم يكونا ، وأما تقدير كونهما لم يزالا معه ، مع كونهما مخلوقين له ، فهذا تنكره الفطر ولم يقله إلا شذمة قليلة من الدهرية كابن سينا وامثاله) (٥) .

ولعلنا في هذه النقطة نختم الحديث بقول الدكتور مصطفى صبري الذي يرد بقوة على من حاول تأويل الخلق وزعم انه لا يمكن أن يكون خلق من عدم يقول

(١) سورة يونس الآية ٣ .

(٢) منهاج السنة ٣٧٢/١ - ٣٧٣ .

(٣) سبق تخريجه ، أخرجه مسلم (٢٩٩٦) ١٥٣/٦ و١٦٨ .

(٤) سوف يخرج .

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل ٣٥٤/٢ .

في ذلك (ولا وجه لزعم بعض الناس ، أن الخلق والإيجاد من عدم غير ممكن ، بل الخلق والإيجاد لا يكون إلا كذلك ، وإنما المحال هو الإيجاد من عدم ، بمعنى الإيجاد من غير موجد ، وإنما الزاعمون عدم إمكان الإيجاد من عدم يلتبس عليهم خلق الله بمصنوعات البشر ، فيتكلمون عن قياس الغائب على الشاهد) <sup>(١)</sup> .

~~مع العلم أن شيخ الإسلام ومن خلال كلامه السابق كان يميل إلى ترجيح وجود ما دل للخلق سواء كان الماء ، أو بخاره أو غير ذلك من المخلوقات .~~

ثم أنه من لوازم القول بقدم العالم وجود محذور شنيع سلب القدرة ، والمشينة عن الله عز وجل ، وهذان أعظم الإلحاد في آيات الله يقول ابن تيمية في أنكاره على من عطل الله عن قدرته ومشينته (إن الإقرار بأن الله لم يزل يفعل ما يشاء ، ويتكلم بما يشاء ، هو وصف للكمال الذي يليق به وما سوى ذلك نقص يجب نفيه عنه ، فإن كونه لم يكن قادرا ثم صار قادرا على الكلام ، أو الفعل مع أنه وصف له فإنه يقتضي أنه كان ناقصا عن صفة القدرة التي هي من لوازم ذاته ، والتي هي من أظهر صفات الكمال ، فهو ممتنع في العقل بالبرهان اليقيني ، فإنه إذا لم يكن قادرا ثم صار قادرا لا بد من أمر جعله قادرا بعد أن لم يكن ، فإذا لم يكن هناك إلا العدم المحض أمتنع أن يصير قادرا بعد أن لم يكن ، وكذلك يمتنع أن يصير عالما بعد أن لم يكن قبل هذا بخلاف الإنسان ...) <sup>(٢)</sup> .

ثم قال في توضيح وإزالة بعض الوهم الذي قد يصيب ، أو أصاب كثيرا من الناس والفلاسفة وإيضاحا لمعنى المشينة والقدرة ، (فكذلك إذا قيل لم يزل متكلمًا إذا شاء ولم يزل يفعل ما شاء ، يقتضي دوام كونه متكلمًا ، وفاعلا بمشينته وقدرته ، وإذا ظن الظان أن هذا يقتضي قدم شيء معه كان من فساد تصوّره ،

(١) موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين ٣/ ٣٢٢ .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل ٢/ ٣٦٩ .

فإنه إذا كان خالق كل شيء فكل ما سواه مخلوق مسبوق بالعدم ، فليس معه شيء قديم بقدمه ، وإذا قيل لم يزل يخلق كان معناه لم يزل يخلق مخلوقا بعد مخلوق ، كما لا يزال في الأبد يخلق مخلوقا بعد مخلوق ، ننفي ما ننفيه من الحوادث والحركات شيئا بعد شيء ، وليس في ذلك وصفه بدوام الفعل لأبأن معه مفعولا من المفعولات بعينه .

وإن قدر أن نوعها لم يزل معه ، فهذه المعية لم ينفها شرع ولا عقل ، بل هي من كماله ، قال تعالى ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> والخلق لا يزالون معه ، وليس في كونهم لا يزالون معه في المستقبل ما ينافي كماله ، وبين الأزل في المستقبل ، مع أنه في الماضي حدث بعد أن لم يكن إذ كان كل مخلوق فله ابتداء ، ولا نجزم أن يكون له انتهاء <sup>(٢)</sup> .

ويبين ابن أبي العز الحذني هذه المسألة ، ويزيدها وضوحا واستشهادا بالنصوص من القرآن ونحن لا نريد الإطالة ، ولكن إتماما للفائدة نذكر قوله في هذه المسألة ثم ذكر الفوائد من الآيات ، وما تدل عليه يقول رحمه الله تعالى ( ولا شك أن جمهور العالم من جميع الطوائف يقولون : إن كل ما سوى الله تعالى مخلوق ، كائن بعد أن لم يكن ، وهذا قول الرسل وأتباعهم من المسلمين واليهود والنصارى وغيرهم .

ومن المعلوم بالفطرة أن كون المفعول مقارنا لفاعله — لم يزل ولا يزال معه — ممتنع محال ، ولم كان تسلسل الحوادث في المستقبل ، لا يمنع أن يكون الرب سبحانه هو الآخر الذي ليس بعده شيء ، فكذا تسلسل الحوادث في الماضي لا يمنع أن يكون سبحانه وتعالى ، هو الأول الذي ليس قبله شيء ، فإن الرب

(١) سورة النحل ١٧ .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل ٣٧١/٢ .



سبحانه وتعالى لم يزل ولا يزال يفعل ما يشاء ، ويتكلم إذا يشاء ، قال تعالى ﴿قال كذلك الله يفعل ما يشاء﴾ (١) وقال تعالى ﴿ولكن الله يفعل ما يريد﴾ (٢) وقال تعالى ﴿ذو العرش المجيد \* فعال لما يريد﴾ (٣) .

والمثبت إنما هو الكمال الممكن الوجود ، وحينئذ فإذا كان النوع دائماً فالممكن والأكمل هو التقدم على كل فرد من الأفراد ، بحيث لا يكون في أجزاء العالم شيء يقارنه بوجه من الوجوه (٤) .

ولما أورد الآية وهي قوله تعالى ﴿ذو العرش المجيد \* فعال لما يريد﴾ (٥) قال الآية تدل على أمور منها :

أحدهما : أنه تعالى يفعل بإرادته ومشينته .

الثاني : أنه لم يزل كذلك ، لأنه ساق ذلك في معرض المدح والثناء على نفسه ، وأن ذلك من كماله سبحانه ، ولا يجوز أن يكون عاملاً لهذا الكمال في وقت من الأوقات ، وقد قال تعالى ﴿أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون﴾ (٦) ولما كان من أوصاف كماله ونعوت جلاله لم يكن حادثاً بعد أن لم يكن ... ، ثم قال :

الثالث : أنه إذا أراد شيئاً فعله ، فإن (ما) موصولة عامة ، أي : يفعل كل ما يريد أن يفعله ، وهذا في إرادته المتعلقة بفعله .

الرابع : أن فعله وإرادته متلازمان ، فما أراد أن يفعله فعله ،

الخامس : إثبات إرادات متعددة بحسب الأفعال وأن كل فعل له إرادة تخصه ، هذا هو المعقول في الفطر ، فشأنه سبحانه أنه يريد على الدوام ، ويفعل ما يريد .

السادس : أن كل ما صح أن تتعلق به إرادته جاز فعله ... (٧) .

(١) سورة آل عمران الآية ٤٠ .

(٢) سورة البقرة الآية ٢٥٣ .

(٣) سورة البروج الآية ١٥ ، ١٦ .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ١٠٦/١ .

(٥) سورة البروج الأيتان ١٥ - ١٦ .

(٦) سورة النحل الآية ١٧ .

(٧) شرح العقيدة الطحاوية ١١٠/١ ، ١١١ .

ثم قال (والقول بأن الحوادث لها أول : يلزم منه التعطيل قبل ذلك ، وأن الله سبحانه وتعالى لم يزل غير فاعل ثم صار فاعلا .

ولا يلزم من ذلك قدم العالم ، لأن كل ما سوى الله تعالى محدث ممكن الوجود ، موجود بإيجاد الله تعالى له ، ليس له من نفسه إلا العدم، والفقر ، والاحتياج وصف ذاتي لازم لكل ما سوى الله تعالى ، والله تعالى واجب الوجود لذاته ، غني لذاته ، والغني وصف ذاتي لازم له سبحانه وتعالى) (١) .

ولعلنا هنا نختم بكلام شيخ الإسلام للدولة العثمانية، الشيخ مصطفى صبري حيث قال في بيان خطورة هذا القول — قدم العالم — على العقيدة الإسلامية ولوازمه الباطلة وخطورتها ، (لكن الله تعالى ليس له أن لا يفعل ، وأن لا يشاء الفعل فهو غير مختار فيهما مباشرة ، وليس قولهم (إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل) إلا تلاعبا وتعللا باللفظ وتصويرا للاضطراب في قالب الاختيار ، أعنى تقليب المفهومات بعضها إلى بعض ، الذي هو أشنع من تقليب الحقائق، فقادريته تعالى ومختاريته على ما قالوا أنه يفعل ما يريد ومريدته أنه يريد ما يفعله وهذا دور . ثم ساق الآيات الكثيرة في المشيئة (٢) .

ثم ألزمهم الكفر بتعطيل هذه الآيات وتكذيبهم لصريح الآيات ، يقول (ففي هذه الآيات وأمثالها الكثيرة في كتاب الله ذكر لنا سبحانه وتعالى عن أفعاله ، التي لم يشأ أن يفعلها بها على أنه لو شاء لفعلها ، ومثل هذه التصريحات والتبسيهات تصدر في عرف اللغة والتخاطب ممن يقدر البتة على مشيئة الأفعال ، التي لم

(١) المرجع السابق ١١١/١ .

(٢) موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين ٣/٣٣٤ .

يشأ أن يفعلها مكتفياً عنها ، بأن قال لو شئت لفعلتها بدلا عما أفعله ، فلو لم يكن لله تعالى إلا فعل ما فعله ، وإلا مشيئة ما شاءه غير قادر على أن يترك ما فعله ، فيفعل خلاف ذلك ولا أن يترك مشيئة ما فعله ، فيشاء خلاف ذلك لكان كاذبا في هذه الآيات كلها ، وأمثالها التي لا تحصى من كثرتها) (١) .

---

(١) موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين ٣/ ٣٣٤ .

## ثانياً : الأدلة العقلية :

أن الأدلة العقلية التي ذكرها العلماء ، يصعب حصرها في هذا المبحث غير أنه لا بد من ذكر أهم الأدلة في ذلك ، لان هذه الرسالة من أهم مباحثها (بدء الخلق ، أو حدوث العالم) ونحن هنا سوف نذكر أهم الأدلة في ذلك ، فنقول قد ذكر العلماء في هذا المقام أدلة كثيرة في حدوث العالم ، وخلقها من أهمها :

( أ ) الدليل الذي ذكره الباقلاني بعد أثباته للأعراض والاجسام ، يقول فيه (جميع العالم العلوي والسفلي ، لا يخرج عن هذين الجنسين ، أعني الجواهر والأعراض وهو محدث بأسره ، والدليل على حدثه ما قدمناه من إثبات الأعراض .

والأعراض حوادث والدليل على حدوثها بطلان الحركة ، عند مجيء السكون لأنها لو لم تبطل عند مجيء السكون لكانا موجودين في الجسم معاً ، ولوجب لذلك أن يكون متحركاً معاً ، وذلك مما يعلم فساده ضرورة .

والدليل على حدوث الأجسام أنها لم تسبق الحوادث ، ولم توجد قبلها وما لم يسبق المحدث محدث ، وهو لا يخلو أن يكون موجوداً معه ، أو بعده وكلا الأمرين يوجب حدوثه ، والدليل على أن الجسم لا يجوز أن يسبق الحوادث ، أنا نعلم بإضرار أنه متى كان موجوداً فلا يخلو أن يكون متماس الإغاض مجتمعاً ، أو متبايناً مفترقاً لأنه ليس بين أن تكون أجزاء متماسة ، أو متباينة منزلة ثالثة فوجب ألا يصح أن يسبق الحوادث ، وما لم يسبق الحوادث فوجب كونه محدثاً ، إذ كان لا بد أن يكون إنما وجد مع وجودها ، أو بعدها فأَي الأمرين ثبت وجب به القضاء على حدوث الأجسام (١) .

( ب ) ذكر ابن تيمية دليلاً مهماً في حدوث العالم وهو عدم استمرار هذه الحياة الدنيا أو حركة الأفلاك ، حيث يقول (العالم لو كان أزلياً فإما أن يكون لا يزال مشتملاً على حوادث ، سواء قيل : إنها حادثة في جسم أو عقل ، أو يقال : بل كان في الأزل ليس فيه حادث ، كما يقال : إنه كان جسماً ساكناً ، فإن كان الأول لازم تسلسل الحوادث ونحن نتكلم على تقدير امتناع تسلسلها ، فبطل هذا التقدير ، وإن كانت الحوادث حدثت فيه بعد أن لم تكن لازم جواز صدور الحوادث عن قديم أو يتغير ، وهذا يبطل حجركم ، ويوجب جواز حدوث الحوادث بلا حدوث سبب . ونحن نعلم بما أخبرنا القرآن بتغير ذلك يوم القيامة ، وتوقفها عن الحركة ورجوع الشمس من مغربها وغيرها من الظواهر (١) .

ونلاحظ في هذا الدليل أن ابن تيمية رحمه الله يلزم الفلاسفة بايجاد دليل صحيح في هذه الدعوى ، وهي حدوث العالم أو القبول بدعوى الرسل ، يقول في ذلك (والمقصود هنا أن يقال لأئمتهم وحذقهم<sup>١</sup> الذين ارتفعت عقولهم ، ومعارضهم في الإلهيات عن كلام أرسطو وأتباعه ، وكلام ابن سينا وأمثاله : ما الموجب أولاً لقولكم بقدم شيء من العالم ، وأنتم لا دليل لكم على قدم شيء من ذلك ؟ ثم الزمهم بشيء يحتكمون إليه ، ويرجعون إليه وهو محبة الدليل والحكمة يقول (٢) .

(١) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول ٢٦٣/١ ، وانظر كذلك درء تعارض العقل والنقل في تفصيل الدليل ١٩٧/٩ .

(٢) انظر منهاج السنة النبوية ٣٥٩/١ .

وهذه من أقوى الأدلة حيث لم يقم الفلاسفة ، دليل صحيح في نظر ابن تيمية على هذا الحدوث ، ولذلك يلزم اتباع قول الرسل ، وأصل الفلسفة عندهم مبني على الأنصاف ، وأتباع العلم والفيلسوف هو محب الحكمة ، والفلسفة محبة الحكمة ، وأنتم إذا نظرتم في كلام كل من تكلم في هذا الباب ، وفي غير ذلك لم تجدوا في ذلك ما يدل على قدم شيء من العالم مع علمكم ، أن جمهور العالم من جميع الطوائف يقولون : بأن كل ما سوى الله مخلوق كائن بعد أن لم يكن ، وهذا قول الرسل وأتباعهم من المسلمين واليهود والنصارى وغيرهم <sup>(١)</sup> .

ثم بين ابن تيمية أن هذا القول تناقض من الفلاسفة ، وخاصة ابن سينا ومن يقول بقوله لما ذكر قول أرسطو وأتباعه واعتقاده في الله ، قال (فليس عندهم أنه أبدع شيئاً ولا فعل شيئاً ، ولا كانوا يسمونه واجب الوجود ، ولا يقسمون الوجود إلى واجب وممكن ، ويجعلون الممكن هو موجوداً قديماً أزلياً كالفلك عندهم وإنما هذا فعل ابن سينا وأتباعه وهم خالفوا في ذلك سلفهم وجميع العقلاء ، وخالفوا أنفسهم أيضاً فتناقضوا : فأنهم صرحوا بما صرح به سلفهم وسائر العقلاء من أن الممكن الذي يمكن أن يكون موجوداً وأن يكون معدوماً ولا يكون لا محدثاً مسبقاً بالعدم .

وأما الأزلي الذي لم يزل ، ولا يزال فيمتنع عندهم وعند سائر العقلاء ، إن يكون ممكناً يقبل الوجود والعدم ، بل كل ما قبل الوجود والعدم لم يكن إلا محدثاً ، وهذا مما يستدل به على أن كل ما سوى الله ، فهو محدث مسبق بالعدم كائن بعد أن لم يكن <sup>(٢)</sup> فالزم ابن تيمية الفلاسفة هنا بقول أسلافهم ، والاحتكام إلى عقول علمائهم أو التناقض ومخالفة سائر العقلاء .

(١) انظر منهاج السنة النبوية ٣٥٩/١ - ٣٥٦٠

(٢) مجموعة الفتاوى لابن تيمية ٢٧٧/٩ ، وانظر كذلك نفس الدليل في ٤٤٦/١٦ ، وانظر تفصيل ذلك في مجموعة المسائل والرسائل ٣٦٧/٢ .

( ج ) ذكر الشهرستاني ان للمتكلمين في أثبات حدوث ، طريقين : أحدهما إثبات حدث العالم ، والثاني إبطال القول بالقدم .

ثم قال (أما الأول فقد سلك عامتهم طريق الإثبات ، بإثبات الأعراض أولاً وإثبات حدوثها ثانياً ، وبيان استحالة خلو الجواهر عنها ، ثالثاً وبيان استحالة حوادث لا أول لها رابعاً ، ويترتب على هذه الأصول أن ما لا يسبقه الحوادث ، فهو حادث وقد أوردوا هذه الطريقة في كتبهم احسن إيراد )<sup>(١)</sup> .

ثم ذكر هذه الطرق وفصلها وبين وجه الدلالة فيها ، وهي أدلة طويلة يتعذر نقلها وما ذكر يغني عنها<sup>(٢)</sup> ، وقد ذكر نفس الطرق تقريباً ، والأدلة الملتريدي ولعل كل واحد منهما نقل عن الأشعري أكثر هذه الأدلة<sup>(٣)</sup> .

( د ) ومن الأدلة التي يعرف بها حدوث ما سوى الله تعالى ، ما ذكره ابن تيمية وهو دلائل عقلي قوي يناهض أدلة الفلاسفة ، ويردها لو كانوا يحتكون إلى العقل ، أن يقال (لو كان فيها سوى الله شيء قديم لكان صادراً عن علة تامة ، موجب بذاتها، مستلزماً لمعلولها ، سواء ثبت له مشيئة أو اختيار ، أو لم يثبت ، فأن القديم الأزلي الممكن الذي لا يوجد بنفسه ، لا يتصور وجوده أن لم يكن له في الأزل مقتضى تام يستلزم ثبوته ، وهذا كما انه معلوم بضرورة العقل ، فلا نزاع فيه بين العقلاء .

ثم قال : فتبين انه لو كان شيء ما سوى الله أزلياً ، للزم أن يكون له مؤثر تام، مستلزم له في الأزل ، سواء سمى علة تامة ، أو موجباً بالذات أو قدر انه فاعل بالإرادة فهو إذا محدث )<sup>(٤)</sup> .

(١) نهاية الأقدام في علم الكلام ص ١١ .

(٢) نهاية الأقدام في علم الكلام ص ١١ - ٢٢ .

(٣) كتاب التوحيد للمتردي ص ٣٠ - ٣٧ .

(٤) انظر مجموع فتاوي ابن تيمية ١٢ / ٢٢٠ - ٢٢١ وانظر معنى الدليل ١٦ / ٤٤٤ .

( هـ ) ويرى الشيخ مصطفى صبري ، أن دعوى قدم الزمان أو قدم العالم تنافي وجود الله ، وتأثيره في الوجود ، لأن هذا القول حتماً يوقع الإنسان في التناقض ، أو إنكار وجود الله عزوجل ، ولذلك أنكر أكثر أهل المادة والقاتلين بقدمها وجود الله أو صاروا إلى الحلول والاتحاد مثل ما فعل الصوفية قديماً وحديثاً ، يقول (فالحادث ما له أول يسبقه العدم ، والقديم ما لا أول له فكيف يتصور الفلاسفة القدماء، ومن تبعهم من المسلمين كابن رشد كون العالم القديم أثر الله ، وكيف يجمعون دعوى قدمه إلى الاعتراف بوجود الله وتأثيره فيه ؟ فهذا أمر يتعجب منه جداً لهذا كان مراد الماديين من اليونان القدماء ، ومن الغربيين المتأخرين لما ادعوا أزلية المادة والقوة ، الاستعانة بذلك على إنكار وجود الله )<sup>(١)</sup> .

ثم انه يشرح هذا الكلام ويفصله بطريقة فلسفية ودامغة ، لكل من حكم العقل في زعمه ، فلم يبق عليه ألا التسليم بحدوث العالم أو التناقض ، يقول (فعلى ما ذكرنا لا يكون القديم ألا واجبا وإمكان ينافي القدم ، ولا يصح قول الفلاسفة بإمكان العالم وقدمه معاً ويسقط الخلاف المشهور بين الفلاسفة والمتكلمين ، في أن المحوج إلى العلة الإمكان أو الحدث لحصول التصادق بين هذين الأمرين ، كالتصادق بين القدم والوجوب ، وتسقط الأقاويل حول أزلية الإمكان وأستلزامه لامكان الأزلية ، لأن نفس الحاجة إلى العلة سواء كان منشأها الحدث ، أو الإمكان تنبئ عن تأثير مؤثر في وجود ذلك المحتاج ، فهو ان كان معدوماً قبل التأثير فذاك الحدث بعينه، وأن كان موجوداً فالتأثير فيه بالإيجاد تحصيل الحاصل ، والحاصل أنه لا يتصور إيجاد الموجود ألا الذي لم يسبق وجوه العدم ، لأنه تحصيل الحاصل وتحصيل الحاصل محال متضمن التناقض )<sup>(٢)</sup> .

(١) موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين ٣/ ٣٢٢ .

(٢) المرجع السابق ، انظر موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين ٣/ ٣٢٤ - ٣٢٥ .



( و ) ومن هذه الأدلة على الحدوث ما ذكره ابن حزم ، وهو — عبارة عن عدة أدلة مجتمعة وهي ، فقال :

(الأول : العالم عبارة عن أشخاص بأعراضها وأزمانها ، والمشاهد بالحس والعيان تنتهي كل ما في العالم من الأشخاص ، بأعراضها وأزمانها .  
أما تنتهي الشخص فظاهر بمساحته — أول جريمة وآخره — وبزمان وجوده، وتنتهي العرض المحمول فيه بين بتناهي الحامل له .

وتناهي الزمان موجود باستئناف ما يأتي منه بعد الماضي ، وفناء كل وقت بعد وجوده ، واستئناف آخر يأتي بعده إذ كل زمان فنهايته الآن ، وهو حد الزمانين فهو نهاية الماضي ، وما بعده ابتداء للمستقبل وهكذا أبداً يفنى الزمان ، ويبتدئ آخر وإذا ثبت تنتهي الأجزاء ، التي تتركب منها العالم ، فهو متناهي إذ الكل ليس هو شيئاً غير الأجزاء ، التي ينحل إليها ويستحيل كون أجزاء الزمان متناهية ، وذات أول ويكون هو غير ذي أول ) (١) .

الثاني : (العالم موجود بالفعل وكل موجود بالفعل ، فقد حصره العدد وأحصته طبيعته، وحصر العدد وإحصاء الطبيعة نهاية صحيحة إذ مالا نهاية له ، فلا إحصاء له ولا حصر له فإن العالم كله ذو نهاية وسواء في ذلك ما وجد في مدة واحدة أو مدد كثيرة إذ ليست تلك المدد إلا مدة محصاة إلى جنب مدة محصاة ، فهي مركبة من مدد محصاة ، وكل مركب من أشياء فهو تلك الأشياء التي ركب منها ، فهي كلها مدد محصاة فصح أن مالا نهاية له فلا سبيل إلى وجوده ، بالفعل وما لم يوجد إلا بعد مالا نهاية له فلا سبيل إلى وجوده بالفعل ، وما لم يوجد إلا بعد مالا نهاية له ، فلا سبيل إلى وجوده أبداً إذ أن مالا نهاية له فلا بعد له والأشياء كلها، موجودة بعضها بعد بعض فهي ذات نهاية وقد نبه الله على هذا الدليل وسابقه ، بقوله : ﴿وكل شيء عنده بمقدار﴾ (٢)(٣) .

(١) ابن حزم وموقفه من الإلهيات ص ١٢٢ .

(٢) سورة الرعد آية ٨ .

(٣) ابن حزم وموقفه من الإلهيات ص ١٢٢ ، ١٢٣ .

الثالث : أن ما لا أول له ولا نهاية لا يقع عليه العد والإحصاء ، وقد أحصى العدد والطبيعة كل ما خلا من العالم حتى بلغ إلينا وحيث ثبت هذا ، فالإحصاء منا إلى أولية العالم صحيح موجود بلا شك ، وإذ ذلك كذلك فللعالم أول ضرورة وبالله التوفيق ( ١ ) .

الرابع : أن ما يقع عليه العدد لا سبيل إلى وجود ثان منه ، إلا بعد أول ، ولا ثالث إلا بعد ثان وهكذا أبداً .

وفي وجودنا جميع الأشياء التي في العالم معدودة أيجاب ، أنها ثالث بعد ثان ، وثان بعد أول وفي صحة هذا وجوب أول ضرورة ، وقد نبه الله تعالى على هذا الدليل وعلى الذي قبله وحصرهما في قوله تعالى ﴿ وأحصى كل شيء عدداً ﴾ ( ٢ ) والآخر والأول من باب المضاف فالآخر آخر للأول والأول أول للآخر ، ولو لم يكن أول لم يكن آخر .

فثبت بكل ما سبق من البراهين أن العالم ذو أول ، وإذا كان ذا أول فلا بد ضرورة من أحد ثلاثة أوجه لا رابع لها ، وهي : إما أن يكون أحدث ذاته وإما أن يكون حدث بغير أن يحدثه غيره ، وبغير أن يحدث نفسه وإما أن يكون أحدثه غيره ثم أبطل الاحتمال الأول والثاني وأثبت الثالث ، وهو أنه محدث من الله عزوجل ( ٣ ) .

ثم بعد هذا العرض المتواضع لهذه المسألة فنخلص إلى أن العالم كله محدث ، والمحدث لا بد له من محدث ، وهو الله عزوجل كما أخبر في كتابه وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام ، وكفى بالدلالة السابقة دليلاً لكل من أراد الاهتداء والحق .

( ١ ) ابن حزم وموقفه من الإلهيات ص ١٢٤ .

( ٢ ) سورة الجن آية ٢٨ .

( ٣ ) انظر ابن حزم وموقفه من الإلهيات ص ١٢٤ ، ١٢٥ .

ونكتفي بهذا القدر من عرض الأدلة ونقضها ، ورد أهل السنة والجماعة عليها وبها علم بطلان القول بقدم العالم ، وثبت أنه حادث وإن الله هو المحدث له ونحب هنا أن نرجع القارئ الكريم إلى تفصيل هذه الأدلة ، وربطها في مواضعها من كتب أهل العلم التي أطلعنا عليها ، لمن أراد الإستزادة والإستفادة منها ، والله موفق (١) .

---

(١) تهافت الفلاسفة ص ٨٨ وما بعدها ، فتاوى ابن تيمية ٢٨٠/٩ وما بعدها و٢٢٠/١٢ وما بعدها و٤٤٤/١٦ ، المواقف في علم الكلام ص ٧٦ وما بعدها ، تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل ص ٤١ ، منهاج السنة النبوية ١/اغلب مباحث هذا المجلد و ٢٧٢/٢ وما بعدها ، الفرقان بين الحق والباطل ص ١٧٤ وما بعدها ، مجموعة الرسائل والمسائل ص ٣٧٤ وما بعدها ، موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين ٣/٣١٦ - ٣٨٩ ، كتاب التوحيد للماتريدي ص ٣٠ وما بعدها ، كتاب نهاية الأقدام في علم الكلام ص ٥ وما بعدها ، درء تعارض العقل والنقل ٩/١٩٦ وما بعدها ، موافقة صحيح المنقول لصريح قدم الأدلة المعقول ١/٢٦١ وما بعدها و٢/٥٤ وما بعدها و ، كتاب التمهيد لقواعد التوحيد ١٢٣ وما بعدها ، تبصرة الأدلة في أصول الدين ص ٦١ وما بعدها - هذا مع عدم الاستقصاء .

## المطلب الثالث : تنزيه التوحيد عن الشرك (التصوير ، الكهانة ، السحر) :

قبل ان نخوض في هذا المبحث ، لابد لنا من الاطلاع على تعريف ولو موجز لمعنى الشرك ، والمراد منه وأقسامه حتى يمكن فهم هذا المبحث ، كما ينبغي فنقول :

الشرك في اللغة ، يأتي غالباً لمعنى الشراكة في أي شيء كان .  
يقول ابن فارس : ( الشرك) الشين والراء والكاف أصلان ، أحدهما يدل على مقارنة وخلاف انفراد ، والآخر يدل على امتداد واستقامة .  
فالأول الشراكة ، وهو أن يكون الشيء بين اثنين لا ينفرد به أحدهما ويقال شاركت فلاناً في الشيء ، إذا صرت شريكه . قال الله جل ثناؤه في قصة موسى : ﴿وأشركه في أمري﴾ (١) .  
وأما الأصل الآخر فالشرك : لَقَمَ الطريق ، وهو شراكه أيضاً ، وشراك النعل مشبه بهذا ، ومنه شرك الصائد ، سمي بذلك لامتداده (٢) .  
قال في الصحاح (وشاركت فلاناً صرت شريكه ، واشتركنا وتشاركنا في كذا وشركته في البيع والميراث ، أشركه شراكةً والاسم الشريكُ) . (٣)  
ويقول ابن منظور (الشركة مخالفة الشركين ، يقال اشتركنا بمعنى تشاركنا) (٤) .  
(وماء ليس فيه شركاء ، أي ليس فيه شركاء واحدها شرك) (٥) .

(١) سورة طه / ٣٢ .

(٢) معجم مقاييس اللغة ج٣ ص ٢٦٥ .

(٣) الصحاح مادة شرك ١٥٩٣/٤ .

(٤) لسان العرب مادة شرك ٢٢٤٨/٤ .

(٥) لسان العرب مادة شركة ٢٢٩/٤ .

وجاء في الصحاح (والشرك أيضاً الكفر ، وقد أشرك فلان بالله ، فهو مُشرك ومُشركي) <sup>(١)</sup> من باب انه جعل معه الهاً غيره سواء في الألوهية ، أو في الربوبية أو فيما يختص به من الأسماء والصفات .

ويوضح ابن منظور هذا المعنى بقوله: (وأشرك بالله : جعل له شريكاً في ملكه — تعالى الله عن ذلك — والأسم الشرك ، قال الله تعالى ، حكاية عن عبده لقمان أنه قال لإبنه ﴿يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم﴾ <sup>(٢)</sup> ، والشوك : أن يجعل لله شريكاً في ربوبيته — تعالى الله عن الشركاء والأنداد — وإنما دخلت الباء في قوله (لا تشرك بالله) لأن معناه لا تعدل به غيره ، فتجعله شريكاً له ، وكذلك قوله تعالى : ﴿وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً﴾ <sup>(٣)</sup> لأن معناه عدلوا به ، ومن عدل به شيئاً من خلقه فهو كافر مشرك ، لأن الله وحده لا شريك له ولا ند له) <sup>(٤)</sup>

---

(١) الصحاح مادة شرك ١٥٩٣/٢ — ١٥٩٤ .

(٢) سورة لقمان / ١٣ .

(٣) سورة الأعراف الآية ٣٣ .

(٤) لسان العرب مادة شرك ٢٢٤٩/٤ .

## ثانياً : المعنى الاصطلاحي للشرك :

أما الشرك في الإصطلاح ، فيراد به إشراك غير الله في ما يختص به من العبادة الإلهوية أو الربوبية أو الاسماء والصفات ، وصرفها إلى هذا الشخص من جن أو إنس أو صفة أو غيرها ، سواء كان حباً أو خوفاً أو غير ذلك ، فاذا أشرك غير الله فيما يختص به الله فانه مشرك .

يقول ابن تيمية (فمن جعل لله نداً من خلقه فيما يستحقه عز وجل من الإلهوية والربوبية ، فقد أشرك) <sup>(١)</sup> ولهذا نرى ابن تيمية وغيره من العلماء ، يقسم الشرك الكفري إلى قسمين شرك في الربوبية ، وشرك في الألوهية .

يقول ابن تيمية في ذلك (والشرك الكفري نوعان فأما الشرك في الألوهية ، فهو أن يجعل لله نداً ، أي مثلاً في عبادته أو محبته أو خوفه أو رجائه أو إنابته ، فهذا الشرك الذي لا يغفره الله ، إلا بالتوبة منه) <sup>(٢)</sup> .

(وأما النوع الثاني فالشرك في الربوبية ، فإن الرب سبحانه هو المالك المدبر المعطي المانع الضار النافع ... فمن شهد أن المعطي أو المانع أو الضار ، أو النافع ... غيره فقد أشرك بربوبيته) <sup>(٣)</sup> .

وبعضهم يقسم هذا الشرك ، وهو الشرك الكفري إلى أنواع منها :

النوع الأول : شرك الدعوة ، والدليل قوله تعالى ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ

دعوا الله مخلصين له الدين ، فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون﴾ <sup>(٤)</sup> .

(١) انظر الفتاوى ٨٨/١ .

(٢) الفتاوى ٩١/١ .

(٣) الفتاوى ٢٩/١ ، وقد فصل هذه الأنواع في الواسطية بين الحق والخلق من ص ٥ إلى ص ٣٦ .

(٤) سورة يونس / ١٠

**النوع الثاني :** شرك النية والإرادة والقصد ، والدليل قوله تعالى ﴿من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون ، أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون﴾ (١) .

**النوع الثالث :** شرك الطاعة ، والدليل قوله تعالى : ﴿ اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ، والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون﴾ (٢) وتفسيرها الذي لا إشكال فيه طاعة العلماء والعباد في المعصية لادعائهم إياهم كما فسرها النبي ﷺ لعدي بن حاتم ، لما سألته فقال : لسا نعبدكم فذكر له أن عبادتهم ، طاعتهم في المعصية .

**النوع الرابع :** شرك المحبة ، والدليل قوله تعالى : ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله﴾ (٣) .

وبعض العلماء نبه إلى أنه من أنواع الشرك الأكبر ، عبادة غير الله فلا يلزم من لفظ الشرك تشريك غيره معه ، بل قد يكون عبادة غيره بالكلية ، بدون تشريك لله فيها أفصح أنواع الشرك ، يقول ابن باز : (ومن الشرك أن يعبد غير الله عبادة كاملة فانه يسمى شركاً ، ويسمى كفراً فمن أعرض عن الله بالكلية ، وجعل عبادته لغير الله كالأشجار أو الجن ... يعبدهم أو يصلي لهم ، وينسى الله بالكلية فهذا اعظم كفراً واشد شركاً) (٤)

(١) سورة هود الآية ١٥ .

(٢) سورة التوبة / ٣١ .

(٣) سورة البقرة / ١٦٥ .

(٤) مجموعة فتاوى ومقالات متنوعة لأبن باز ٣٢/٤ .

النوع الثاني من أنواع الشرك التي يذكرها العلماء ، ما ذكره النبي ﷺ وهو الشرك الأصغر فقد روى عن النبي ﷺ انه قال (أخوف ما أخاف عليكم ، الشرك الأصغر قالوا يارسول الله وما الشرك الأصغر ؟ قال : الرياء ) .

ويستدل العلماء لهذا النوع ، والاستدلال له بالآية في سورة الكهف ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ، ولا يشرك بعبادة ربه أحدا﴾ (١) (٢) .  
النوع الثالث من أنواع الشرك الشرك الخفي ، والدليل عليه قوله ﷺ (الشرك في هذه الأمة أخفى من دبيب النملة السوداء ، على صفاة سوداء ، في ظلمة الليل) وكفارته قوله ﷺ (اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك شيئا ، وأنا أعلم وأستغفرك من الذنب الذي لا أعلم) (٣) .

ومن خلال هذا العرض المتواضع ، يتبين أن الشرك هو صرف أي شيء من أنواع العبادة لغير الله ، أو اعتقاد أن هناك ربا ومديرا غير الله أو بصرف شيئا من أسماء الله وصفاته لغيره ، فانه عزوجل لا شريك له لا في ربوبيته ولا في الوهيته ولا في أسمائه وصفاته .

ويتبين كذلك أن هذا النوع من الذنوب ، هو من أكبر الكبائر عند الله ، ولذلك يقول بعض أهل العلم كل ما سمي في الشرع بالكفر أو الشرك من المعاصي فانه اكبر جرما من كبائر الذنوب (٤) ، ولما كان الشرك هو أعظم الذنوب عند الله ، فيقول تعالى عنه ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ (٥) .

(١) سورة الكهف الآية ١١٠ .

(٢) راجع كتاب التوحيد للقرآن ص ١٣

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣١٩/٢ وهو عند أبي يعلى عن معقل بن يسار في المسند رقم ٨٥ و ٦٠

و ٦١ في مسند احمد ٤٠٧/٤ ، وقال الألباني في صحيح الأب المفرد صحح رقم ٧١٦ .

(٤) اراجع التحفة السنية في تهذيب شرح العقيدة الطحاوية ٢٢٠٦ .

(٥) سورة النساء الآية ٤٨ .



وورد في الصحيحين أن النبي ﷺ سأل : أي الذنوب أعظم ؟ فقال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك» (١) وفي الصحيحين كذلك أن النبي ﷺ قال : «الا انبئكم بأكبر الكبائر ؟ قلنا : بلى ، يا رسول الله قال : الاشرار بالله وعقوق الوالدين» (٢) .

ولذلك جاء هذا الدين ليسد كل باب يؤدي إلى الشرك سواء ، ما كان فيه تعظيم للأشخاص ، أو غلواً في الصالحين ، أو البناء على القبور أو تعليق الصور ، أو الذهاب إلى الكهنة والعارفين أو تصديقهم أو تصديق السحرة ، والتعامل معهم كل هذه الأمور نهى عنها هذا الدين ، وسد كل طريق يؤدي إليها ، وسوف يتضح ذلك من خلال الكلام على النقاط في هذا المطلب ، ان شاء الله تعالى .

ولقد عد أكثر أهل العلم التصوير والكهانة والسحر من الشرك بالله واختلف في قتل الساحر هل يقتل مشركاً مرتدّاً أو تعزيراً حاداً ؟ (٣) .  
ثم إن التصوير وصناعة التماثيل من اكبر الاسباب الداعية إلى الغلو والشرك ، ولهذا كان الشرك في قوم نوح ، بسبب ذلك كما سوف يأتي الإشارة إليها بإذن الله ، وهي التي سنتناولها بالعرض في هذا المبحث .

(١) أخرجه البخاري (٤٢٠٧) ، (٥٦٥٥) ، (٦٤٢٦) ، (٧٠٩٤) ، (٤٤٨٣) ، (٦٤٦٨) وأخرجه مسلم (٨٦) .

(٢) أخرجه البخاري (٢٥١١) ، (٥٦٣١) ، (٥٦٣٢) ، (٥٩١٨) ومسلم (٨٧) (٨٨) .

(٣) التحفة السنية في تهذيب شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٢٧ .

## أولاً : التصوير :

نتحدث عن النقطة الأولى من هذا المطلب ، وهي تنزيه التوحيد عن سبب من أسباب الشرك ، وهو التصوير ونتعرض لما أورده البخاري في هذا الشأن ، وخطر هذا الأمر على التوحيد .

## التمهيد :

لقد حرص الإسلام على سد كل باب يؤدي إلى الوقوع في الشرك ، فحرم الغلو في الصالحين أو الإفراط في القول والإعتقاد ، ولهذا قال تعالى ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتَهُ الْقَهْأ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحَ مِنْهُ﴾ (١) .

ومعناه لا تفرطوا في تعظيمه فترفعوه عن منزلته ، التي أنزله الله فيها ولهذا سد النبي هذا الباب ، فقد ورد عن النبي من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه في قوله ﷺ «(لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم إنما أنا عبده فقولوا عبدالله ورسوله)» (٢) فهو هنا يحذر أمته ، مما فعل النصارى وابتداعهم الرهبانية والغلو في الدين ، وتعظيم عيسى حتى جعلوه إله أشركوه مع الله في العبادة ، والتعظيم وجعلوا له ولأمة الصور والتماثيل ، حتى عبدوها كما عبدها قوم نوح بل أشد .

قال ابن كثير في بيان سبب عبادة قوم هذه الأوثان ، قال عطاء عن ابن عباس : صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد . أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل ، وأما سواع فكانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت لمراد ، ثم لبني غطفان بالجرف عند سبأ ، وأما يعوق فكانت لهمدان ، وأما نسر فكانت لحمير لآل ذي كراع وهي أسماء رجال صالحين من قوم نوح عليه السلام ، فلما هلكوا أوحى

(١) سورة النساء / ١٧١ .

(٢) أخرجه البخاري (٣٢٦١) .

الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم ، ففعلوا . فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك ، ونسخ العلم عبادت ، وكذا روي عن عكرمة ، والضحاك وقتادة وابن إسحاق نحو هذا (١) .

فكان تصوير هؤلاء الأشخاص سبب في عبادتهم ، ولذلك حرم الاسلام التصوير وشدد في التغليظ على الصور ، قال في قرة العيون (فصارت هذه الأصنام بهذا التصوير على صور الصالحين سلماً إلى عبادتها وكل ما عبد من دون الله من قبر أو مشهد أو صنم أو طاغوت ، فالأصل في عبادته هو الغلو كما لا يخفى على ذوي البصائر) (٢) ثم إن من أكبر هذا الغلو التصوير لهؤلاء الصالحين ، وصنع التماثيل لهم وهو من أكبر اسباب الشرك ، ولذلك نراه إلى اليوم واقع كما في عبادة مريم ، وعيسى وصنع التماثيل لهم .

قال ابن القيم رحمه الله : (قال غير واحد من السلف : لما ماتوا عكفوا على قبورهم ، ثم صوروا تماثيلهم ، ثم طال عليهم الأمد فعبدهم) (٣) .

وقال صاحب كتاب فتح المجيد (وسبب تلك العبادة والموصل إليها هو ما جرى من الأولين من التعظيم بالعكوف على قبورهم ، ونصب صورهم في مجالسهم ، فصارت بذلك أوثاناً تعبد من دون الله ، فإنهم تركوا دين الإسلام الذي كان أولئك عليه قبل حديث وسائل الشرك وكفروا بعبادة تلك الصور واتخذوهم شفعاء ، وهذا أول شرك حصل في الأرض) (٤) .

(١) تفسير ابن كثير ٤/٤٢٧ .

(٢) نقلاً عن كتاب فتح المجيد ص ٢١١ .

(٣) فتح المجيد ٢١٢ .

(٤) فتح المجيد ص ٢١٣ .

ولما كان التصوير أحد أقوى أسباب الشرك ، فقد منع الإسلام هذا السبب وحاول سد كل طرقه ومنعه ولذلك وقع الشرك قديما وحديثا ، يمثل هذا السبب كما سوف يتضح إن شاء الله تعالى ، وقبل الخوض في هذا المبحث والكلام على التصوير لابد من ذكر المعنى اللغوي للتصوير ، ثم المعنى الإصطلاحي حتى نتمكن من فهم المراد منه ثم الحكم عليه .

### المعنى اللغوي للتصوير :

تكاد معظم معاجم اللغة تجمع على أن (الصورة - بالضم : الشكل والهيئة والحقيقة والصفة) <sup>(١)</sup> .

والظاهر أن فيها لغتان ، قال في الصحاح (الصورة بالكسر لغة وفي الصورة بالضم لغة أيضا) <sup>(٢)</sup> .

وفي معجم مقاييس اللغة (الصورة صورة كل مخلوق والجمع صور ، وهي هيئة خلقته والله تعالى المصور) <sup>(٣)</sup> .

والصورة الوجه . ومن حديث (أما علمت أن الصورة محرمة) والمراد به المنع من اللطم على الوجه) <sup>(٤)</sup> .

غير أن الصورة غالبا ما تطلق على الشكل ، ولذلك أكثر من فسرها من أهل اللغة بهذا يقول ابن منظور (الصورة في الشكل) <sup>(٥)</sup> .

ويقول الفيروز آبادي (الصورة الشكل والتماثيل الصورة) <sup>(٦)</sup> .  
وقال الجوهري (التصاوير التماثيل) <sup>(٧)</sup> .

---

(٢) تاج العروس مادة صور ٣٥٧/١٢ - ٣٥٨ .

(٢) الصحاح مادة صور ٧١٦/٢ .

(٣) معجم مقاييس اللغة مادة صور ٣٢٠/٣ .

(٤) تاج العروس مادة صور ٣٥٨/١٢ .

(٥) لسان العرب مادة صور ٤٧٤/٤ .

(٦) القاموس مادة صور ٧٣/٢ .

(٧) الصحاح مادة صور ٧١٧/٢ .

ويقول ابن منظور (التصاوير التماثيل) (١) .

وقال في مادة مثل (التمثال الصورة والجمع التماثيل ، ومثل له الشيء صورة كأنه ينظر إليه ، والتمثال : اسم للشيء المصنوع مشبهاً ، بخلق من خلق الله وجمعه التماثيل (٢) .

### المعنى الشرعي للتصوير :

والى هذا المعنى ذهب أكثر المفسرين ، منها على سبيل المثال تفسير الطبري ، حيث فسر قوله تعالى : ﴿هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء﴾ (٣) ، قال : (يعني بذلك جل ثناؤه : الله الذي يصوركم : فيجعلكم صوراً أشباحاً في أرحام أمهاتكم ، كيف شاء وأحب ، فيجعل هذا ذكراً وهذا أنثى ، وهذا أسود وهذا أحمر ، يعرف عباده بذلك أن جميع من اشتملت عليه أرحام النساء ، فمن صورته وخلقته كيف شاء ...) (٤) . والظاهر أنهم يقصدون الشكل والشبه .

وقال الرازي في تفسيرها : (أما قوله ﴿هو الذي يصوركم﴾ (٥) ، قال الواحدي : التصوير : جعل الشيء على صورة ، والصورة : هيئة حاصلة للشيء عند إيقاع التأليف بين أجزائه . وأصله : من صار به يصوره إذا أماله : فهي صورة ، لأنها مائلة إلى شكل أبويه) . وهنا كذلك في الشكل والهيئة .

ويقول الآلوسي في تفسيرها : (...) والتصوير : جعل الشيء على صورة لم يكن عليها ، والصورة هيئة يكون عليها الشيء بالتأليف (٦) .

(١) لسان العرب مادة صور ٤/٤٧٥ .

(٢) لسان العرب مادة مثل ١١/٦١٠ - ٦١١ .

(٣) سورة آل عمران ، آية ٦ .

(٤) تفسير الطبري ١٦٦/٨ .

(٥) سورة آل عمران الآية ٦ .

(٦) كتاب تفسير روح المعاني للآلوسي ٣/٧٨ .

وقال في زاد المسير (التصوير التخطيطي والتشكيل ، والمصور الذي أنشأ خلقه على صورة مختلفة ، ليتعارفوا بها ) (١) .

وإذا أردنا النظر في المعنى المراد من الأحاديث التي رواها البخاري في كتاب بدء الخلق — عن التصوير — يتضح جلياً أن المعنى ، هو التماثيل أو ما يكون من شكل وتخطيط على ثوب ، أو بساط أو غيره . يقول النووي في تعليقه على الحديث الذي رواه البخاري ومسلم «ان الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب، ولا تصاوير وفي رواية صورة ، وفي رواية صورة تمثال» (٢) .

قال النووي في كلامه على المعنى المراد من الحديث ، وشموله لكل صورة: (وسواء ما كان في ثوب أو بساط — يعني الصور — أو درهم أو فلس أو أناء أو حائط أو غيرها ، وهي صور الحيوان ، أما غير الحيوان من شجر ورحال الأبل وغير ذلك ، مما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام) (٣) .

وقال ابن حجر (والصورة التي لا تدخل الملائكة البيت الذي هي فيه ما حرم اقتناؤه ، وهو ما يكون من الصور التي فيها الروح مما لم يقطع رأسه أو لم يمتن) (٤) ولم يفرق بين التماثيل وغيرها ، وما له ضل وما ليس له ضل .

ثم نقل قول النووي السابق في تأييد هذا القول ، ثم استدل بحديث رواه الامام احمد عن علي (قال أيكم ينطلق إلى المدينة ، فلا يدع بها وثناً الا كسره ولا صورة، إلا لطحها أي طمسها) (٥) ففرق هنا بين الوثن والصورة ، وقال في الصورة باللطح وهو الطمس والوشم بالكسر مما يعني أنها مرسومة رسماً ، أو شكلاً بغير نحت .

---

(١) زاد المسير لابن الجوزي ٢٢٨/٨ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٢٥) في كتاب بدء الخلق (٣٢٢٦٠) و(٣٣٢٢) و(٤٠٠٢) و(٥٩٤٩) و(٥٩٥٨) و(٥٩٦٠) وأخرجه مسلم ح ٢١٠٦ بروايات متقاربة .

(٣) شرح مسلم للنووي ٨١/١٤ .

(٤) فتح الباري ٣٩٥/١٠ ، وانظر عمدة القاري ١٣٩/١٥ .

(٥) فتح الباري ٣٩٧/١٠ .

ثم ذكر بعد هذا قول عن الخطابي ، يرى فيه تخصيص هذه الصورة بالتمثال قال (قال الخطابي إنما عظمت عقوبة الصور ، لأن الصور كانت تعبد من دون الله ولأن النظر إليها يفتن ، وبعض النفوس إليها تميل . قال والمراد بالصور هنا التماثيل التي لها روح) <sup>(١)</sup> ومراده انها مصورة لشيء فيه روح وحياة ، غير أن ابن حجر رجح ان الصورة لا يلزم أن تكون هي التمثال ، بل هي شاملة لكل ما يطلق عليه أسم الصورة ، يقول : (ولا فرق بان تكون الصورة لها ظل أو ليس لها ظل ، ولا بين أن تكون مدهونة أو منقوشة أو منقورة أو منسوجة خلافاً ، لمن استثنى النسخ وأدعى انه ليس بتصوير) <sup>(٢)</sup> .

وممن أيد هذا القول شارح سنن أبي داود العلامة السهارنفوري في تعليقه على حديث ابن عمر في امر عمر بن الخطاب ان يأتي الكعبة ويمسح كل صورة) <sup>(٣)</sup> قال (أي تمثال على صورة نبي أو ملك من الملائكة أو نحو ذلك مما كان منقوشاً في حائط أو له جرم ، أو غير ذلك مما فيه الروح) <sup>(٤)</sup> . فلم يفرق بين الصورة والتمثال ، وجعلها واحد وقال في موضع آخر (المراد بالصورة صورة حيوان إن كان معلقاً على حائط أو ثوب ملبوس أو عمامة أو نحو ذلك ، مما لا يعد ممتناً بخلاف ما كان في بساط يداس ، أو وسادة أو نحوها) <sup>(٥)</sup> فأطلق على الجميع صورة .

فالكل يطلق عليه صورة سواء كان على شكل تمثال ، أو كان منقوشاً في ثوب أو ستر ولذلك اكثر الاحاديث سمت هذه صوراً ، فالكل يطلق عليه صورة والظاهر أن المراد به ما شكل وخطط وشبه بخلق الله ، أطلق عليه صورة . قال الزهري (النهى في الصورة على العموم ، وكذلك إستعمال

(١) فتح الباري ٣٩٧/١٠ .

(٢) المرجع نفسه ٤٠٣/١٠ .

(٣) انظر البخاري ح (١٦٠١) و(٣٣٥١) و(٣٣٥٢) .

(٤) بذل المجهود في شرح سنن أبي داود ٣٩/١٧ .

(٥) بذل المجهود في شرح سنن أبي داود ٣٤/١٧ .

ما هي فيه ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقماً في ثوب ، أو غير رقم وسواء كانت في حائط أو ثوب أو بساط ممتن ، أو غير ممتن عملاً بظاهر الاحاديث لاسيما حديث النمرق<sup>(١)</sup> .

وقد يراد بالصورة الوجه خاصة ، كما مر بنا في المعنى اللغوي في ((نهي النبي عن ضرب الصورة وتفسيرها ، بأنها الوجه وقد نص ابن تيمية على أن بعض العلماء يرى ذلك قال : وفي الحديث - مر بالرأس فليقطع))<sup>(٢)</sup> قال (ولهذا نص الأئمة على ذلك ، وقالوا الصورة هي الرأس . فإذا قطع فلا يبقى فيها روح ، فيبقى مثل الجمادات)<sup>(٣)</sup> فإذا زال الرأس هنا زال حكمها عنها ، فأصبحت مثل الجماد . فكان المراد بها ما يشكل على شيء آخر ، ويحكي عليه ولذلك إذا زال الرأس زال التصوير فأصبحت لا تحاكي شيء معين .

فمن خلال ما سبق يتضح أن الصورة هي التمثال ، والتمثال هو الصورة سواء لها ظل أو ليس لها ظل ، وليس المراد بالتمثال الجسم كما هو المتعارف عليه الآن ، بل كل صورة تمثل سواء كانت منقوشة أو كانت مرسومة رسماً على جدار ، كما وقع في رسم الصور داخل الكعبة ، وتسميتها من النبي بالصورة أو غير ذلك من الأسماء<sup>(٤)</sup> ، والرواية الأخرى أن النبي ((أمر بالآلهة أن تخرج من الكعبة فأخرج إبراهيم وإسماعيل وفي أيديهم الأزلام))<sup>(٥)</sup> فدل الحديث أن الصورة تطلق ويراد بها العموم سواء التمثال أو غير مما هو مشكل على حائط ، أو قماش أو غيره من الأشياء ، كلها يطلق عليها صورة غير أنه إذا أزيل رأسه ، فإنه لا يطلق عليه حينئذ صورة كما قال ابن تيمية في النقل السابق عنه ، ونحن هنا نريد المعنى الإصطلاحي للصورة وليس مرادنا الحكم عليها ، فإن هذا له موضع آخر بأذن الله .

(١) ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري ٢٧٤/٤ .

(٢) أخرجه أحمد ٣٠٥/٢ وإبو داود (٤١٥٨) والترمذي ١١٥/٥ وقال حسن صحيح وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي ح (٢٨٠٦) وأخرجه ابن حبان (٥٨٥٤) وقال الأرئوط هو صحيح على شرط مسلم .

(٣) الفتاوي ٣٧٠/٢٦ .

(٤) انظر البخاري ح (٣٣٥١) ، (٣٣٥٢) .

(٥) انظر البخاري ح (١٦٠١) .



## أحكام الصور :

نحن في هذا المبحث سوف نقوم بذكر الأحكام العامة ، للصور ونقوم بذكر الأحاديث التي ذكرها البخاري في كتاب بدء الخلق ، ثم نتلمس بعد ذلك الحكمة من التحريم للصور — والله المستعان — .

أولا : سوف نذكر المسائل المتفق عليها ، بين العلماء ثم نذكر بعد ذلك المسائل الخلافية وتبيين الراجح بإذن الله .

فنقول أولا حكم أخذ الصور المجسمة لذي الروح غير الممتن ، فان هذا متفق على تحريمه بين العلماء ، إلا من شذ منهم وقد حكي الإجماع على ذلك النووي فقال : (وأجمعوا على منع ما كان له ظل ووجوب تغييره قال القاضي إلا ما ورد في لعب البنات ) <sup>(١)</sup> ونقل الإجماع كذلك ابن العربي ، يقول ابن حجر في ذلك (وقال ابن العربي حاصل ما في الصور ، ان كانت من ذوات الاجسام حرم بالإجماع ) <sup>(٢)</sup> .

وقال في موضع آخر (أن ابن العربي من المالكية نقل ، أن الصورة إذا كان لها ظل حرم بالإجماع سواء كان مما يمتن أو لا) قال وهذا الإجماع محله غير لعب البنات كما سوف أذكره ) <sup>(٣)</sup> .

ونقل الإجماع كذلك الشيخ محمد الحبش ، فقال (لا شك أن التماثيل المنحوتة من مادة صلبة ، لذي روح كامل الجسم يقصد مضاهاة خلق الله محرمة قطعا ، وهي المقصودة بالتحريم في النصوص الكثيرة ، وهو محل اتفاق بين العلماء) <sup>(٤)</sup> ونقل الإجماع كذلك أصحاب كتاب حكم الإسلام في الصور والتصوير فقال (من الامور المتفق عليها بين العلماء — إلا من شذ منهم ولا يؤخذ برأيه إن الصور المجسمة لما له روح وغير ممتن يحرم أخذها كما يحرم تصويرها ) <sup>(٥)</sup> .

(١) شرح مسلم ٨٢/١٤ .

(٢) فتح الباري ٤٠٥/١٠ .

(٣) فتح الباري ٤٠١/١٠ .

(٤) حكم الإسلام في الصور والتصوير ونذل جبر ص ٢٧ .

(٥) أحكام التصوير في الفقه الإسلامي للشيخ محمد الحبش ص ٢٢ .

أما من قصد بهذا التصوير صنع الأصنام ، أو ألهة تعبد من دون الله فقد حكم عليه العلماء بالكفر ، وأن كان مسلما يقول النووي : ( فمن فعل الصورة لتعبد وهو صانع الأصنام ، ونحوها فهذا كافر ، وهو أشد عذابا وكذلك من فعلها ليضاهي بها خلق الله فقد كفر ) <sup>(١)</sup> ، كذلك يقول ابن حجر ، في تعليقه على حديث أشد الناس عذابا المصورين ، قال : قال الطبري ( بأن المراد هنا من صور ما يعبد من دون الله ، وهو عارف بذلك قاصدا له فإنه يكفر بذلك ) <sup>(٢)</sup> .

أن هذه المسألة وهي تصوير ذوات الأرواح ، وجعلها على هيئة مجسمات غير ممتنة حرام بالإجماع وأستثنى العلماء من الصور المجسمة ، ما كان من لعب البنات .

وعمدتهم في هذا الباب ما رواه الشيخان ، والنسائي وأبو داود عن عائشة رضي الله عنها قالت : «كنت ألعب بالبنات ، فربما دخل النبي ﷺ وعندي الجواري ، فإذا دخل خرجن ، وإذا خرج دخلن» <sup>(٣)</sup> .

وفي رواية أبو داود عن السيدة عائشة رضي الله عنها ، أنها قالت : «قدم رسول الله ﷺ من غزوة تبوك أو خيبر ، وفي سهوتها ستر ، فهبت ريح ، فكشفت ناحية الستر عن بنات لعائشة رضي الله عنها لعب . فقال ﷺ : ما هذا يا عائشة ؟ قالت : بناتي . ورأى بينهن فرسا له جناحان من رقاع فقال : ما هذا الذي أرى وسطهن ؟ قالت : فرس . قال : وما هذا الذي عليه ؟ قالت : جناحان . قال : فرس له جناحان ؟ قالت : أما سمعت أن لسليمان خيلا لها أجنحة ؟ قالت : فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه» <sup>(٤)</sup> . فهذا نص في أباحة هذه اللعب للأطفال عند العلماء .

(١) شرح مسلم للنووي ٩١/١٤ .

(٢) فتح الباري ٣٩٧/١٠ .

(٣) والخاري في الأدب باب الانسياط إلى الناس ح (٦١٣٠) ، ومسلم ح ١٨٩٠ رقم الحديث ٢٤٤٠ .

(٤) سنن أبي داود ٢٢٧/٥ وقال أسناده صحيح .

ثانيا : من المسائل المتفق عليها في الإباحة تصوير ، مالا روح له مثل الشجر والشمس والقمر ، ويدخل تحت ذلك ما كان مقطوع الرأس :

هذه المسألة كذلك لا خلاف فيها بين أهل العلم على جوازها ، وذلك لحديث ابن عباس الذي رواه البخاري ((عن سعيد بن أبي الحسن قال : كنت عند ابن عباس رضي الله عنهما ، إذ أتاه رجل فقال : يا أبا عبد الله إنني إنسان ، إنما معيشتي من صنعة يدي ، وإنني أصنع هذه التصوير ، فقال ابن عباس : لا أحدثك إلا ما سمعت من رسول الله ﷺ ، سمعته يقول : من صور صورة فليكن الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح ، وليس بنافع فيها أبدا ، فربما الرجل ربوة شديدة ، واصفر وجهه . فقال : ويحك إن أبيت إلا أن تصنع فعليكَ بهذا الشجر ؛ كل شيء ليس فيه روح)) (١) .

أن هذا الحديث هو عمدة من أجاز تصوير مالا روح له ، لأن ابن عباس صرفه إلى ذلك ، ولم يعلم من الصحابة من أنكر عليه ذلك ، أو خالفه فيه ، وقد مال إلى هذه الإباحة البخاري رحمه الله ، فبوب لهذا الحديث بقوله (باب التصوير التي ليس لها روح) (٢) .

قال ابن حجر (يستدل بهذا الحديث على جواز تصوير مالا روح له من شجر أو شمس أو قمر ... وقال مجاهد الشجر غير المثمر ، وأما ما يثمر فإنه ألحق بما له روح ، قال عياض : لم يقله أحد غير مجاهد ... قال الطحاوي هذا مردود ، بأن الصورة لما أبيحت بعد قطع رأسها التي لو قطعت من ذوي الروح ، لما عاش دل ذلك على إباحة مالا روح له أصلا) (٣) .

(١) رواه البخاري ح (٢٢٢٥) و (٥٩٦٣) و (٧٠٤٢) . ورواه مسلم ح (١٦٧٠) (٣١١٠) بعدة طرق .

(٢) فتح الباري ٤/ ٤٨٥ .

(٣) فتح الباري ١٠/ ٤٠٩ .

وقال النووي (والجمهور على جواز صور الشجر وغيره ، مما ليس بحيوان وقد قدمنا أن هذا جائز عندنا) <sup>(١)</sup> وقال (وأما تصوير صورة الشجر، ورجال الإبل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان ، فليس بحرام) <sup>(٢)</sup> .

قال ابن تيمية ((ولهذا يفرق في هذا بين التصوير بين الحيوان وغير الحيوان فيجوز صورة الشجر والمعادن في الثياب والحيطان ونحو ذلك .. ولهذا قال ابن عباس للمتفتي الذي أفقاه (صور الشجر وما لا روح فيه) وفي السنن أن النبي ﷺ قال له جبريل في الصورة ، مر بالرأس فليقطع)) <sup>(٣)</sup> .

ولهذا نص الأئمة على ذلك وقالوا الصورة هي الرأس ، إذا قطع لا يبقى فيها روح فيبقى مثل الجمادات ، وهذا التصوير ليس فيه غش ولا لبس ، ولا تشبيه بخلق الله عز وجل) <sup>(٤)</sup> .

وقال في تحفة الأحوزي في تعليقه على حديث أبي هريرة الذي فيه ((مر بالتمثال فليقطع رأسه)) فيه دليل على أن الصورة إذا غيرت هيئتها ، بأن قطع رأسها أو حلت أو طمسها حتى لم يبقى منها إلا الأثر ، على شبه الصورة فلا بأس به وعلى أن موضع التصوير ، إذا نقض حتى تنقطع أوصالة جاز أستعماله) <sup>(٥)</sup> ونخلص هنا أن الصورة هي الرأس ، فإذا زال زال الحكم.

ولذلك دخل جبريل عليه السلام على النبي ﷺ لما قطع الرأس في التمثال المنصوص عليه . قال ابن حجر (ونقل الرافعي عن الجمهور ، أن الصورة إذا قطع رأسها أرتفع المانع) <sup>(٦)</sup> .

فمن خلال ما سبق من الأحاديث والنقول عن العلماء ، يتضح أن ما كان لغير ذوات الأرواح أو كان مقطوع الرأس ، فإنه غير داخل في النهي والتحذير من التصوير المروي إلى الشرك .

(١) شرح مسلم ٨٥/١٤ - ٨٦ .

(٢) شرح مسلم ٨١/١٤ .

(٣) أخرجه الترمذي في السنن ج ٨/٣٥ (٢٨٠٧) ، ورواه ابن حبان (٥٨٥٤) والبيهقي (٢٧٠/٧) .

(٤) انظر الفتاوى ٣٧٠/٢٩ .

(٥) تحفة الأحوزي ٩٠/٨ .

(٦) فتح الباري ٤٠٢/١٠ .

ثالثاً : تصوير ما لا ظل له أو الرقم في الثوب :

وهذه المسألة هي التي وقع فيها الخلاف القوي بين العلماء .

والخلاف وارد لوجود أحاديث عن النبي ﷺ ، أو فعل منه أو من الصحابة كما سوف يتضح من خلال العرض بسببه كان اعتماد العلماء على القول ، بجواز هذا النوع فمن ذلك حديث البخاري الذي قال فيه «حدثنا أحمد ، حدثنا ابن وهب أخبرنا عمرو أن بكير بن الأشج حدثه أن بسر بن سعيد حدثه أن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه حدثه ، ومع بسر بن سعيد عبيد الله الخولاني الذي كان في حجر ميمونة رضي الله عنها ، زوج النبي ﷺ حدثهما زيد بن خالد ، أن أبا طلحة حدثه أن النبي ﷺ قال : لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة . قال بسر : فمرض زيد ابن خالد ، فعدناه ، فإذا نحن في بيته بستر فيه تصاوير ، فقلت لعبيد الله الخولاني ، ألم يحدثنا في التصاوير ؟ فقال : إنه قال (إلا رقم في ثوب) ألا سمعته ؟ قلت : لا . قال : بلى قد ذكره» (١) :

وسوف نذكر هنا أقوال العلماء في هذه المسألة على الإجمال ، ثم بعد ذلك نذكر الراجح منها .

أختلف العلماء في هذه المسألة ، على ثلاثة أقوال :

القول الأول : المنع من اتخاذ الصور جميعاً ، سواء ممتحنة أو غير ممتحنة ، ما له ظل أو غيرها ، وقد نسب ابن حجر هذا القول إلى ابن العربي ، وأدعى الإجماع عليه ، قاله ابن حجر (ان ابن العربي نقل الإجماع على أن الصورة إذا كان لها ظل حرمت سواء كانت ممتحنة أو لا ثم قال : وهذا الإجماع محله غير لعب البنات) (٢) .

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٢٦) كتاب بدء الخلق وح (٥٩٥٨) ومسلم ٣/١٦٦٥ ح (٢١٠٦) بروايات عديدة .

(٢) فتح الباري ٤٠١/١٠ .

ونقل ابن حجر هذا القول كذلك عن الداودي ، عند كلامه عن حديث النمرقة الذي سوف نذكره بعد قليل ، قال : (وأدعى الداودي أن حديث الباب ناسخ لجميع الأحاديث الدالة على الرخصة ، وأحتج أنه خبر والخبر لا يدخله النسخ ، فيكون هو الناسخ) <sup>(١)</sup> . ثم رد عليه ابن حجر هذا القول . وهذا القول هو قول الزهري أيضا ، حيث نقله القسطلاني عنه حيث ، قال : (وقال الزهري النهي في الصورة على العموم، وكذلك استعمال ما هي فيه ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقما في ثوب ، أو غير رقم وسواء كانت في حائط أو ثوب أو بساط ممتن ، أو غير ممتن عملا بظاهر الأحاديث لاسيما حديث النمرقة <sup>(٢)</sup> .

وعمدة هؤلاء العلماء في هذا القول ، ما يلي :

منها حديث الصحيحين عن ابن عباس ، عن أبي طلحة رضي الله عنهم، قال : قال رسول الله ﷺ (لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا تصاوير) <sup>(٣)</sup> .

وما رواه مسلم عن أبي طلحة الأنصاري قال : سمعت رسول الله ﷺ قال : ((لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا تماثيل)) <sup>(٤)</sup> .

وفي رواية أخرى : سئلت عائشة رضي الله عنها ، عن الحديث الآنف الذكر هل سمعته من رسول الله ﷺ ؟ فقالت : لا ، ولكن سأحدثكم ما رأيته فعلى . رأيته خرج في غزواته ، فأخذت نمطا فسترته على الباب ، فلما قدم فرأى النمط

(١) فتح الباري ١٠/٤٠٤ .

(٢) إرشاد الساري إلى صحيح البخاري ٢٧٤/٥ .

(٣) انظر صحيح البخاري ح ٥٦٠٥ ومسلم ح ٢١٠٤ بروايات كثيرة . وسبق تخريجه .

(٤) أخرجه البخاري ح ٣٢٢٥ ومسلم ح ٢١٠٦ .

عرفت الكراهية في وجهه ، فجذبه حتى هتكه أو قطعه . وقال : إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين . قالت : فقطعنا منه وسادتين وحشوناها ليفا فلم يعجب ذلك علي<sup>(١)</sup> .

«وفي رواية أخرى في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها أنها اشترت نمرقة فيها تصاوير . فلما رآها رسول الله ﷺ قام على الباب فلم يدخل ، فعرفت في وجهه الكراهية فقالت : يا رسول الله ، أتوب إلى الله وإلى رسوله فمالذا أذنبت ؟ فقال رسول الله ﷺ : إن أصحاب هذه الصور يعذبون ويقال لهم : أحيوا ما خلقتم . ثم قال : إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة»<sup>(٢)</sup> .

قال الشيخ التوجيهي في تعليقه على حديث عائشة ، وميله إلى تحريم جميع أنواع الصور ، ما له ظل وما ليس كذلك قال (قد اشتمل حديث عائشة على فوائد كثيرة :

إحداها : تحريم التصوير ، حيث يتبين ذلك من إنكار النبي ﷺ لنصب الستر الذي فيه الصور ، ومن هتكه له ، ومن تلون وجهه لما رآه ، ومن الوعيد الشديد للمصورين .

الثانية : أنه من الكبائر لما جاء فيه ، من الوعيد الشديد .

الثالثة : أن علة التحريم هي المضاهاة بخلق الله تعالى ، وذلك من أعظم الظلم . والمضاهاة : هي المشابهة والمماثلة .

وللتحريم علة أخرى ، وهي أن التصوير ذريعة إلى عبادة الصور كما وقع ذلك لقوم نوح والنصارى وغيرهم من المشركين<sup>(٣)</sup> .

(١) صحيح مسلم ج ٢١٠٧ .

(٢) أخرجه البخاري ج ٥٩٥٤ ، ومسلم ج ٢١٠٧ بروايات متعددة .

(٣) إعلام التنكير على المفتونين بالتصوير ص ٣٥ .

هذه أهم أدلتهم في هذه المسألة ، وهي أدلة عامة سوف نجيب عنها في آخر المبحث .

القول الثاني : أن الصور تحرم إذا كانت غير ممتهنة وغير محرمة ومباحة إذا كانت بعكس ذلك وهو قول الجمهور ، وقد نقل النووي هذا القول عن الجمهور ، يقول في ذلك : قال (وأما اتخاذ المصور فيه صورة حيوان ، فإن كان معلقا على حائط أو ثوبا ملبوسا ، أو عمامة ونحو ذلك مما لا يعد ممتهنا فهو حرام ، وإن كان في بساط يداس ومخدة ووسادة ونحوها ، مما يمتن فليس بخرام ولكن يمنع دخول الملائكة البيت .. ولا فرق في هذا كله بين ما له ظل وما لا ظل له ، هذا تلخيص مذهبه في هذه المسألة وبمعناه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ، ومن بعدهم ومذهب الثوري ومالك وأبو حنيفة وغيرهم) <sup>(١)</sup> . وهذا هو مذهب الخطابي والقاضي أبي يعلى ، كما نقله عنهم النووي أيضا <sup>(٢)</sup> .

ويدخل تحت هذا القول ، وهو القول بالإباحة للممتن ما كان رقما في ثوب ، إذا كان ممتن من باب أولى . وأيد هذا القول ابن حجر رحمه الله ، قال : (والصور التي لا تدخل الملائكة البيت الذي هي فيه ، ما يحرم اقتناؤه وهو ما يكون من الصور التي فيها الروح مما لن يقطع رأسه أو لم يمتن) <sup>(٣)</sup> .

ولعل هذا هو مذهب البخاري ، حيث أنه لما ذكر أحكام التصوير ، جاء في باب فقال (باب ما وطئ من التماوير) ، ثم ذكر فيه حديث عائشة عن النمرقة

---

(١) شرح مسلم للنووي ٨١/١٤ - ٨٢ .

(٢) المرجع السابق ٨٢/١٤ .

(٣) فتح الباري ٣٩٥/١٠ .



ورجح ابن حجر هذا القول للبخاري <sup>(١)</sup> ، وقال في تعليقه على حديث النمرقة وذكره رواية «وفيه الخيل ذوات الاجنحة» <sup>(٢)</sup> قال واستدل بهذا الحديث على جواز إتخاذ الصور إذا كانت لا ظل لها ، وهي مع ذلك مما يوطأ ويداس ، أو يمتهن بالإستعمال كالمخاد والوسائد ، قال النووي : وهو قول جمهور العلماء من الصحابة والتابعين <sup>(٣)</sup> .

ولعل هذا القول هو الراجح ، وقد رجحه ابن حجر لنص جبريل في حديث أمتناعه من الدخول إلى البيت <sup>(٤)</sup> ، على وجوب إمتهان الصورة قال ابن حجر (وحديث أبي هريرة في السنن وصححه الترمذي ، وابن حبان أتم سياقاً منه ولفظه (أتاني جبريل فقال : أتيتك البارحة فلم يمنعني أن أكون دخلت ، إلا أنه كان على الباب تماثيل ، وكان في البيت قوام ستر فيه تماثيل ، وكان في البيت كلب ، فمر برأس التمثال الذي على باب البيت يقطع فيصير كهيئة الشجرة ، ومر بالستر فليقطع فليجعل منه وسادتان منبوذتان توطآن ، ومر بالكلب فليخرج ، ففعل رسول الله ﷺ) وفي رواية النسائي (إما أن تقطع رعوسهما أو تجعل بسطا توطأ) <sup>(٥)</sup> وفي هذا الحديث ترجيح قول من ذهب إلى أن الصورة التي تمنع الملائكة من دخول المكان التي تكون فيه باقية على هيئتها ، مرتفعة غير ممتهنة ، فأما لو كانت ممتهنة أو غير ممتهنة لكنها غيرت من هيئتها ، إما بقطعها من نصفها أو بقطع رأسها فلا امتناع ، وقال القرطبي : ظاهر حديث زيد بن خالد عن أبي

(١) فتح الباري ٤٠٠/١٠ .

(٢) أخرجه مسلم في أحد روايته في ح ٢١٠٧ في ١٦٦٧/٣ .

(٣) فتح الباري ٤٠١/١٠ .

(٤) فتح الباري ٤٠١/١٠ .

(٥) سبق تخريجه قريباً .

طلحة الماضي قيل إن الملائكة لا تمنع من دخول البيت الذي فيه صورة إن كانت رقما في الثوب ، وظاهر حديث عائشة المنع ويجمع بينهما ، بأن يحمل حديث عائشة على الكراهة ، وحديث طلحة على مطلق الجواز ، وهو لا ينافي الكراهة ، قلت : وهو جمع حسن ، لكن الجمع الذي دل عليه حديث أبي هريرة أولى منه ، والله تعالى أعلم (١) .

وهذا الحديث صارف قوي الحديث عائشة في النمركة - وجميع أحاديث الوعد في القول الأول - والذي هو من أقوى الأدلة في المنع ، ونكتفي بهذا القدر في عرض هذا القول .

#### القول الثالث : الجواز في ما كان رقما في ثوب :

وأما حجة من قال بجواز ما كان رقما في ثوب ، فهو حديث خالد بن زيد الذي ذكرناه وفيه أنه كان معلق على الجدار ، ومرفوع عليه الصورة . وهذا المذهب هو قول القاسم بن محمد بن أبي بكر رضي الله عنه ، قال النووي (وقال آخرون يجوز منها ما كان رقما في ثوب سواء أمتن أم لا ، وسواء كان رقما في ثوب سواء أمتن أم لا وسواء علق في حائط أم لا ، وكرهوا ما كان له ضل أو كان مصورا في الحيطان وشبها سواء كان رقما وغيره .. وهذا هو مذهب القاسم بن محمد) (٢) . وهذا القول أيضا ، هو مذهب الحنابلة ، يقول ابن حجر (ومنها أن مذهب الحنابلة جواز الصورة في الثوب ، ولو كان معلقا على ما في خبر أبي طلحة ، لكن إن ستر به الجدار منع عندهم ، قال النووي : وذهب بعض السلف إلى أن الممنوع ما كان إن ستر به الجدار منع عندهم ، قال النووي : وذهب بعض السلف إلى أن الممنوع ما كان له ظل وأما ما لا ظل له فلا بأس بإخاذه مطلقا) (٣) .

(١) فتح الباري ٤٠٦/١٠ .

(٢) شرح مسلم للنووي ٨٢/١٤ .

(٣) فتح الباري ٤٠٢/١٠ .

ولعل حجتهم عموم قوله إلا رقما في ثوب .

يقول ابن حجر في عرض مذهب محمد بن القاسم ، وإنكاره على النووي إبطاله هذا القول ، يقول : (قلت : المذهب المذكور نقله ابن أبي شيبة ، عن القاسم بن محمد بسند صحيح ولفظه ، عن ابن عون (قال دخلت على القاسم ، وهو بأعلى مكة في بيته ، فرأيت في بيته ، حجلة فيها تصاوير القندس والعنقاء) ففي إطلاق كونه مذهبا باطلا نظر ، إذ يحتمل أنه تمسك في ذلك بعموم قوله «إلا رقما في ثوب»<sup>(١)</sup> فإنه أعم من أن يكون معلقا أو مفروشا ، وكأنه جعل إنكار النبي ﷺ على عائشة تعليق الستر المذكور ، مركبا من كونه مصورا ومن كونه ساترا للجدار ، يؤيده ما ورد في بعض طرقه عند مسلم ، فأخرج من طريق سعيد بن يسار عن زيد بن خالد الجهني ، قال (دخلت على عائشة) فذكر نحو حديث الباب لكن قال «فجذبه حتى هتكه وقال : إن الله لم يأمرنا ، أن نكسو الحجارة والطين . قال فقطعنا منه وسادتين»<sup>(٢)</sup> الحديث ؛ فهذا يدل على أنه كره ستر الجدار ، بالثوب المصور ، فلا يساويه الثوب الممتن ، ولو كانت فيه صورة ، وكذلك الثوب الذي لا يستر به الجدار . والقاسم بن محمد أحد فقهاء المدينة ، وكان من أفضل أهل زمانه ، وهو الذي روى حديث النمرقة ، فلولا أنه فهم الرخصة في مثل هذه الحالة ما استجاز استعمالها<sup>(٣)</sup> .

ومع ذلك فإن ابن حجر ذكر أن هذا المذهب مرجوح ، وليس قوي ، يقول : (لكن الجمع بين الأحاديث الواردة في ذلك ، يدل على أنه مذهب مرجوح ، وأن الذي رخص فيه من ذلك ما يمتن ، لا ما كان منصوبا وقد أخرج ابن أبي شيبة من طريق أيوب عن عكرمة قال : كانوا يقولون في التصاوير في البسط والوسائد التي توطأ ذلك لها . ومن طريق عاصم عن عكرمة قال : كانوا يكرهون ما نصب من التماثيل نصبا ، ولا يرون بأسا بما وطنته الأقدام ومن طريق ابن سيرين وسالم بن عبدالله وعكرمة ، وسعيد ابن جبير كلهم قالوا : لا بأس بالصورة

(١) أخرجه البخاري (٣٢٢٥) في كتاب بدء الخلق .

(٢) سبق تخريجه قريبا .

(٣) فتح الباري ٤٠٢/١٠ .

إذا كانت توطأ ومن طريق عروة كان يتكئ على المرافق فيها التماثيل الطير والرجال (١) .

ولعل حديث السنن الذي سبق ، وأمر جبريل للنبي بإنزال الستر ، وجعله بساط ممتن نص في الرد على هذا القول والله أعلم .

أما الرد على أصحاب القول الأول ، فلعل المراد من أراد التصوير ، وباشره وعمل هذه الصور ورسمها ، وقد نقل النووي الإجماع على تحريم ذلك . قال النووي (قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم ، وهو من الكبائر ، لأنه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور ، في الأحاديث وسواء شبه بما يمتن أو بغيره ، فصنعتة حرام بكل حال ، لأن فيه مضاه لخلق الله تعالى وسواء ما كان في ثوب أو بساط أو فلس ، أو إناء أو حائط أو غير ذلك) (٢) وكذلك من الردود على القول الأول حديث النمرقة ، وأمر عائشة بجعله بساط يجلس عليه ووسائد يتكى عليها . ونص جبريل على الامتهان .

ونكتفي بهذا العرض لهذه الأحاديث والردود عليها ولعل القول الراجح هو القول الثاني ، وهو مذهب الجمهور .

هذا ما ذكره العلماء من الكلام على هذه الأحاديث ، والتي ذكرها الإمام البخاري في كتابه بدء الخلق ، والمقام ليس مقام تفصيل وبيان أقوال فقهية ، وإنما هو مقام بحث في مسائل العقيدة لكن اقتضت الضرورة ذكر هذه الأقوال حتى يمكن فهم هذه الأقوال والأحاديث التي ذكرها البخاري في هذا الباب وصلتها بأمر العقيدة .

ولعل في مثل هذا المقام نذكر العلة لتحريم التصوير وعلاقتها بالتوحيد وهي علل مستفادة من الأحاديث ، أو مستنبطة من بعض كلام العلماء ممن ذكر هذه الحكم في معرض حديثه عن تحريم التصوير ، ومنها :

(١) المرجع السابق ٤٠٢/١ .

(٢) شرح مسلم ٨١/١٤ .

١ - أنها مضاهاة لخلق الله عزوجل ، وتشبهه بخلقه ولذلك ورد في الحديث ، عن أبي هريرة «ومن أظلم ممن ذهب يخلق ، كخلقى فليخلقوا حبة ، أو ليخلقوا شعيرة» (١).

وحديث ابن عمر «إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيو ما خلقتم» (٢) .

وكل من درس ونظر وتفكر في مثل هذه المصائب الحاصلة بسبب هذه الطرق وما جره التصوير من الفتنة يعلم أن من أهم الأمور سد الذريعة إلى هذا المحذور ، وأن صاحب الشرع أعلم بما نهى عنه وعاقبه ما يول إليه . وأن الخير والهدى في طاعته ، والشرك أو الشر والضلال في معصيته ومخالفته .

٢ - الصور اتخذت ألهة عبدت من دون الله ولذلك صارت طريقا إلى مثل هذا الشيء ، فيقول ابن حجر (إنما عظمت عقوبة المصور ، لأن الصور كانت تعبد من دون الله ، ولأن النظر إليها يفتن وبعض النفوس إليها تميل) (٣) ، ويؤكد ابن حجر هذا المعنى أنه يمتنع تصوير ما لا روح له ، إذا كان يعبد من دون الله ، لأن الحكمة من المنع هي سد الشرك وأبوابه يقول ( ويتأكد المنع في ذلك بما عبد من دون الله ، مثل الشمس والقمر والشجر ، فلا يصورها إذا عبدت من دون الله) (٤) .

٣ - ويقول النووي في الحكمة في منع الصور ، لأنها تمنع دخول الملائكة ، وتنزل الرحمة (قال العلماء سبب امتناعهم - أي من دخول بيت فيه صورة - كونها معصية فاحشة ، وفيها مضاهاة وبعضها فيه صورة ما يعبدون من دون الله) (٥) .

(١) أخرجه مسلم ح (٢١١١) .

(٢) أخرجه البخاري (٥٩٥١) و(٧٥٥٨) ومسلم ح (٢١٠٨) .

(٣) فتح الباري ٤٠٩/١٠ .

(٤) فتح الباري بتصرف بسيط ٤٠٩/١٠ .

(٥) شرح مسلم ٨٤/١٤ .

٤ - وأهم هذه الحكمة ما وقع فيها وبسببها من شرك ، كما حصل في زمن نوح عليه السلام يقول الشيخ محمد جميل زينو ، في عرض هذه الحكمة (وأضرار الصور والتماثيل كثيرة أهمها : في الدين والعقيدة : ولقد رأينا أن الصور والتماثيل أفسدت عقائد كثير من الناس ، فالنصارى عبدوا صورة عيسى ومريم والصليب ، وفي أوروبا وروسيا عبدوا تماثيل زعمائهم ، وحنوا لها الرؤوس أجلالا وتعظيما ، ولحق بهم بعض الصوفية يعبدوا هذه الصور) (١) .

٥ - ومن الحكمة في منع التصوير كذلك ما ذكره محمد توفيق البوطي ، حيث يقول في ذلك : (إن تصوير الأحياء مزلق لصاحبه ، يمكن أن يؤدي به إلى أحد الأمرين السابقين ، أي المضاهاة ، أو عبادة الصورة ذلك ، لأنه عندما تبلغ براعة المصور في تصوير الأحياء درجة من الدقة ومحاكاة الواقع ، ينعكس الأمر على نفسه بأحد الأثرين السابقين .

فهو إما أن يصاب بحالة من الغرور بصنعه ، فيرى في نفسه القدرة على مضاهاة الخالق سبحانه في خلقه . أو أن يصاب بحالة إعجاب بالصورة ، التي صنع درجة تصل به إلى التقديس والتعظيم ، وما أسطورة بجماليون إلا مظهر ضعف يعكس هذه الحالة التي تجلت في كثير من التماثيل ، والأصنام التي صنعها النحاتون اليونانيون .. ثم عبدوها وأطلقوا عليها أسماء خرافية أملتها عليهم ، وهذا التأثير في الحقيقة لون من الضعف في النفس البشرية ، وقد قال الله تعالى : (وخلق الإنسان ضعيفا) (٢) لذلك فإنه يمكن أن يتعرض الإنسان في حالات كثيرة من اقتحامه لميدان هذا الفن ، ولاسيما عندما يكون الفن للفن - كما يقولون - وعندما لا يوظف الفن لغرض أسمى ، أو هدف محترم في نظر الشريعة ، أقول: يمكن عندئذ أن يتعرض الإنسان لهذا التأثير ، ويقع فريسة وهمه وضعفه (٣) .

(١) مجموعة رسائل التوجيهات الإسلامية بتصرف ص ٦٣ .

(٢) سورة النساء الآية ٢٨ .

(٣) التصوير بين حاجة العصر وضوابط الشريعة ص ٩٠ ، ٩١ .

## ثانياً : الكهانة :

### التمهيد :

لقد حمى الإسلام التوحيد من الكهانة والسحر ، وكل ما شاكلها من الأعمال التي قد تزعزع عقيدة المسلم بل قد عد هذا العمل كفراً بالله وكتابه ، كما في السنن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «من أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد»<sup>(١)</sup> ، ويؤيد هذا الوعيد ما روى مسلم عن صفية عن بعض أزواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال : «من أتى عرافاً ، فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة»<sup>(٢)</sup> .

يقول الشيخ عبدالعزيز بن باز في تعليقه على هذا الحديث ، (فيه دليل على كفر الكاهن والساحر لأنهما يدعيان علم الغيب ، وذلك كفر ولأنهما لا يتوصلان إلى مقصودهما إلا بخدمة الجن ، وعبادتهم دون الله وذلك كفر بالله وشرك به سبحانه، والمصدق لهم بدعواهم يكون مثلهم وكل من تلقى هذه الأمور عن يتعاطها فقد برئ منه رسول الله ﷺ)<sup>(٣)</sup> . فهذا الحديث دليل على أن هذا العمل ، وهو الكهانة من الكفر والشرك بالله ، ولذلك حرص الإسلام على سد هذا الباب ، وكل باب يؤدي إلى الشرك وتنزيه التوحيد عن مثل هذه الأعمال ، قال بعض أهل العلم (هذا في السائل الذي لم يصدق ، أما من صدق فقد كفر)<sup>(٤)</sup> .

---

(١) أخرجه أبو داود (٣٩٠٤) والترمذي (١٣٥) وابن ماجه (٦٣٩) وأحمد ٤٠٨/٢ ، ٤٢٩ ، ٤٧٦ وقال أحمد شاكر اسناده قوي .  
(٢) أخرجه مسلم ح (٢٢٣٠) .  
(٣) كتاب النشره للبايطين ص ٨٦ .  
(٤) انظر فتح الباري ١٠/٢٣٢ .

مفهوم الكهانة :

أولاً : المفهوم اللغوي للكهانة :

الكهانة بالفتح ويجوز الكسر (١) .

يقول ابن منظور في معنى الكهانة (كهن من باب قتل فهو كاهن، ويكهن كهانة وتكهن تكهنًا وتكهينًا ، والأخير نادر وكهن كهانة مثل كفرة كفار ، والعرب تسمى كل من يتعاطى علماً دقيقاً كاهناً ، ومنهم من كان يسمى المنجم والطبيب كاهن) (٢) .

وفي تاج العروس (والكاهن كذلك الذي يقوم بأمر الرجل، ويسعى في حاجته والقيام بأسبابه وأمر خزائنه ، وكاهن الرجل من يخلفه في أهله يقوم بأمرهم) (٣) .  
هذا هو تعريفها في اللغة وملخصه كما هو ظاهر ، هو أدعاء علم دقيق وعلم الغيب سواء في أمر حادث أو أمر سابق أو ادعاء معرفة بأشياء قد تكون غائبة عن الشخص العادي .

ثانياً : تعريف الإصطلاحي للكهانة :

يقول ابن حجر في تعريفها هي (أدعاء علم الغيب ، كالإخبار بما سيقع في الأرض مع الإستتاد إلى سبب ، والأصل فيه استراق الجني السمع ، من كلام الملائكة فيلقيه في أذن الكاهن .. ثم قال والعرب تسمى كل من أذن بشيء قبل وقوعه كاهن) (٤) .

وكل من ذكر الكهانة تقريباً ، يذكر لها قريباً من هذا التعريف ، فهي أدعاء معرفة شيء غائب ، أما مستقبلاً أو شيء ماضي هو غيب لبعض الناس ، كأن يسرق متاع الانسان فلا يعرف من سرقه فيخبره الكاهن ، بمساعدة الجن له .  
قال الراغب الأصفهاني الكهانة هي (تعاطي الأخبار ، عن الحوادث الخفية

(١) الصحاح ٢١٩١/٦ .

(٢) لسان العرب ٣٦٢/١٣ - ٣٦٣ ، وانظر فتح الباري ٢٢٧/١٠ .

(٣) تاج العروس (٣٢٧/٩) .

(٤) فتح الباري ٢٢٧/١٠ .



الغائبة بإدعاء معرفة الأسرار ، ومطالعة علم الغيب) <sup>(١)</sup> ، ويعرفها شيخ الإسلام بقوله : (الإدعاء المعرفة بالحوادث) <sup>(٢)</sup> .

ويقول العيني (الكاهن هو الذي يتعاطى الأخبار ، عن الكائنات في مستقبل الزمان ، ويدعي معرفة الأسرار) <sup>(٣)</sup> وبعضهم يعتمد على حركة الافلاك ، والتنجيم وهي نوع من الكهانة ، كما سوف يظهر بعد قليل .

وفي عون الباري (الكهان من يخبر ، بالغيبات المستقبلية) <sup>(٤)</sup> .

ويعرفها الشيخ محمد بن عبد الوهاب (الكاهن هو الذي يخبر عن الغيبات في المستقبل وقيل الذي يخبر عما في الضمير) <sup>(٥)</sup> .

وقال صاحب فتح المجيد (الكاهن الذي يأخذ عن مسترق السمع ، وكانوا قبلى البعثة كثير ، وأما بعد البعثة فانهم قليل) <sup>(٦)</sup> .

والظاهر أن هذا محل إتفاق بين أهل العلم ، فكل من تكلم عن الكهانة وتعريفها يذكر بعد ذلك أن هذا الاسم عام في كل من يدعي علم الغيب ، أو يقرأ علم النجوم في الكون أو غير ذلك من هذه الطرق ، يقول ابن حجر (والكاهن لفظ يطلق على العراف والذي يضرب بالحصى ، والمنجم وغيرهم) <sup>(٧)</sup> ، وقد ذكر شارح الطحاوية نفس هذا المعاني في تعريف الكاهن <sup>(٨)</sup> ، وكذلك شارح كتاب التوحيد الشيخ سليمان بن عبدالله بن عبد الوهاب <sup>(٩)</sup> ، وتركت ذكرها خشية الإطالة ، وما سبق قد يغني فلتراجع .

---

(١) مفردات غريب القرآن للراغب الاصفهاني ص ٤٤٢

(٢) الفتاوى ١٧٢/٣٥ .

(٣) عمدة القاري ١٣٣/١٥ .

(٤) عون الباري ٣٥/٤ ، وانظر كذلك ارشاد الساري لشرح البخاري ٢٦٨/٥ .

(٥) تيسير العزيز الحميد ص ٣٦٠ .

(٦) فتح المجيد ص ٢٣٥ .

(٧) فتح الباري ٢٢٧/١٠ .

(٨) شرح العقيدة الطحاوية ٧٦٠/٢ .

(٩) تيسير العزيز الحميد ٣٦١ .

## كيفية معرفة الكاهن بالغيب :

ومقصودنا بالغيب هو الغيب المحدد إذ أن ادعاء معرفة الغيب في كل شيء لم يقل به أحد ولم يدعيه أحد ، وهذه المسألة من أهم المسائل المتعلقة بالتوحيد مثل كيفية معرفة المسروق أو معرفة ما يحدث بعد استماعه من الملائكة واستراق الشياطين له ، فتسرقه الشياطين وتخبر به الكاهن ، وسوف يتضح ذلك بعد قليل ، وهذا يدل عليه حديث البخاري ، الذي ذكره في كتاب بدء الحق ونصه ما يلي :

«حدثنا محمد قال حدثنا ابن أبي مريم ، قال أخبرنا الليث قال حدثنا ابن أبي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة بن الزبير ، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فنذكر الأمر قضي في السماء ، فتسرق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه إلى الكهان ، فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم» (١) .

وفي رواية الطب قال : «عن عروة عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : سألت ناس رسول الله ﷺ عن الكهان ، فقال : ليس بشيء — وفي رواية ليسوا بشيء ، فقالوا : يا رسول الله ، إنهم يحدثوننا أحيانا بشيء ، فيكون حقاً ، فقال رسول الله ﷺ : تلك الكلمة من الحق يخطفها الجنى فيقرأها في أذن وليه ، فيخلطون معها مائة كذبة» (٢) . فأخبر الرسول عن كيفية صدق الكهان ، في بعض الأحيان وكون كلامهم حقاً ومعلوم ، أن هذا بعد البعثة النبوية .

ونحن هنا سوف نذكر معاني هذا الحديث ، وبعض التعليقات الهامة لبعض العلماء ، وسوف نذكر خرج هذا الحديث كإسلاً ، لأهميته من جهة كيفية وقوع الحق في كلام الكهان وصوابهم من جهة أخرى ، وما قد يحدث هذا الشيء لبعض ضعاف النفوس فيصدقون أن الكهان يعرفون الغيب ، فيقعون في الكفر والشرك لمخالفتهم كلام الله ورسوله وتكذيبهم لهم ومخالفة صريح القرآن .

(١) أخرجه البخاري (٣٢٨٨) في كتاب بدء الخلق ح (٣٢٨٨) (٥٧٦٢) (٣٢٨٨) (٦٢١٣) و(٧٥٦١) وأخرجه مسلم ح (٢٢٢٨) .

(٢) أخرجه البخاري ح (٥٧٦٢) ووافقه مسلم على هذا النص ح (٤٢٢٨) .

والآن إلى شرح الحديث ، قال ابن حجر العنان (هو السحاب وزنا ومعنى واحدة عنانه كسحابة كذلك ، وقوله وهو السحاب من تفسير بعض الرواة أدرجه في الخبر<sup>(١)</sup>) وقال في إرشاد الساري (فالسحاب مجاز عن السماء ، كما أن السماء مجاز عن السحاب كما في قوله تعالى ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾<sup>(٢)</sup>) ، وقد قال ابن حجر (يحتمل أن يراد بالسحاب السماء كما أطلق السماء على السحاب ، ويحتمل أن يكون على حقيقته وأن بعض الملائكة إذا نزل الوحي إلى الأرض ، تسمع منهم الشياطين أو المراد الملائكة الموكلة بإنزال المطر)<sup>(٣)</sup> .

قوله فتذكر الأمر ((أي الملائكة تذكر الأمر الذي قضى في السماء ، وجوده وعدمه وأصل ذلك أن الملائكة تسمع في السماء ما قضى الله تعالى ، في كل يوم من الحوادث فيحدث بعضهم بعضا)<sup>(٤)</sup> ولعل ما يؤيد هذا التفسير ، ما جاء في صحيح مسلم من حديث (ابن عباس قال : أخبرني رجل من أصحاب النبي ﷺ من الأنصار ، أنهم بينما هم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى بنجم فاستنار ، فقال لهم رسول الله ﷺ : ماذا كنتم تقولون في الجاهلية ، إذا رمى بمثل هذا ؟ ، قالوا : الله ورسوله أعلم ، كنا نقول ولد الليلة رجل عظيم ، ومات رجل عظيم : فقال رسول الله ﷺ فإنها لا يرمى بها لموت أحد ولا لحياة ، ولكن ربنا تبارك وتعالى اسمه ، إذا قضى أمرا سبح حملة العرش ، ثم سبح أهل السماء الذين يلونهم ، حتى يبلغ التسبيح أهل هذه السماء الدنيا ، ثم قال الذين يلون حملة العرش لحملة العرش : ماذا قال ربكم ؟ فيخبرونهم ماذا قال . قال فيستخير بعض أهل السماوات بعضا ، حتى يبلغ الخبر هذه

(١) أنظر فتح الباري ٣٥٧/٦ ، وعمدة القاري ١٣٣/١٥ .

(٢) سورة الفرقان آية ٤٨ .

(٣) فتح الباري ٢٠٣١/١٠ .

(٤) عمدة القاري ١٣٣/١٥ ، وأنظر كذلك عون الباري لحل أدلة البخاري ٢٥/٤ ، وإرشاد الساري لشرح صحيح البخاري ٢٧٦٨/٥ ، ٢٦٨ ، شرح مسلم للنووي ٢٢٦/١٤ ، ٢٢٧/٥ ..

السماء الدنيا ، فيتخطف الجن السمع فيقفون إلى أوليائهم ويرمون به ، فما جاؤا به على وجه فهو حق ، ولكن يقرفون فيه ويزيدون» (١) .

(قال الخطابي هؤلاء الكهان فيما علم بشهادة الإمتحان ، قوم لهم أذهان حادة ونفوس شريرة وطبائع نارية ، فهم يفرعون إلى الجن في أمورهم ، ويستفتونهم في الحوادث فيلقون إليهم الكلمات) (٢) .

وقوله (فقال ليس بشيء) وفي رواية مسلم (ليسوا بشيء) قال ابن حجر (أي ليس قولهم بشيء يعتمد عليه والعرب تقول لمن عمل شيئاً ولم يحكمه ما عمل شيئاً قال القرطبي : كانوا في الجاهلية يترافعون إلى الكهان في الوقائع ، والأحكام ويرجعون إلى أقوالهم وقد انقطعت الكهانة بالبعثة المحمدية ، لكن بقي في الوجود من يتشبه بهم) (٣) .

وقوله (فانهم يحدثونا بشيء فيكون حقاً) أي ماسبب صدقهم في بعض الأحيان ، فأجابه النبي ﷺ عن سبب هذا التصديق ، قال (تلك الكلمة من الحق) قال النووي أي الكلمة المسموعة من الحق ، وقوله يخطفها بفتح الطاء معناها أستره ، وأخذه بسرعة (٤) وقال النبي ﷺ (فتستره) أي تفتعل من السرقة ، أي تسمع الكلام سرقة مستحفياً (٥) وقال في عون الباري تسترقه (أي تختلسه) (٦) .

والجن تخدم الكاهن بمثل هذا العمل لما يقدم به الكاهن من الشرك لهم أو عبادتهم أو تقديم ما يريدون منه وأستماع الجن بأشياء يقدمها الكاهن لهم ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية (ومن إستمتع الإنس بالجن ، أستخدامهم في الأخبار بأمور الغائبة

---

(١) رواه مسلم ح (٢٢٢٩) ، قال النووي (يقرفون) هذه اللفظة ضبطوها ، من رواية صالح ، على وجهين : أحدهما بالراء والثاني بالذال ، ووقع في رواية الأوزاعي وابن معقل بالراء ، باتفاق النسخ ، ومعناه يخلطون فيه الكذب ، وهو بمعنى يقذفون ، وفي رواية يونس : يرقون ، قال القاضي : ضبطناه عن شيوخنا بضم الباء وفتح الراء وتشديد القاف ، انظر تعليق عبد الباقي على صحيح مسلم ١٧٥١/٤ .

(٢) فتح الباري ٢٢٩/١٠ ، وانظر كذلك عمدة القاري ١٣٣/١٥ .

(٣) فتح الباري ٢٣٠/١٠ .

(٤) شرح مسلم للنووي ٢٢٤/١٤ ، وانظر كذلك فتح الباري ٢٣٠/١٠ .

(٥) عمدة القاري ١٣٣/١٥ .

(٦) عون الباري لحل أدلة البخاري ٢٥/٤ ، وانظر فتح الباري .

كما يخبر الكهان ، فإن في الإنس من له غرض في هذا لما يحصل به من الرياسة ،  
والمال وغير ذلك ( ١ ) .

وأما قوله ﷺ ( تلك الكلمة من الحق ) ( قال النووي في نسخ بلادنا بالجيم  
والنون أي الجن ) ( ٢ ) وهي مخالفة لرواية البخاري ( وقال في معناها أي الكلمة  
المسموعة من الجن أو التي تصح عما نقلته الجن ) ( ٣ ) وقال ابن حجر ( أي الكلمة  
المسموعة التي تقع حقا ) ( ٤ ) .

وقوله ( يخطفها الجني ) معناه يلقيها إلى وليه وهذه الرواية هي الأكثر كما  
قال النووي .

ومعناها أن الجني يأخذها من الملائكة ثم يلقيها في أذن الكاهن ( ٥ ) .

وقال ابن حجر ( كذلك للأكثر وفي رواية السرخسي يخطفها من الجني — أي  
الكاهن يخطفها من الجني ، أو الجن الذي يلقي الكاهن يخطفها من جني آخر ، فوجه  
ومعنى يخطفها أي يأخذها بسرعة — وقال وفي رواية الكشميهني «يحفظها» بتقديم  
الفا بعدها ظاءاً معجمة — قال والأول هو المعروف ) ( ٦ ) .

قوله ( فيقرها في أذن وليه ) قال النووي : ( هو بفتح الباء وضم القاف وتشديد  
الراء ، ومعناه ترديدك الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه ، قال الخطابي : معناه  
أن الجني يقذف الكلمة إلى وليه الكاهن ، فتسمعها الشياطين كما تؤذن الدجاجة  
بصوتها صواحبها فتجواب ) ، قال ( وفي رواية كقر الزجاجة وتدل عليها ، رواية  
البخاري في بدء الخلق ومعناه كما قال القاضي يكون لما يلقيه إلى وليه حس كحس  
القارورة عند تحريكها مع اليد أو على صفا ) ( ٧ ) .

---

( ١ ) الفرقان بين الحق والباطل ص ١٠٦ .

( ٢ ) شرح مسلم للنووي ٢٢٥/١٤ .

( ٣ ) شرح مسلم للنووي ٢٢٥/١٤ .

( ٤ ) شرح الباري ٢٣٠/١٠ .

( ٥ ) انظر شرح مسلم للنووي ٢٢٥/١٤ .

( ٦ ) فتح الباري ٢٣٠/١٠ .

( ٧ ) شرح مسلم للنووي ٢٢٥/١٤٠ — ٢٢٦ .

وقال ابن حجر (فيقرها — أي يصبها تقول قررت على رأسه دلواً ، إذا صببته ، فكأنه صب في أنه ذلك الكلام . قال القرطبي ويصح أن يقال المعنى ألقاها في أنه بصوت يقال قر الطائر إذا صوت) (١) .

وقوله في (إذن وليه) قال ابن حجر (أطلق على الكاهن ولي الجنى ، لكونه يواليه أو عدل عن قوله الكاهن إلى قوله وليه للتعميم في الكاهن ، وغيره ممن يوالي الجن) (٢) .

قوله (فيكذبون منها مائة كذبة من عند أنفسهم) وفي رواية الطب (فيدخلون معها من مائة كذبة) ، وفي مسلم (فيزيدون فيها مائة كذبة) وفي أخرى (أكثر من مائة كذبة) فالظاهر أن العدد للمبالغة ، كما يؤيده رواية مسلم السابقة ، قال ابن حجر (ذكر المائة للمبالغة لا للتعين) ثم استدل بحديث مسلم وفيه ، (ولكنهم يزيدون فيها وينقصون) (٣) (٤) .

وقوله فيكذبون معها ، قال في عون المعبود (أي مع الكلمة المسموعة من الشياطين مائة كذبة من عند أنفسهم) (٥) .

وبهذا يتم ذكر معاني هذا الحديث ، وأما أحكامه فهي ما يلي :

دل الحديث على أن الكاهن ربما صدق ، وكان بعض قوله حق وهذا الحق هو ما أمكن إسناده من الملائكة ، حيث يبلغ الأمر من الله إليهم ويخاطبهم به ، فيحدث بعضهم بعضاً فيذهب هؤلاء الجن فيسترقون السمع ، فربما بلغوا الكاهن بما يكون وربما أصابهم الشهاب من السماء قبل تبلغ هذا الأمر ، ولا عبرة بمن قال لا استراق بعد نبوة محمد ﷺ أو بعثته ، وأن هذا انتهى بالبعثة لما يخالفه من صريح حديث البخاري ، وتصريحه بالسماع من الملائكة وإعطائها الكاهن وهذا بعد البعثة بلا شك ولا ريب .

(١) فتح الباري ١٠/٢٣٠ .

(٢) نفس المرجع ونفس الصفحة .

(٣) نفس المرجع ١٠/٢٣١ .

(٤) رواه مسلم ح (٢٢٢٩) وهي بروايات هذا بعضها ، انظر صحيح مسلم ٤/١٧٥٠ - ١٧٥١ .

(٥) انظر عون المعبود ٤/٢٥ ، وإرشاد الساري ٥/٢٦٨ .

ورجح ابن كثير أن الجن طردت من مساكن لها في السماء، كانت تجلس تسترق السمع فيها، وهو صريح الآية الكريمة ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ﴾ (١) وأن الله حفظ القرآن الكريم حتى لا يسترقه الجن ، فليقوه على ألسنة الكهنة فيلتبس الأمر ويختلط ولا يدري من الصادق ، فكان هذا من لطف الله بعباده وحفظه لكتابه العزيز (٢) . قال ابن حجر (فلما جاء الإسلام ونزل القرآن ، حرس السماء من الشياطين وأرسلت عليهم الشهب ، فيقي من إستراقهم ما يتخطفه إلا على فيأقيه إلى الأسفل قبل أن يصيبه الشهاب وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى ﴿إِلَّا مَنْ خُطِفَ الْخُطْفَةُ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ ثَائِقٌ﴾ (٣) وكانت إصابة الكهان قبل الإسلام كثيرة جدا ، كما جاء في أخبار شق وسطيح ونحوهما ، وأما في الإسلام فقد ندر ذلك والله الحمد والمنة حتى كاد أن يضمحل (٤) .

ويؤيد ذلك حديث النبي الذي أخرجه البخاري وسبق شرحه ، قال الخطابي (بين ﷺ في هذا الحديث أن أصابة الكاهن أحيانا إنما هي لأن الجنى يلقي إليه الكلمة التي يسمعها استراقا من الملائكة ، فيزيد فيها عليها أكاذيب يقيسها على ما سمع وربما أصاب نادرا وخطئه الغالب ) (٥) . فيبتين من أقوال العلماء أن هذا لا يستبعد حدوثه، وأنه إستراق للسمع من الملائكة ثم يصل إلى الكاهن فيكون الحق في بعض ما ينطق به ويؤيد ذلك ما روي ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : «إن نبي الله ﷺ قال : إذا قضى الله الأمر في السماء، ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله، كأنه سلسلة على صفوان، فإذا فزع عن قلوبهم ، قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا — للذي قال — : الحق ، وهو العلي الكبير ، فيسمعها مسترق السمع ، ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض —

(١) سورة الجن الآية ١٠ .

(٢) انظر تفسير ابن كثير ٤/ ٤٣٠ .

(٣) سورة الصافات الآية ١٠ .

(٤) فتح الباري ١٠/ ٢٢٧ .

(٥) فتح الباري ١٠/ ٢٣٠ .

ووصف سفيان بكفه فحرفها وبدد بين أصابعه — فيسمع الكلمة ، فيلقيها إلى من تحته ، ثم يلقيها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن ، وربما أدرك الشهاب قبل أن يلقيها ، وربما ألغها قبل أن يدركه ، فيكذب معها مائة كذبة ، فيقال : أليس قال لنا يوم كذا وكذا وكذا وكذا ، فيصدق بتلك الكلمة التي سمع من السماء»<sup>(١)</sup> . قال ابن حجر (قوله ربما أدرك الشهاب الخ) يقتضي أن الأمر في ذلك يقع على حد سواء ، والحديث الآخر يقتضي أن الذي يسلم منهم قليل بالنسبة إلى من يدركه الشهاب<sup>(٢)</sup> .

فهذه بعض طرقهم وألعيهم في الأخبار عن أمور المستقبل ، وقد حرم الإسلام جميع هذه الأنواع وغيرها ، مما يخل بالتوحيد مثل السحر الذي سوف نتكلم عليه بعد هذا المبحث إن شاء الله تعالى .

ومن خلال العرض السابق يتضح لنا أن الكاهن ، قد يصدق ويكون كلامه حقاً لسلوكه أنواعاً من الحيل منها ما يلي :

النوع الأول : أن يكون للإنسان ولي من الجن ، يخبره بما يسترقه من السماء ، فإن الجن كانوا يصعدون إلى جهة السماء ، فيركب بعضهم بعضاً ، إلى أن يدنو الأعلى ، بحيث يسمع الكلام ، فيلقيه إلى الذي يليه ، إلى أن يتلقاه من يلقيه في أذن الكاهن ، فيزيد عليه ، فلما جاء الإسلام ، ونزل القرآن ، حرس السماء من الشياطين وهذا الذي قد سبق الكلام عليه<sup>(٣)</sup> .

النوع الثاني : أن يكون للإنسان ولي من الجن ، يخبره بما يطرأ في أقطار الأرض ، وما خفي عنه مما قرب أو بعد<sup>(٤)</sup> ، وهذا لا يستبعد حدوثه فالشياطين تسري في الإنسان سريان دمه ، وهي تدخل البيوت التي لا يذكر فيها اسم الله ، وتشارك في الطعام والشراب والثياب والأولاد إذا لم يذكر اسم الله عليه<sup>(٥)</sup> .

(١) أخرجه البخاري ح (٤٨٠٠) .

(٢) فتح الباري ٣٩٩/٨ ، ٤٠٠ .

(٣) انظر شرح مسلم للنووي ٢٢٣/١٤ . وفتح الباري ٢٢٧/١٠ .

(٤) شرح مسلم للنووي ٢٢٣/١٤ ، وفتح الباري ٢٣٣/١٠ .

(٥) انظر الفتاوى ص ٣٢/١٩ .



وهذان النوعان هما من إستمتاع الإنس بالجن والشياطين ، بإستخدامهم فسي الإخبار بالأمور الغائبة ، كما قال تعالى : ﴿وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً﴾ (١) .

قال ابن تيمية (فقد كان الرجل من الإنس ينزل بالوادي ، والأودية مظان الجن ، فإنهم يكونون بالأودية أكثر مما يكونون بأعالي الأرض ، فكان الإنس يقول: أعوذ بعظيم هذا الوادي من سفهائه . فلما رأت الجن أن الإنس تستعيز بها ، زاد طغيانهم ، وبهذا يجيبون المعزم والراقي بأسمائهم وأسماء ملوكهم ، فإنه يقسم عليهم بأسماء من يعظمونه ، فيحصل لهم بذلك من الرئاسة والشرف على الإنس ما يحملهم على أن يعطوهم بعض سؤلهم ، لاسيما وهم يعلمون أن الإنس أشرف منهم ، وأعظم قدراً ، فإذا خضعت الإنس لهم ، واستعازت بهم ، كان بمنزلة أكابر الناس ، إذا خضع لأصاغرهم ، ليقضي له حاجته) (٢) .

ثم قال (والجن لا يخدم الإنس بهذه الأخبار إلا لما يستمتع به من الإنس ، بأن يطيعه الإنسي في بعض ما يريده ، إما في شرك ، أو في فاحشة وأكل حرام ، أو قتل نفس بغير حق أو غيرها) (٣) .

النوع الثالث : ما يستند إلى ظن وتخمين وحس ، بأن يزعم الشخص أنه يعرف الأمور بمقدمات وأسباب ، يستدل بها على مواقعها كالشيء المسروق ، فيعرف من سرقة . وتتهم المرأة بالزنى ، فيعرف صاحبها ، وهذا قد جعل الله فيه لبعض الناس قوة مع كثرة الكذب فيه (٤) .

وقد بين الدكتور عمر بن سليمان الأشقر هذه الحيلة ، وفصلها فقال : (وبعض الكهان يكونون من الذكاء ، بحيث يجيبون إجابات محتملة عامة ، يمكن تفسير كل الاحتمالات في ضوئها ، بحيث يبدو أن الكاهن أخبر بالحق ، مهما كانت النتيجة التي صار إليها الإنسان المستخبر ، وأقرب مثال لهذا أن رجلاً إستشار كذاباً من

(١) سورة الجن آية ٦ .

(٢) الفتاوى ٣٣/١٩ - ٣٤ .

(٣) المرجع السابق ٤١/١٩ ، ٤٢ .

(٤) انظر فتح الباري ٢٢٧/١٠ ، وشرح الطحاوية ٧٦٣/٢ .

هؤلاء الدجالين في ابنه المريض ، فقال له : إن ابنك سيستريح ، فلما مات الولد قال له : ألم أقل لك إنه سيستريح من آلامه وأوجاعه ، ولو كان شفي من مرضه لكانت تلك الإجابة مقنعة للسائل بصحة قوله ذلك الدجال أيضا .

وبعض ما يصيب به الكهان يكون مستندا إلى ظن ، وتخمين وحس ، وهذا قد يجعل الله فيه لبعض الناس قوة مع كثرة الكذب فيه .

وبعض ما يصيبون فيه يكون مستندا إلى التجربة ، والعادة فيستدل على الحادث بما وقع قبل ذلك .

ولكن الأخبار التي يصيب فيها الكهان مما لا يستند إلى التجربة أو الظن والحدس من الأخبار الآتية فإن مصدره الشياطين ، والذين يستحقون اسم الكهانة هم هؤلاء الذين يوحى إليهم الشيطان ( ١ ) .

**ثالثا : حكم الكهانة :** جاء الإسلام بتحريم هذه الطرق ، وسد كل ما يفسد التوحيد ومن اكبر مفسدات التوحيد التصديق بالكهانة ، أو اعتقاد أن أحداً غير الله يعلم الغيب ولذلك ورد في الحديث السابق (من أتى كاهنا أو عرافا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد) (٢) وورد في حديث - كتاب بدء الخلق السابق - قوله ﷺ (فلا تأتهم) قال ابن تيمية (نهى النبي ﷺ عن آتيان الكهان - والمنجم يدخل في اسم الكاهن ، والضارب بالحصى ونحوهم ، فلا يجوز آتيانهم ولا إعطائهم شيئا من الأجرة ، وقد حكى الإجماع على تحريم ذلك غير واحد من العلماء : كالبلغوي والقاضي عياض وغيرهما ( ٣ ) قال النووي (وهذه الإضرِب كلها تسمى كهانة ، وقد أكذبهم الشرع ونهى عن تصديقهم وإتيانهم) (٤) .

وقال ابن تيمية في جواب له حول سؤال عن التنجيم، والإستدلال بها

(١) عالم السحر والشعوذة ، عمر بن سليمان الأشقر ص ٢٧١ .

(٢) أخرجه أبو داود (٣٩٠٤) والترمذي (١٣٥) وابن ماجه (٦٩٣) والامام احمد ٤٠٨/٢ و٤٢٩ و٤٧٦ وقال احمد شاعر في تعليقه أسناده قوي .

(٣) الفتاوى ١٩٤/٣٥ - ١٩٥ .

(٤) شرح مسلم للنووي ٢٢٣/١٤ .

على الحادث وهل يجوز ذلك ، فقال : (بل ذلك محرم بإجماع المسلمين ، وأخذ الأجرة على ذلك ، ويحب منعهم من الجلوس في الحوانيت والطرقات ، ومنع الناس أن يكرموهم والقيام في ذلك ، من أفضل الجهاد في سبيل الله) <sup>(١)</sup> ويقول الشيخ عبدالعزيز بن باز (لا يجوز لأحد من المسلمين الذهاب لأحد من الكهان ونحوهم، لسؤاله عن سبب تزوج أبنه أو قريبه أو عما يكون بين الزوجين ، واسرتهما من المحبة والوفاق أو العداوة والفراق ونحو ذلك ، لأن هذا من الغيب الذي لا يعلمه إلا الله) <sup>(٢)</sup> ، ولما ذكر حديث (من أتى كاهناً أو عرافاً ، فقد كفر بما أنزل على محمد) <sup>(٣)</sup> قال هذا دليل على كفر الكاهن والساحر ، لأنهما يدعيان علم الغيب ، وذلك كفر ، ولأنهما لا يتوصلان لمقصدتهما إلا بخدمة الجن ، وطاعتهم من دون الله وذلك كفر بالله) ثم قال (والمصدق لهم يدعواهم علم الغيب يكون مثلهم ، وكل من تلقى هذه الأمور ، عن متعاطاها فقد برى منه رسول الله ﷺ) <sup>(٤)</sup> .

قال الشيخ سلمان بن عبدالله آل الشيخ (فكل من تلقى هذه الأمور ، عن متعاطاها فقد برى منه ﷺ لقوله (ليس منا من تطير أو تطير له ، أو تكهن أو تكهن له ..) <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup> الحديث ، فهي إما شرك مثل الطيرة ، أو كفر مثل الكهانة والسحر ، فمن رضي بذلك وتابع عليه فهو كالفاعل لقبوله الباطل وأتباعه .

ولأن هذا العمل خطير على التوحيد ، فقد برى منه الرسول ﷺ من فاعله ومتعاطيه وبين كفرهم ، وبين أن صلاتهم لا تقبل منهم أربعين يوماً ، وهذا حتى ينتهوا عن هذا الفعل ويخلصوا دينهم لله رب العالمين ، قال شارح الطحاوية (الكهانة والتنجيم والضرب بالحصى ، وغيرها من أعمال الشعوذة محرمة بإجماع المسلمين وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال (ثمن الكلب خبيث ومهر البغي خبيث ، وحلوان الكاهن خبيث) <sup>(٧)</sup> .

(١) الفتاوى ١٩٧/٣٥ .

(٢) كتاب النشرة للبابطين ص ٨٧ .

(٣) أخرجه أحمد ٤٠٨/٢ و ٤٢٩ و ٤٧٦ ، وقال أحمد شاكر إسناده قوي ، وأخرجه أبو داود (٣٩٠١) والترمذي (١٣٥) وابن ماجه (٦٣٩) .

(٤) النشرة ص ٨٦ ، ٨٧ .

(٥) المعجم الكبير للطبراني ١٦٢/١٨ رقم ٣٥٥ .

(٦) فتح المجيد ٢٣٧ .

(٧) أخرجه البخاري ح (٢٢٣٧) (٢٢٨٢) (٥٣٤٦) (٥٧٦١) ومسلم (٥٦٧) (١٥٦٨) وغيرهم كثير .

ثم قال (ويدخل في هذا المنجم وصاحب الأزلام ، والضارب بالحصى الذي يخط بالرجل فكل ما يعطي هؤلاء حرام ، وقد حكى الإجماع على ذلك غير واحد من العلماء) (١) .

ثم قال بعد سياق الأدلة على تحريم ذلك ، (والنصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم وسائر أصحابه ، وجميع الأئمة جاءت بالنهي عن ذلك) (٢) .

ثم قال (وصناعة التنجيم محرمة بالكتاب والسنة ، بل هي محرمة على لسان جميع الرسل ، قال تعالى (ولا يفلح الساحر حيث أتى) (٣) ، وقال (ألم ترى إلى الذين اتوا نصيبا من الكتاب ، يؤمنون بالجبت والطاغوت) (٤) ، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وغيره الجبت السحر ويلحق به ، ما يتعلق من الكهانة والتنجيم وغيرها) (٥) .

ثم قال (والواجب على ولي الأمر وكل قادر ، أن يسعى في إزالة هؤلاء المنجمين والكهان والعرافين ، وأصحاب الضرب بالرمل والحصى والقرع والغالات ومنعهم من الجلوس في الحوانيت أو الطرقات ، وكفي من يعلم تحريم ذلك ولا يسعى إلى أزالته مع قدرته على ذلك ، قوله تعالى ﴿كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون﴾ (٦) وهؤلاء الملاعين يقولون الإثم ، ويأكلون السحت بإجماع المسلمين) (٧) .

ونكتفي بهذا العرض في هذا المبحث ، علما أن موضوع الجن له مبحث مستقل نتحدث فيه عن أفعال الجن وقدراتهم ، وجميع أعمالهم ولعله يوضح ما نقص في هذا المبحث عن كيفية إسترأق السمع ، وما شاكلها من المسائل المهمة .

---

(١) شرح العقيدة الطحاوية ٧٦٠/٢ - ٧٦١ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ٧٦١/٢ .

(٣) سورة طه ، آية ٦٩ .

(٤) سورة النساء ، آية ٥١ .

(٥) شرح العقيدة الطحاوية ٧٦٢/٢ .

(٦) سورة المائدة ٧٩/١ .

(٧) شرح العقيدة الطحاوية ٧٦٣/٢ .

### ثالثاً : السحر :

في هذا المبحث سوف نتكلم إن شاء الله تعالى ، عن مسألة كبيرة وهي مسألة السحر ونبين علاقتها بالتوحيد وحكم السحر ، وإن كانت هذه المسألة سوف ترد بالتفصيل في سحر النبي ﷺ وكيفية نتكلم هناك إن شاء الله على أنواع السحر .  
فنقول أولاً لابد من ذكر تعريف السحر في اللغة ، ثم الإصطلاح ثم بعد ذلك نذكر حكم السحر والساحر ، ونؤجل حقيقة السحر وتأثيره وأنواعه ، والخلاف فيها إلى مبحث سحر النبي ﷺ .

### تعريف السحر لغة :

يأتي السحر لغة بمعاني كثيرة من أشهرها ثلاث ، فهو يأتي بمعنى ما خفي ولطف سببه ، ويأتي بمعنى السحر وهو عضو في جسم الإنسان ، ويأتي بمعنى الوقت وهو آخر الليل .

قال ابن فارس (السحر - السين والحاء والراء أصول ثلاثة متباينة : أحدها عضو من الأعضاء ، والآخر خدع وشبهه ، والثالث وقت من الأوقات .  
فالعضو السحر ، وهو ما لصق بالحلقوم والمريء من أعلى البطن ، ويقال بل هي الرئة ، ويقال منه للجبان : انتفخ سحره .

وأما الثاني فالسحر ، قال قوم : هو إخراج الباطل في صورة الحق ، ويقال هو الخديعة ، واحتجوا بقول القائل :

فإن تسألينا فيم نحن فإننا عصافير من هذا الأثام المسحر

كأنه أراد المخدوع الذي خدعته الدنيا وغرته ، ويقال المسحر الذي جعل له سحر ، ومن كان ذا سحر لم يجد بدا من مطعم ومشرب .

وأما الوقت فالسحر والسحرة ، وهو قبل الصبح ، وجمع السحر أسحار ويقولون : أتيتك سحر ، إذا كان ليوم بعينه ، فإن أراد بكرة وسحرا من الأسحار قال : أتيتك سحرا (١) .

ثانيا : ويأتي السحر في كلام العرب كذلك بمعنى الفساد والإفساد .

قال ابن منظور (طعام مسحور إذا أفسد عمله ، وأرض مسحوره إذا أصابها المقر أكثر عما ينبغي فأفسدها ، وحيث ذو سحر : إذا كان ماؤه أكثر مما ينبغي) (٢) . وقال في تهذيب اللغة ويأتي السحر بمعنى السفاد .  
قال النابغة :

فقالتم يمين الله أفعل أنني رأيتك مسحورا يمينك فاجرة  
ومسحورا أي ذاهب العقل مفسدا (٣) .

أما المعنى الإصطلاحي للسحر : فإنه عام ، وهو في الشيء الذي يستهوي النفوس ويميل بها بأي نوع من أنواع التأثير ، وقد ذكر العلماء تعريفات عدة للسحر بحسب ما يعتقد كل شخص من حقيقة السحر ، وتأثيره أو تعميمه أو تخصيصه ، وذلك سوف يتضح من ذكر تعريفاتهم .

يقول الطبري السحر هو (تخيل الشيء إلى المرء بخلاف ما هو به ، في عينه وحقيقته) (٤) .

وعرفه الفخر الرازي ، بقوله (لفظ السحر في عرف الشرع مختص ، بكل أمر يخفى سببه ويتخيل على غير حقيقته ، ويجري مجرى التمويه والخداع ومتى أطلق ولم يقيد أفاد ذم فاعله) (٥) .

---

(١) معجم مقاييس اللغة ١٣٨/٣ .

(٢) لسان العرب ٣٤٩/٤ .

(٣) تهذيب اللغة ٢٩١/٤ .

(٤) تفسير الطبري ٣٦٨/١ .

(٥) التفسير الكبير ١٨٧/٣ عند تفسير قوله (يعلمون الناس السحر) البقرة آية ١٠٢ .

وهذا معنى عام والله أعلم ، حيث أنه يشمل أشياء كثيرة ، هي خافية على بعض الناس مثل خفة اليد ونحوها ، وعمل بعض الآلات الحديثة والقديمة ، وهي خافية على بعض الناس وكانوا يعدون ذلك سحرا ، ولعل هذا التعريف عام فيدخل فيه ما ليس سحرا في عرف الشرع مع أنه في اللغة من أنواع السحر ، كما سوف يتضح ذلك عند الكلام على انواع السحر في مبحث سحر النبي ﷺ .

ويعرفه ابن خلدون بتعريف لعله أضبط من ذلك ، فيقول (السحر علم بكيفية استعدادات تقتدر بها النفوس البشرية على التأثير في عالم العناصر ، إما بغير معين أو بمعين من الأمور السماوية ، والأول هو السحر والثاني الطلسمات) <sup>(١)</sup> . ولعله أراد به التنجيم ، كذلك وهو نوع من أنواع السحر .

وهذا بناء على أن للسحر حقيقة ، كما هو مذهب جمهور أهل السنة والجماعة والذي سوف يتضح بالدليل عند الكلام على ذلك في باب النبوات .

وعرفه ابن قدامة — وهو من معتقدي وجود حقيقة له — فقال (هو عقد ورقي يتكلم به أو يكتبه ، أو يعمل شيئا يؤثر في بدن المسحور ، أو قلبه أو عقله من غير مباشرة له) <sup>(٢)</sup> . ولعل هذا التعريف من أضبط التعريفات للسحر ، وخاصة على القول الراجح بوجود حقيقة للسحر ، وتأثيره على المسحور .

ونقل ابن حجر عن القرطبي نفس هذا التعريف ولكنّه فصله ، وذكر أكثر أنواعه ، يقول (قال القرطبي : السحر حيل صناعية يتوصل إليها بالاكْتِسَاب ، غير أنها لدقتها لا يتوصل إليها الا آحاد من الناس ، ومادته الوقوف على خواص الأشياء والعلم بوجوه تركيبها وأوقاته ، وأكثرها تخيلات بغير حقيقة وأيهامات بغير ثبوت فيعظم عند من لا يعرف ذلك ، كما قال الله تعالى عن سحرة فرعون ﴿وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَزِيمٍ﴾ <sup>(٣)</sup> مع أن حبالهم وعصيهم لم تخرج عن كونها

(١) المقدمة لابن خلدون ص ٩٢٣ .

(٢) المغني لابن قدامة المقدسي ١٥٠/٨ .

(٣) سورة الأعراف الآية ١٦١ .

حبالا وعصيا ، ثم قال : والحق أن لبعض أصناف السحر تأثيرا في القلوب ، كالحب والبغض والقاء الخير والشر ، وفي الابدان بالألم والسقم ، وإن أنكر ان الجماد ينقلب حيوانا ، أو عكسه بسحر الساحر ونحو ذلك (١) .

ويعرفه بعضهم بأنه (كل امر خفي سببه وتخيل على غالب حقيقته ، ويجري مجرى التّمويه والخداع ، ومتى أطلق ولم يقيد أفاد ذم فاعله . وقد أجرى مقيدا فيما يمتدح ويحمد ، كما روى «أن من البيان لسحرا» (٢) (٣) .

واقصر ابن القيم على المعنى الشرعي لحديث سحره ﷺ فقال في معنى هذا السحر وحقيقته (هو مركب من تأثير الأرواح الخبيثة ، وانفعال القوى الطبيعية عنها) (٤) ثم بدأ يفصل ، هذا الكلام وكيفية وقوع السحر ، وتدخل الجن في بعض أنواعه ، وتأثيره على المسحور .

ولذا فكل من اثبت حقيقة للسحر وتأثيره على المسحور ، عرفه بمثل ذلك ، يقول الشيخ محمد بن صالح العثيمين (هو عزائم ورقى وعقد تؤثر في القلوب ، والعقول والابدان فتسلب العقل وتوجد الحب والبغض ، فتفترق بين المرء وزوجه وتمرض البدن وتسلب تفكيره) (٥) .

ومن لم يثبت هذه الحقيقة للسحر ، فإنه يعرفه بخدع الحواس والايحاء الى النفس وما الى ذلك ، يقول سيد قطب في ذلك (إن السحر خداع الحواس ، وخدع الأعصاب ، والإيحاء إلى النفوس والمشاعر ، وهو لا يغير من طبيعة الأشياء ، ولا ينشئ حقيقة جديدة لها ، ولكنه يخيل للحواس والمشاعر بما يريد الساحر) (٦) .

(١) فتح الباري ١٠/٢٣٣ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٥٧٦٧) .

(٣) مجلة المنار ١/١٧٣ .

(٤) زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم ٤/١٢٥ - ١٢٦ .

(٥) فتاوى العقيدة / محمد بن صالح العثيمين ص ٣٣٣ ، وانظر نفس التعريف تقريبا في معجم الفاظ

العقيدة ص ٣١٥ .

(٦) في ظلال القرآن لسيد قطب ٦/٤٠٠٧ .



وبعد الكلام عن تعريف السحر اللغوي والشرعي ، لابد من معرفة حكم السحر وموقف الإسلام منه : ولعل الكلام على أنواع السحر وتأثيره ، يتأجل إلى مبحث سحر النبي ﷺ ولاسيما أن كتاب بدء الخلق ، لم يذكر فيه غير هذا الحديث في السحر ضمن باب صفة إبليس وجنوده .

فنقول لقد حذر الإسلام من السحر أشد تحذير ، بل قد قرن السحر بالشرك بالله عز وجل الذي هو أعظم الذنوب ، فقد قال ﷺ في حديث أبي هريرة عند البخاري «اجتنبوا السبع الموبقات الشرك بالله والسحر» الحديث (١) وذكر السحر بعد الشرك مباشرة ، واقتترانه كذلك بهذه الكبائر يدل على عظم هذا الذنب ، والذي هو مكفر للشخص كما هو رأي أكثر أهل العلم كما سوف يأتي .

وقد قال الله عز وجل : ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ ، وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا ، يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٢) نفي هذه الآية تصريح بكفر الساحر ، وجعل سبب الكفر هو تعليم الناس السحر ، وترتيب عدم الخلاق في الآخرة . وقوله في الآية بعدها ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٣) فدل على عدم إيمانهم وكفرهم ، وأنهم لو آمنوا واتقوا ، لكان خيرا لهم في الدنيا والآخرة .

قال النووي (فعمل السحر حرام ، وهو من كبائر الذنوب بالاجماع ، وهو قد يكون كفر ، وقد لا يكون كفر بل معصية كبيرة ، إن كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر كفر وإلا فلا ، وأما تعلمه وتعليمه فحرام ، فإن تضمن الكفر بالفعل أو القول ، فهو كفر وإلا فلا) (٤) .

(١) أخرجه البخاري ح (٥٧٦٤) ومسلم كتاب الإيمان ح (٨٧) .

(٢) سورة البقرة / آية ١٠٢ .

(٣) سورة البقرة الآية ١٠٣ .

(٤) شرح مسلم للنووي ٦٧٦/١٤ .

ومن شدة التغليب على السحر والسحرة ، ترتيب حكم القتل فيهم ، واختلافهم هل له توبة أم لا ؟ وسوف يأتي هذا الحكم بعد قليل .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (والسحر حرم بالكتاب والسنة والاجماع ، وكل ما حرمه الله ورسوله فضربه اعظم من نفعه ، قال تعالى ﴿واطيعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان ...﴾<sup>(١)</sup> الآية ، قال فابخر سبحانه انه من اعتاض بذلك ، يعلم أنه لا نصيب له في الآخرة ... ثم بين أن الايمان والتقوى ، هو خير لهما في الدنيا والآخرة وأخبر سبحانه بسوء عاقبة من ترك الايمان والتقوى في غير آية في الدنيا والآخرة ولهذا قال تعالى ﴿ولا يفلح الساحر حيث أتى﴾<sup>(٢)</sup> والمفلح هو الذي ينال المطلوب وينجو من المهروب فالساحر لا يحصل له ذلك)<sup>(٣)</sup> .

وقال الماتريدي نقلا عن القاري : (القول بأن السحر كفر على الإطلاق خطأ ، بل يجب البحث عنه فإن كان رد ما التزمه في شرط الايمان ، فهو كفر وإلا فلا)<sup>(٤)</sup> .

وقال ابن كثير في تفسيره (قال أبو جعفر الرازي قالوا انما نحن فتنه فلا تكفر ، وذلك أنهما على الخير والشر والكفر والايمان ، فعرف أن السحر من الكفر ) ، وقال في قوله ﴿ولو انهم آمنوا واتقوا﴾<sup>(٥)</sup> ، (ذهب الى تكفير الساحر الامام احمد وطائفة من السلف ، وقيل بل لا يكفر ولكن حده ضرب عنقه)<sup>(٦)</sup> .

وقال القرطبي في بيان حكمه (من السحر ما يكون كفرا من فاعله ، مثل ما يدعونه من تغيير صور الناس ، وإخراجهم في هيئة بهيمة ، وقطع مسافة شهر في ليلة والطيران في الهواء ، فكل من فعل هذا ليوهم الناس أنه محق فذلك كفر منه قاله أبو نصر عبد الرحيم القشيري ، وقال ابو عمرو من زعم أن الساحر يقلب الحيوان من صورة إلى صورة ، فيحيل الانسان حمارا أو نعوه ، ويقدر على نقل الأجساد وهلاكها وتبديلها ، فهذا يرى قتله لانه كافر بالانبياء يدعي مثل آياتهم ، ومعجزاتهم ولا ينتهيا مع هذا علم صحة النبوة ، إذ قد يحصل مثلها بالحيلة)<sup>(٧)</sup> .

(١) سورة البقرة الآية ١٠٢ .

(٢) سورة طه ، آية ٦٩ .

(٣) الفتاوى ١٧٠/٣٥ - ١٧١ .

(٤) شرح كتاب الفقه الأكبر لأبي حنيفة مع شرحه للشيخ على القاري ص ٢٢٠ .

(٥) سورة البقرة ، آية ١٠٣ .

(٦) تفسير ابن كثير ١٨٠/١ - ١٨١ .

(٧) تفسير القرطبي ٤٥/٢ .

ويقول الفخر الرازي في تفصيل حكم السحر ، ما يلي قال : (المسألة السادسة: في أن الساحر هل يكفر أم لا : اختلف الفقهاء في أن الساحر هل يكفر أم لا ، روي عن النبي ﷺ أنه قال : «من أتى كاهنا أو عرافا فصدقهما بقول فقد كفر بما أنزل على محمد» عليه السلام وأعلم أنه لا نزاع بين الأمة ، في أن من اعتقد أن الكواكب هي المدبرة لهذا العالم ، وهي الخالقة لما فيه من الحوادث والخيرات والشرور ، فإنه يكون كافرا على الإطلاق ، وهذا هو النوع الأول من السحر .

أما النوع الثاني وهو أن يعتقد أنه قد يبلغ روح الانسان ، في التصفية والقوة إلى حيث يقدر بها على إيجاد الاجسام ، والحياة والقدرة وتغيير البنية والشكل ، فالأظهر اجماع الأمة أيضا على تكفيره .

أما النوع الثالث : وهو أن يعتقد الساحر ، أنه قد يبلغ في التصفية وقراءة الرقي وتدخين بعض الأدوية إلى حيث يخلق الله تعالى ، عقيب أفعاله على سبيل العادة الأجسام والحياة والعقل وتغيير البنية والشكل ، فهذا هو النوع الذي ورد في هذا النوع ورجح انه لا يكفر بسببه<sup>(١)</sup> . وقوله (يخلق عقيب أفعاله) هذا على مذهب الاشعري رحمه الله تعالى.

وقال ابن كثير (كفر الساحر ، هو مذهب الجمهور وابو حنيفة ومالك ، واحمد وأكثر العلماء على هذا القول)<sup>(٢)</sup> ، فيكاد يكون هذا القول من العلماء اجماع إلا في بعض الأنواع ولذلك يقول ابن حجر : (وقد استدل بهذه الآية أن السحر كفر ، وتعلمه كفر وهو واضح في بعض أنواعه كالتعبد للشياطين ، أو الكواكب واما النوع الآخر الذي هو من باب الشعوذة فلا يكفر به من تعلمه أصلاً)<sup>(٣)</sup> .

ومال إلى هذا القول ، ابن قدامة المقدسي ، يقول (تعلم السحر وتعليمه حرام لا نعلم فيه خلافا بين أهل العلم ، قال أصحابنا (ويكفر الساحر بتعلمه وفعله سواء اعتقد تحريمه أو إباحته)<sup>(٤)</sup> . وهو تقريبا يمثل مذهب الحنابلة عامة ، والله أعلم .

(١) التفسير الكبير ١٩٤/٣ - ١٩٥ .

(٢) المغني ١٥١/٨ .

(٣) تفسير ابن كثير ١٨٥/١ .

(٤) فتح الباري ٢٣٥/١٠ .

وهذا القول هو قول أكثر علماء هذا العصر أيضا ، يقول صاحب كتاب فتح المجيد ، وهو من المتأخرين بل المعاصرين (واختلفوا : هل يكفر الساحر أو لا ؟ فذهبت طائفة من السلف إلى انه يكفر ، وبه قال مالك وابو حنيفة واحمد رحمهم الله . قال أصحابه : الا ان يكون سحره بإدوية وتدخين وسقي شيء يضر فلا يكفر . وقال الشافعي : اذا تعلم السحر قلنا له : صف لنا سحرك ، فإن وصف ما يوجب الكفر ، مثل ما اعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة ، وأنها تفعل ما يلتبس منها فهو كافر ، وإن كان لا يوجب الكفر فإن اعتقد أباحتها كفر) (١) .

وأيد هذا القول أكثر العلماء المعاصرين ، وخاصة من أهل هذا البلد وعلى رأسهم الشيخ ابن باز حيث يقول ( والصحيح أنه يقتل حدا لردته ، وهذا هو قول أبي حنيفة ومالك وأحمد رحمهم الله ، لكفره بسحره مطلقا لدلالة الآية ﴿واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر﴾ (٢) الآية . وهي تدل على كفر الساحر مطلقا ، وهو الراجح) (٣) . وهو رأي الجمهور سلفا وخلفا ومنهم أكثر علماء هذا البلد ، كما في الفتوى السابقة وهي صادرة عن أكثر من عالم ونرى تقسيم وتفصيل لهذه المسألة للشيخ ابن عثيمين في اجابة له عن سؤال (عن أقسام السحر وهل الساحر كافر ؟ فأجاب بقوله: (السحر ينقسم إلى قسمين .

الأول : عقد ورقي - أي قراءات وطلاسم يتوصل بها الساحر إلى الإشراف بالشياطين فيما يريد لضرر المسحور ، قال الله تعالى : ﴿واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر﴾ (٤) .

الثاني : أدوية وعقاقير تؤثر على بدن المسحور ، وعقله ، وإرادته وميله وهو ما يسمى عندهم بالعطف والصرف ، فيجعلون الإنسان ينعطف على زوجته ، أو امرأة أخرى حتى يكون كالبهيمة تقوده كما تشاء ، والصرف بالعكس من ذلك ، فيؤثر في بدن المسحور بإضعافه شيئا فشيئا ، حتى يهلك ، وفي تصويره بأن يتخيل الأشياء على خلاف ما هي عليه .

(١) فتح المجيد ص ٢٣٣ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٠٢ .

(٣) فتاوي اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء ٣٦٩/١ .

(٤) سورة البقرة / آية ١٠٢ .

وكفر الساحر اختلف فيه أهل العلم : فمنهم من قال يكفر . ومنهم من قال لا يكفر .

ولكن التقسيم السابق الذي ذكرناه ، يتبين به حكم هذه المسألة : فمن كان سحره بواسطة الشياطين ، فإنه يكفر ، ومن كان سحره بالأدوية والعقاقير ، فإنه لا يكفر ولكنه يعتبر عاصيا ( ١ ) .

وقال في جواب آخر له (وتعلم السحر محرم ، بل هو كفر اذا كانت وسيلة الاشراك بالشياطين ، واستعماله كفر ولهذا يقتل الساحر رده وكفرا) ( ٢ ) .

وبهذا الكلام يتبين لنا تحذير الإسلام من هذا العمل ، حيث أنه غالبا لا يكون إلا شركا وكفرا بالله عز وجل وهذا هدم للإسلام من أساسه ، وسوف يأتي لهذا المبحث زيادة تفصيل عند الكلام ، على سحر الرسول ﷺ في الباب الثاني.

---

(١) فتاوي العقيدة لمحمد العثيمين ص ١٣١ .

(٢) فتاوي العقيدة للعثيمين ص ٣٣٣ .

## المبحث الثاني توحيد الربوبية

### التمهيد :

ذكر البخاري في كتاب بدء الخلق ، أحاديث كثيرة عن توحيد الربوبية ، ونحن سوف نناقش هذه الأحاديث في هذا المبحث ، أن شاء الله تعالى غير أنه في بداية هذا المبحث نحب التعرف على المقصود بالربوبية في اللغة ، والإصطلاح ، أما كلمة توحيد فقد سبق الكلام عليها في المبحث الأول .

### أولاً : معنى الربوبية في اللغة :

كلمة الربوبية مأخوذة كما هو معروف من كلمة الرب وهو الله عزوجل قال تعالى : ﴿ قل أعوذ برب الناس ﴾ <sup>(١)</sup> وإذا عرفته لم تطلق إلا على الله عزوجل <sup>(٢)</sup> . والرب في اللغة على معاني منها :

١ — مالك الشيء قال في الصحاح رب كل شيء ، مالكة والرب ، أسم من اسماء الله عزوجل ، ولا يقال في غيره الا بالإضافة <sup>(٣)</sup> .

وفي تاج العروس (ورب كل شيء مالكة ومستحقه أو صاحبه. يقال فلان فلان رب هذا الشيء أي ملك له ، وكل من ملك شيئاً فهو ربه يقال هو رب الدابة ورب الدار ، وفلانة ربة البيت وفي حديث أشراط الساعة ﴿إن تلد الأمة ربتها أو ربها﴾ <sup>(٤)</sup> وأراد به السيد والمالك ، وفي الحديث أيضاً (واللهم رب هذه الدعوة) أي صاحبها وقيل المتم لها) <sup>(٥)</sup> وزاد في لسان العرب بعد هذا الكلام فقال (والرب يطلق

(١) سورة الناس ، آية ١ .

(٢) تاج العروس ٤٥٩/٢ .

(٣) الصحاح ١٣٠/١ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٥٠) و (٤٧٧٧) .

(٥) تاج العروس ٤٦٠/٢ .

في اللغة على المالك والسيد والمدير والمربي ، والقيم والمنعم ولا يطلق غير مضاف إلا على الله عزوجل ، وقد أطلق في الشعر خاصة في الجاهلية ، وهو نادر<sup>(١)</sup> وقال في معجم مقاييس اللغة (فالرب المالك والخالق والصاحب)<sup>(٢)</sup> .

٢ - يأتي الرب بمعنى المصلح والقائم على الشيء ، والمصلح له (والرب المصلح للشيء يقال رب فلان ضيعته ، إذا قام على أصلها ، وهذا سقاء مربوب بالرب ، والله عزوجل هو الرب ، لأنه مصلح أحوال خلقه ، وربت الصبي أربه وربته أربة إذا أصلحته وربته)<sup>(٣)</sup> .

وقال في الصحاح (ورب الضيعة أي أصلحها وأتمها ، ورب فلان ولده يربه رباً وربيه وتربيه بمعنى أي رباه ، والمربوب المربي)<sup>(٤)</sup> .

٣ - يأتي الرب بمعنى السيد المطاع ، قال تعالى (فيسقي ربه خمرا)<sup>(٥)</sup> . أي سيده، وفي كلام ابن عباس ، لأن يربني بني عمي خير من أن يربي غيرهم) أي يكونوا على امرأ وسادة ويقصد بني أمية ، لأنهم أقرب إليه من ابن الزبير)<sup>(٦)</sup> .

وفي الصحاح قال (وربيت القوم سننهم ، أي كنت فوقهم قال أبو نصر: وهو من الربوبية ومنه قول صفوان (لأن يربي رجل من قریش ، أحب إلي من أن يربي رجل من هوازن)<sup>(٧)</sup> .

والكلمة لها معاني كثيرة جداً يطول ذكرها ، واكتفينا بهذا القدر لأن هذه المعاني هي المقصودة هنا .

(١) لسان العرب ٣٩٩/١ ، ٤٠٠ .

(٢) معجم مقاييس اللغة ٣٨٠/٢ .

(٣) معجم مقاييس اللغة ٣٨١/٢ ، ٣٨٢ .

(٤) سورة يوسف الآية ٤١ .

(٥) الصحاح ١٣٠/١ .

(٦) انظر لسان العرب ٤٠١/١ .

(٧) الصحاح ١٣٠/١ وتاج العروس ٤٦٣/٢ .

## ثانيا : تعريف توحيد الربوبية في الاصطلاح :

قال شارح الطحاوية (توحيد الربوبية هو بيان أن الله وحده خالق ، كل شيء) <sup>(١)</sup> ولعل هذا التعريف تعريف بأحد جزئيات هذا التوحيد ، وهو الخلق وإلا فافعال الله عزوجل كثيرة ، منها الخلق فيجب على الإنسان توحيد الله بأفعاله كلها ، الخاصة به واعتقاد عدم شريك له في مثل هذه الأفعال ، يقول صاحب القول السديد (والمراد بتوحيد الربوبية الإعتقاد الجازم ، بأن الله وحده الخالق الرازق ، المحيي المميت المدبر لشئون خلقه كلها ، لا شريك له في ذلك) <sup>(٢)</sup> .

وقد عرف ابن حجر هذا النوع من التوحيد ، فقال هو (اعتقاد أن الله واحد ، في الأهيته وملكه وتدبيره لا شريك له ، ولا رب سواه ولا خالق غيره) <sup>(٣)</sup> وقد عرفه كثير من العلماء بتعريفات ترجع كلها إلى وجوب إفراد الله بأفعاله ، من الملك والتدبير والخلق والرزق وغيرها من أفعاله) <sup>(٤)</sup> ولو وضع تعريف لهذا النوع من التوحيد فقل هو أفراد الله تعالى ، بأفعاله المختص بها لكان حسناً .

النفذ

(١) تاج العروس ٤٥٩/٢ ولسان العرب ٣٩٩/١ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ٢٤/١ .

(٣) القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد ص ١٦ .

(٤) انظر فتح الباري ٣٥٧/١٣ .



## المطلب الأول : خلق العرش والماء والسموات والأرض والقلم :

لابد بادئ ذي بدء من الإطلاع على معنى الخلق في اللغة ، ومن ثم نذكر المعنى الشرعي للخلق ، حتى نتمكن من معرفة المقصود بهذه الكلمة ، والتي تأتي بمعاني سوف نتضح من خلال العرض .

### المعنى اللغوي لكلمة خلق :

يأتي الخلق في اللغة بعدة معاني من أهمها ، ما يلي :

١ - التقدير : قال في الصحاح (يقال خلقت الأديم ، إذا قدرته قبل القطع ، ومنه قول زهير :

ولانت تفري ما خلقت  
وبعض القوم يخلق ثم لا يفرى  
وقال الحجاج (ما خلقت الا فريت ولا وعدت إلا وفيت) <sup>(١)</sup> .

وفي معجم المقاييس : (قال خلق يأتي بمعنى قدر الشيء ، ومنه قولهم خلقت الأديم للسقاء إذا قدرته ، ومن ذلك الخلق وهي السجبة ، لأن صاحبه قد قدر عليه ، وفلان خليق بكذا وأخلق به أي ما أخلقه أي ممن يقدر فيه ذلك . والخلق النصيب لأنه قد قدر لكل أحد نصيبه ، فأى كلمة تأخذ معنى التقدير ، فإنها تسمى خلق أو خلاق أو خلق وكذا) <sup>(٢)</sup> .

وفي لسان العرب (الخلق التقدير ، وخلق الأديم يخلقه خلقا قدره ، لما يريد قبل القطع وقاسه ليقطع منه مزاده أو قربه أو حقا - ثم ذكر بيت زهير - ومعناه أنت إذا قدرت أمراً قطعته وأمضيته ، وغيرك يقدر ما لا يقطعه لأنه ليس بمضاي العزم وأنت مضاء على ما عزمته عليه) <sup>(٣)</sup> .

(١) الصحاح ٤/١٤٧٠ - ١٤٧١ .

(٢) معجم مقاييس اللغة ٢/٢١١ - ٢١٢ .

(٣) لسان العرب ١٠/٨٧ .

وفي تاج العروس (يسمون صانع الأديم ونحوه ، الخالق لأنه يقدر أولاً ثم يفري .

وخلق النطع والأديم خلقاً ، وخلقه إذا قدره وحزره أو قدره لما يريد ، قبل أن يقطعه وقاسه قبل أن يقطع منه مزاده أو قربه) (١) .

٢ — الإنشاء على مثال أبدعه — أو هو الإيجاد سواء من عدم ، أو تحويل الشيء من خلق إلى خلق مختلف ، قال في تاجر العروس : (الخلق في كلام العرب على وجهين الإنشاء على مثال أبدعه والآخر التقدير وكل شيء خلقه الله ، فهو مبتدعه على غير مثال سبق إليه ﴿ألا له الخلق والأمر﴾) (٢) .

والخالق في صفات الله تعالى المبدع للشيء ، المخترع على غير مثال سبق ، وقال الأزهرى هو الذي أوجد الأشياء جميعها ، بعد أن لم تكن موجودة وأصل الخلق التقدير ، فهو بإعتبار ما منه وجودها مقدر ، وبإعتبار الإيجاد على وفق التقدير خالق (٣) .

وفي لسان العرب (الله تعالى الخالق وفي التنزيل ﴿هو الله الخالق البارئ المصور﴾) (٤) ، وفيه ﴿بلى وهو الخالق العليم﴾ (٥) قال الأزهرى ، ولا تجوز هذه الصفة بالالف واللام لغير الله عز وجل ، وهو الذي أوجد الأشياء جميعها ، بعد أن لم تكن موجودة ، والخلق في كلام العرب ابتداء الشيء على مثال لم يسبق إليه وكل شيء خلقه الله فهو مبتدئه على غير مثال سبق إليه ، وقال ابن سيده : (خلق الله الشيء يخلقه خلقاً أحدثه بعد أن لم يكن ، والخلق يكون المصدر ، ويكون المخلوق ﴿يخلقكم في بطون امهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث﴾) (٦) فسمى المخلوق خلقاً (٧) .

(١) تاج العروس ٢٥١/٢٥ — ٢٥٢ .

(٢) سورة الأعراف ، آية ٥٤ .

(٣) تاج العروس ٢٥١/٢٥ .

(٤) سورة الحشر الآية ٢٤ .

(٥) سورة يس الآية ٨١ .

(٦) سورة الزمر الآية ٦ .

(٧) لسان العرب ٨٥/١٠ .

وفي الصحاح (والمخلق القدح إذا لين وسوي وقال يصفه :

فخلقته حتى إذا تم واستوى كمْضَة سَق أو لَمَثَل كَمْتَن إِمَام

قَرَنْتَ بِحَقْوِيهِ ثَلَاثًا فَلَمْ يَزْرَعْ عَنْ الْقَصْدِ حَتَّى بَصُرْتَ بِدِمَامٍ (١)

ويأتي الخلق بمعاني كثيرة منها :

الإفتراء ومنه خلق الكذب أو الإفك ، ومنه قوله تعالى ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ﴾ (٢)

ويقال هذه قَصِيدَةٌ مُخْتَلَقَةٌ أَيْ مَنْحُولَةٌ (٣) ومن المجاز خلق الكلام وغيره ، إذا صنعه (إختلقا) (٤) .

والخليفة الطبيعة والجمع الخلائق ، قال لبيد :

فأقنع بما قسم المليك فإنما قسم الخلائق بيننا علامها

ومن الخلق ، والخلق الناس والخليفة البهائم (٥) وقيل هي الفطرة والسليقة (٦) .

وخلق الشيء خلقا (ملسه ولينه) (٧) .

ويقال صخرة خلقاء أي ملساء ، ويقال اخلوق السحاب ، استوى ومن هذا

الباب أخلق الشيء ، وخلق إذا بلي ومنه الثوب إذا بلي ، وملس سمي خلقا وكل شيء اعتدل فهو المختلق (٨) .

ونكتفي بهذا القدر من هذه المعاني وهي كثيرة جداً ذكرنا بعضها فقط لمعنى الخلق في اللغة ، ونذكر بعد ذلك معناه في الاصطلاح .

(١) الصحاح ١٤٧١/٤ ، وانظر تاج العروس ٢٥١/٢٥ .

(٢) سورة العنكبوت الآية ١٧ .

(٣) لسان العرب ٨٥/١٠ .

(٤) الصحاح ١٤٧١/٤ .

(٥) تاج العروس ٢٥٣/٢٥ .

(٦) لسان العرب ٨٦/١٠ .

(٧) تاج العروس ٢٥٢/٢٥ .

(٨) معجم مقاييس اللغة ٢١٤/٢ ، وانظر لسان العرب كذلك ٨٧/١٠ - ٨٨ .

## ثانيا : الخلق في الاصطلاح :

يأتي الخلق في الإصطلاح بنفس المعنى اللغوي ، ولذلك أكثر من فسر المراد بالخلق فسره ، بأنه الابداع على غير مثال سابق من العدم ، أو أنه قدره تقديرا كما سوف يظهر من بعض التعريفات ، التي ذكرها بعض أهل العلم <sup>(١)</sup> ، يقول الراغب الاصفهاني في معنى الخلق ، (الخلق أصله التقدير المستقيم ، ويستعمل في أبداع الشيء من غير أصل ولا احتذاء قال تعالى ﴿خلق السموات والأرض﴾ <sup>(٢)</sup> أي أبداعها بدلالة قوله تعالى ﴿بديع السموات والأرض﴾ <sup>(٣)</sup> ويستعمل في إيجاد الشيء من الشيء نحو ﴿خلقكم من نفس واحدة﴾ <sup>(٤)</sup> ﴿وخلق الإنسان من نطفه﴾ <sup>(٥)</sup> وليس الخلق الذي هو الابداع الا الله تعالى ولهذا قال في الفصل بينه وبين غيره ﴿أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون﴾ <sup>(٦)</sup> ، وأما الذي يكون بالاستحالة فقد جعله الله لغيره في بعض الأحيان كعيسى حيث قال ﴿وإذا تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني﴾ <sup>(٧)</sup> .

والخلق يقال في معنى المخلوق ، والخلق في الأصل واحد لكن خص الخلق بالهيات ، والأشكال والصور المدركة بالبصر ، وخص الخلق بالقوي والسجايا المدركة بالبصيرة <sup>(٨)</sup> .

وليس شيء من فعل بني آدم على الحقيقة خلق بل هو صنع وفعل منهم والخلق لله عزوجل فإنه وحده الخلاق وما يفعل بنوا آدم من الصنع والخلق ، فإنه تشبه بفعل الله وليس هو مثله على الإطلاق كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية ذلك <sup>(٩)</sup> . ويعرفه البيهقي الخلق بالاختراع والإبداع ، على غير أصل ولا مثال سابق <sup>(٩)</sup> .

(١) انظر الإيمان لابن تيمية ص ٩٠ - ٩١ .

(٢) سورة الأنعام الآية ١ .

(٣) سورة البقرة الآية ١١٧ .

(٤) سورة النساء الآية ١ .

(٥) سورة النحل الآية ٤ .

(٦) سورة النحل الآية ١٥ .

(٧) سورة المائدة الآية ١١٠ .

(٨) المفردات في الفاظ القرآن ٢٩٦ - ٢٩٧ .

(٩) انظر الفتاوى ٣٦٨/٢٩ .

(٩) الاعتقاد للبيهقي ٧٤ ، وانظر كذلك عمدة القاري ١٥/١٠٧ .

وعرفه بنفس هذا التعريف شارح العقيدة الطحاوية ، فقال (معنى خلق أي أوجد وانشأ وأبدع ويأتي خلق بمعنى قدر) <sup>(١)</sup> ويعرفه ابن حزم ، بقوله (هو الإخراج من العدم إلى الوجود) <sup>(٢)</sup> .

ويقول شيخ الاسلام ابن تيمية معنى كلامنا أنه خالق كل شيء ، وخلق كذا وكذا أي انه خلق المخلوق وأحدثه بعد أن لم يكن كما قال تعالى ﴿وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا﴾ <sup>(٣)</sup> (٤) .

وله تعريف آخر (وهو الشيء الذي كونه الله بأمره ، وهو المفعول من هذا الأمر من الله عزوجل) <sup>(٥)</sup> ، ويوافق شيخ الإسلام ابن تيمية على هذا التعريف صاحب منار القاري في شرح صحيح البخاري ، حيث قال الخلق هو الموجود من العدم بفعل الله وأمره وإبداعه <sup>(٦)</sup> .

ومن اسماء الله عزوجل الخالق ، ﴿خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل﴾ <sup>(٧)</sup> ، وقال تعالى ﴿وهل من خالق غير الله﴾ <sup>(٨)</sup> ومعناه كما قال البيهقي ، قال الحليمي (ومعناه الذي صنف المبدعات وجعل لكل صنف منها قدرا ، فأوجد فيها الصغير أو الكبير أو الطويل أو القصير ، والإنسان والبهيمة والدابة والطائر والحيوان والموات ، ولا شك ان الإعتراف بالإبداع يقتضي الاعتراف بالخلق ، إذ أن الخلق هيئة الإبداع ، ومعنى الخالق الخالق خلقا بعد خلق) <sup>(٩)</sup> .

ويعرف شارح الطحاوية الخالق (بأنه المخرج للشيء من العدم ، إلى الوجود لاغير) وقد نقل هذا عن بعض من شرح الطحاوية من المشايخ ، ولكنه اعترض عليه بأنه يوجد معنى ثاني للخالق ، وهو التقدير <sup>(١٠)</sup> .

(١) شرح العقيدة الطحاوية ١٢٤/١ .

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢٣١/٣ .

(٣) سورة مريم الآية ٩ .

(٤) مجموعة الرسائل والمسائل ٣٧٥/٢ - ٣٧٦ .

(٥) الفتاوي ٢١٥/١٨ .

(٦) منار القاري شرح مختصر البخاري خميس محمد قاسم ١٤٦/٤ - ١٤٧ .

(٧) سورة الزمر الآية ٦٢ .

(٨) سورة فاطر الآية

(٩) كتاب الاسماء والصفات للبيهقي ص ٤٢ .

(١٠) شرح العقيدة الطحاوية ١١٦/١ .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية في بيان أن هذا المعنى للخلق واضح ومفهوم (ولهذا كان ما أخبر الله به في كتابه ، من أنه خلق السموات والأرض عما يفهم جميع الخلائق ، أنهما حدثتا بعد أن لم تكونا) <sup>(١)</sup> .

وسئل الشيخ صالح الأطرم ما معنى الخلق ، فاجاب يقول (المقصود بالخلق هو ايجاد الاشياء بعد أن لم تكن موجودة وأبدعها على ما لم يسبق لها نظير) <sup>(٢)</sup> **«أبدع السموات والأرض»** <sup>(٣)</sup> أي أبداعها **«الحمد لله فاطر السموات والأرض»** <sup>(٤)</sup> وكل شيء خلقه الله فهو مبتدئ على غير مثال سبق إليه ، ويأتي الخلق بمعنى التقدير ، ومنه قوله تعالى **«تبارك الله احسن الخالقين»** <sup>(٥)</sup> أي المقدرين وقوله **«وتخلقون إفكا»** <sup>(٦)</sup> أي تقدرون كذبا) <sup>(٧)</sup> .

ولعنا نكتفي بهذا القدر من الكلام على المعنى الاصطلاحي للخلق ، وندخل في صلب المبحث وهو خلق الله عزوجل للعرش ، والماء والقلم والسموات والارض والحديث عنها وعن ترتيب خلقها والترجيح في ذلك بشيء من الاختصار ، ومنهجنا في هذه الرسالة هو الاختصار ، قدر الطاقة لأن التوسع مع كثرة المباحث يؤدي إلى تضخيم حجم الرسالة دون فائدة كبيرة تحصل من تكرار ذلك .

### خلق العرش والماء والقلم والسموات والأرض :

اختلف العلماء في هذه المسألة على عدة أقوال ، وسبب هذا الإختلاف والله أعلم هو ورود ~~الآية في النجد~~ <sup>الآية في النجد</sup> ، على من من هذه المخلوقات هو أولها خلقاً .

Contradiction

(١) الفتاوى ٢٦/١٨ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٦٧ .

(٣) سورة فاطر الآية ١ .

(٤) سورة المؤمنين الآية ١٤ .

(٥) سورة العنكبوت الآية ١٧ .

(٦) الأسئلة والأجوبة في العقيدة ، صالح بن عبدالرحمن الأطرم ص ١١ ، ١٢ .

فبعض العلماء يرى أن أول شيء خلقه الله ، هو الماء والعرش وأنهما خلقا قبل السموات والأرض ، والقلم يقول ابن حجر (لكن أشار بقوله — حديث عمران بن الحصين في بدء الخلق ، (وكان عرشه على الماء) إلى أن الماء والعرش كانا مبدأ هذا العالم ، لكونهما خلقا قبل خلق السموات والأرض، ولم يكن تحت العرش إذ ذاك إلا الماء) <sup>(١)</sup> وقال العيني في شرحه للحديث (وفيه دليل على أن العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والأرض <sup>(٢)</sup>).

وقال في عون الباري في تعليقه ، على هذا الحديث (وكان عرشه على الماء) (معناه أنه خلق الماء سابقا ، ثم خلق العرش على الماء) <sup>(٣)</sup>.

ويقول ابن تيمية في تأييد هذا الرأي : (فهذا القلم خلقه الله لما أمره بالتقدير المكتوب قبل خلق السموات والأرض ، بخمسين ألف سنة وكان مخلوقا قبل خلق السموات والأرض ، وهو أول ما خلق من هذا العالم ، وخلق بعد العرش كما دلت عليه النصوص وهو وقول جمهور السلف .. وأخبر القرآن الكريم أنه خلق السموات والأرض في ستة أيام ، وكان عرشه على الماء ، وفي الآية الأخرى ﴿ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا اتينا طائعين﴾ <sup>(٤)</sup> . وقد جاءت الآثار عن السلف ، بأن السماء خلقت من بخار الماء ، وهو الدخان) <sup>(٥)</sup>.

وقال في موضع آخر (ولكن كان قبل ان يخلق الله هذه السموات ، وهذه الأرض وهذا النهار كان العرش على الماء كما قال تعالى ﴿وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء﴾) <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup>.

(١) فتح الباري ٦/٣٧٤ .

(٢) عمدة القاري ١٥/١٠٩ .

(٣) عون الباري ٤/٥ انظر كذلك ارشاد المساري ٥/٢٤٩ ، وانظر منار القاري شرح مختصر صحيح البخاري كذلك ٤/١٤٧ .

(٤) سورة فصلت الآية ١١ .

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل ٢/٣٥١ — ٣٥٢ .

(٦) سورة هود الآية ٧ .

(٧) الفتاوى ١٨/٢١٣ .

ويؤيد هذا القول كذلك ابن كثير رحمه الله تعالى ، فعند تفسير هذه الآية آية هود - ذكر الأقوال واختار أسبقية خلق الماء والعرش ، للسموات والأرض (١) وأيد هذا القول كذلك شارح الطحاوية ، عند تعليقه على حديث عمران بن الحصين رضي الله عنه (٢) .

وكذلك أيدته ابن القيم في قصيدته المشهورة بالنونية يقول فيها :

وأذكر حديث السبق للتقدير	والتوقيت قبل جميع ذي الأعيان
خمسین ألفاً من سنين عدها المخ	تار سابقه لذي الأكوان
هذا وعرش الرب فوق الماء من	قبل السنين بمدة وزمان
والناس مختلفون في القلم الذي	كتب القضاء به من الديان
هل كان قبل العرش أو هو بعده	قولان عند أبي العلي الهمداني
والحق أن العرش قبل لانه	قبل الكتاب كان ذا أركان
وكتاب القلم الشريف تعقبت	إيجاده من غير فصل زمان (٣)

وهذا القول هو رأي جمهور العلماء تقريبا ، وهو قول جمهور السلف كما

قال ابن تيمية وأدلة هؤلاء العلماء على هذا القول ، ما يلي :

١ - حديث عمران بن الحصين وفيه «وكان عرشه على الماء» (٤) وفي بعض طرقه ثم خلق السموات والأرض (٥) بعد ذكر كتابة المقادير ، في رواية كتاب التوحيد .

وأيدوا هذه الرواية برواية قصة نافع بن يزيد الحميري ، بلفظ (كان عرشه على الماء ثم خلق القلم ، فقال اكتب ما هو كائن ، ثم خلق السموات والأرض وما فيهن) (٦) قال فصرح في هذا الحديث بترتيب المخلوقات ، بعد الماء والعرش (٧) .

(١) تفسير ابن كثير ٤١٩/٢ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ١١٣/١ .

(٣) توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة ابن القيم ٣٧٦/١ ، ٣٧٤ - ٣٧٥ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣١٩٠) في بدء الخلق (٣١٩١) (٤٣٦٥) .

(٥) أخرجه البخاري ح (٧٤١٨) .

(٦) هذا اللفظ في الإصابة لأبن حجر ٤٠٦/٦ (٨٦٥٩) وفيه ضعف .

(٧) عون الباري ٦-٥/٤ .



قال ابن تيمية في تعليقه ، على حديث عمران بن الحصين ولفظه (ثم خلق) قال (فان كان لفظ الرسول ﷺ (ثم خلق) فقد دل على أن خلق السموات والأرض، بعد ما تقدم ذكره من كون عرشه على الماء ومن كتابته في الذكر ، وهذا اللفظ أولى بلفظ رسول الله ﷺ لما فيه من تمام البيان ، وحصول المقصود للفظه الترتيب ، وإن كان لفظ الواو فقد دل سياق الكلام على أن مقصوده الإخبار ، أنه خلق السموات والأرض بعد ذلك وكما دل على ذلك سائر النصوص ، فإن مقصوده بانه خلق السموات والأرض حين كان عرشه على الماء ، كما أخبر بذلك في القرآن، وحينئذ يجب ان يكون العرش كان على الماء قبل خلق السموات والأرض ، كما أخبر بذلك في الحديث الصحيح حيث قال : «قدر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء»<sup>(١)</sup> فأخبر أن التقدير السابق لخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة حين كان عرشه على الماء<sup>(٢)</sup> .

ثم هؤلاء العلماء اختار كثير منهم ، ترجيح أسبقية خلق الماء على العرش لأحاديث وردت في ذلك ، يقول العيني (فإن قلت إذا كان العرش والماء خلقاً أولاً فأيهما سابق في الخلق قلت الماء ، لما روى أحمد والترمذي مصححا ، من حديث أبي رزين العقيلي مرفوعا (ان الماء خلق قبل العرش)<sup>(٣)</sup> وايد هذا القول ابن حجر في الفتح كذلك ، وكذلك أيد صاحب عون المعبود هذا القول واستدل له بحديث عند أحمد ، والحاكم من حديث أبي هريرة قلت يا رسول الله اني إذا رأيتك طابت نفسي ، وقرت عيني انبئني عن كل شيء قال ((كل شيء خلق من الماء))<sup>(٤)</sup> (٥) .

(١) أخرجه البخاري ح ٦٩٨٢ .

(٢) الفتاوى ٢١٨/١ - ٢١٩ .

(٣) أخرجه أحمد ٤٩٣/٢ .

(٤) أخرجه الامام ٢٩٥/٢ و ٣٢٣ و ٣٢٤ وأخرجه الحاكم في المستدرک ١٧٦/٤ (٧٢٧٨) ومسند الحاق ١٨٤/١

(١٣٣) .

(٥) انظر عون المعبود ٧٠٦/٤ ، وانظر فتح الباري ٣٣٤/٦ .

وقال ابو الطيب الفنوجي البخاري في تعليقه على حديث عمران ابن الحصين وتعليقه على كلام ابن حجر السابق (وهذا يدل على أن الماء أصل لجميع المخلوقات، ومادتها وأن جميع المخلوقات خلقت منه . قال تعالى ﴿وَالله خلق كل دابة من ماء﴾<sup>(١)</sup> ومن قال : إن المراد بالماء النطفة فقد أبعد لوجهين ، أحدهما أن النطفة لا تسمى ماء مطلقا بل مقيدا في جميع الآيات .

والثاني (إن من الحيوانات ما يتولد من غير نطفة ، كدود الخل والفاكهة فليس كل حيوان مخلوقا من نطفة فدل القرآن على أن كل ما يدب ، وكل ما فيه حياة من ماء)<sup>(٢)</sup> .

وممن يرى هذا الرأي كذلك الشيخ حمزة قاسم، حيث يقول في تعليقه على حديث عمران بن الحصين ، (دل الحديث على أن الله كان قبل كل شيء ، ولم يكن أي شيء غيره موجودا ، ثم خلق الماء أولا والعرش ثانيا ، أو خلق العرش في الجهة العليا والماء في السفلى ، ثم خلق القلم واللوح المحفوظ ثم خلق السموات والأرض هذا هو الترتيب الزمني لخلق هذه الكائنات العلوية والسفلية)<sup>(٣)</sup> .

وأيد هذا القول كذلك القسطلاني (حيث استشهد ببعض الأحاديث السابقة ، ثم قال : (وهذه الأحاديث تدل على أن الماء هو أصل جميع المخلوقات ، وإن مادتها منه) ثم استشهد بأثر عن ابن عباس ومجاهد رضي الله عنهم ، في تأييد هذا القول)<sup>(٤)</sup> .

القول الثاني : قول الحسن وعطاء ومجاهد وذهب إليه ابن جرير ، وابن الجوزي ومن تبعه وهو أوليه خلق القلم<sup>(٥)</sup> .

واستدل هؤلاء بعدة أحاديث منها ما يلي :

١ - حديث عمران ابن حصين في بدء الخلق ، وفيه «وكتب في ذكر كل شيء»<sup>(٦)</sup> وتصريحه بالكتابة قبل خلق السموات والأرض ، وقولهم في سؤالهم جنات لنسألك عن أول هذا الأمر .

(١) سورة النور الآية ٤٥ .

(٢) عون الباري ٧٠٦/٤ .

(٣) منار القاري شرح مختصر البخاري ١٤٧/٤ .

(٤) ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري ٢٥٠/٥ .

(٥) انظر عمدة القاري ١٥/١٠٩ ، وفتح الباري ٦/٣٣٤ .

(٦) أخرجه البخاري ح (٣١٩٠) و(٤٣٦٥) و(٤٣٨٦) و(٧٤١٨) .

٢ \_ حديث عبادة ابن الصامت مرفوعا ، «أول ما خلق الله القلم ثم قال له اكتب فجرى بما هو كائن إلى يوم القيامة» (١) ، كذلك وحديث ابن عباس عند البيهقي «أول ما خلق من القلم فقال اكتب فقال يارب وما اكتب فقال اكتب القدر فجرى بما هو كائن عن ذلك اليوم إلى قيام الساعة» (٢) .

وحديث «قدر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء» (٣) .

والرد على هذه الاحاديث بما يلي :

أما حديث عمران ابن الحصين ، فإنه صرح بكون ذلك وعرشه على الماء قبل الخلق ، قال ابن تيمية (فإنه يدل على أن النبي ، إنما اجابهم عن أول خلق هذا العالم لانه لم يذكر الخلق مطلقا ، بل قال (كان الله ولا شيء قبله) فلم يذكر الا خلق السموات والأرض ، لم يذكر خلق العرش مع أن العرش مخلوق أيضا ، فعلم أنه أخبر بأول هذا العالم ، لا بأول الخلق مطلقا) (٤) وكذلك ذكر ابن حجر نفس هذا المعنى ورجح أن المسئول عنه ، هو هذا الحاضر الموجود لا أول ما خلق الله عزوجل (٥) . وكذلك أيد هذا القول شارح الطحاوية ، وبين أن المراد أول هذا الخلق الموجود ، لا أول الخلق واستدل له بعدة أدلة تؤيد ما ذهب إليه ، تركتها اختصاراً (٦) .

أما الحديث الثاني .

فيجاب عنه بجوابين الأول ما ذكره النبي (وهو أن الأولية أمر مبني ، وكل شيء مقبل أنه أول ، فهو بالنية إلى ما بعدها) (٧) .

(١) أخرجه الترمذي ح (٣٢/٩) وأحمد ٣١٧/٥ والحاكم في المستدرج ح (٣٨٤٠) والبيهقي في السنن الكبرى ٣/٩ ح (١٧٤٨١) .

(٢) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٣/٩ والطبري في المعجم الكبير ٦٨/١٢ رقم (١٢٥٠٠) .

(٣) أخرجه مسلم ح (٢٦٥٣) .

(٤) انظر الفتاوى ٢١٣/١٨ - ٢١٤ ، مجموعة الرسائل والمسائل ٣٥٤/٣ .

(٥) فتح الباري ٣٣٣/٦ .

(٦) شرح الطحاوية ١١٣/١ .

(٧) عمدة القاري ١٩/١٥ .

والجواب الثاني ما ذكره ابن حجر حيث ، قال (فيجمع بينه وبين ما قبله بأن أولية القلم ، بالنسبة إلى ماعدا الماء والعرش ، أو بالنسبة إلى ما منه صدر من الكتابة ، أي أنه قيل له اكتب أول ما خلق) (١) .

وكذلك يجاب عنه بان الأحاديث الأخرى تفسره ، وهو التصريح بأن ذلك كان وعرشه على الماء كما في بعض الروايات ، من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص في مسلم وكذلك قصة إبي رزين ، في حديث عمران بن الحصين التصريح بترتيب ذلك بقول ثم خلق السموات والأرض .

وكذلك رواية نافع بن يزيد الحميري ، وفيها (ثم خلق القلم فقال اكتب ما هو كائن ثم خلق السموات والأرض) (٢) .

وأما الحديث الرابع فانه فيه تصريح (بكون ذلك وعرشه على الماء ، بقوله (وكان عرشه على الماء) (٣) .

القول الثالث :

أن أول الخلق هو خلق السموات والأرض ، وهذا العالم ودليلهم حديث عمران بن الحصين ، وفيه جئنا نسألك عن أول هذا الأمر ، فأجابهم النبي ﷺ عن أول ذلك ولا يجوز أن يجيبهم عن غيره (٤) .

ويجاب عنه بما أجيب عن أدلة القول الثاني .

وأن النبي أجابهم عن هذا العالم ، لا عن أول الخلق مطلقا ، كما قال ابن تيمية وغيره .

هذه هي أهم الأقوال في هذه المسألة في الخلق ، وبشيء من الإختصار حتى لا يزيد حجم هذه الرسالة .

وإن كان هناك أقوال أخرى قد وردت عن بعض العلماء ، منها : أن أول ما خلق الله هو العقل وحجتهم في ذلك ، حديث يروي عن النبي ﷺ (أول ما خلق الله العقل) قال ابن حجر ليس لهذا الحديث طريق يثبت (٥) .

(١) سبق تخريجه قبل قليل .

(٢) أخرجه مسلم ح (٢٦٥٣) .

(٣) فتح الباري ٣٣٤/٦ .

(٤) انظر الفتاوي ٢١٤/١٨ .

(٥) فتح الباري ٣٣٤/٦ .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية عن هذا الحديث ، (هو حديث كذب موضوع عند أهل العلم بالحديث ليس هو في شيء من كتب أهل الإسلام المعتمدة وإنما يرويه مثل داود وابن المحبر ، وأمثاله من المصنفين في العقل ، ويذكره أصحاب رسائل إخوان الصفا ونحوهم ، من المتفلسفة وقد ذكره أبو حامد في بعض كتبه وابن عربي وابن سبعين ، وأمثال هؤلاء وهو عند أهل العلم بالحديث كذب على النبي ﷺ) (١) .

ثم قال (ومع هذا فلفظ الحديث (أول ما خلق الله العقل ، قال له أقبل فأقبل، وقال له أدبر فأدبر ...) ومعنى هذا اللفظ أنه قال للعقل في أول أوقات خلقه ، ليس فيه أن العقل أو المخلوقات لكن المتفلسفة القائلون بقدم العالم ، أتباع أرسطو هم ومن سلك سبيلهم من باطنية الشيعة والمتصوفة والمتكلمة ، روه أول ما خلق الله العقل بالضم ليكون ذلك حجة لمذهبهم ، في أن أول المبدعات هو العقل الأول ، وهذا اللفظ لم يروه أحد من أهل الحديث بل اللفظ المروي، مع ضعفه يدل على نقيض هذا المعنى فإنه قال (ما خلقت خلقا أكرم علي منك) فدل على أنه خلق قبله غيره) (٢) ..

فعلم أن هذا الحديث ضعيف ، وبهذا يعلم بطلان القول بأولية خلق العقل .

وورد قول آخر كذلك عن بعض العلماء ، وهو أن أول المخلوقات نور النبي ﷺ ذكره العيني في أثناء شرحه ، لحديث عمران بن الحصين (٣) فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية ، أنه وأمثاله من الأحاديث الضعيفة المكذوبة على الرسول ﷺ (٤) .

(١) الفتاوي ٣٣٦-٣٣٧/١٨ .

(٢) الفتاوي ٣٣٧/١٨ .

(٣) عمدة القاري ١٠٩/١٥ .

(٤) الفتاوي ٣٦٧/١٨ ، وانظر لمعان الميزان لأبن حجر ١٣٧٩ .

وكذلك ما يروي أن الله أول ما خلق النور والظلمة ، ثم ميز بينهما فجعل  
الظلمة ليلاً أسوداً وظلماً وجعل النور نهارة أبيضاً مبصراً<sup>(١)</sup> ويروي مثل هذا ابن  
إسحاق في السيرة نقله عن العيني ، وهذا كذلك لم أرى له طريق يثبت به بعد طول  
بحث ، ولعله أخذه من أهل الكتاب ، فإنهم عندهم في الكتاب المقدس مثل هذه  
الأشياء<sup>(٢)</sup> .

ولعلنا نختم هذا المبحث ، ونخلص منه أن أول شيء خلقه الله هو الماء ، أو  
العرش ولعل الماء يكون أرجح للأحاديث المذكورة في ذلك ، ثم خلق الله القلم  
واللوح المحفوظ ، ثم بعد ذلك خلقت السموات والأرض ، وهذا العالم  
المشاهد والله أعلم .

---

(١) عمدة القاري ١٥/١٠٩ .

(٢) الكتاب المقدس ط ١ الشرق الأوسط سفر التكوين الإصحاح الأول ص ٣ .

## المطلب الثاني : خلق الرياح :

أولاً : معنى الريح في اللغة :

قال ابن فارس في معجم مقاييس اللغة الراء والواو والحاء أصل كبير مطرد ، يدل على سعة وفسحة وإطّراد ، وأصل ذلك كله الريح ، فالرَّوْحُ روح الإنسان و إنما هو مشتق من الريح ، وكذلك الباب كله والرَّوْح نسيم الرِّيح ، ويقال أراح الإنسان إذا تنفّس<sup>(١)</sup> .

ومن خلال استعراض المغنى اللغوي ، يتبين ما يلي :

أن الريح تأتي لمعاني منها :

١ - نسيم الهواء قال ابن منظور ، وكذلك نسيم كل شيء هي ريحه<sup>(٢)</sup> .

٢ - شدة الهواء أو طيبه قال في الصحاح : (وراح اليوم يراح إذا اشتد ريحه ويوم راح شديد الريح<sup>(٣)</sup> .

وقال شمر يقال راح يومنا يراح راحاً ، إذا اشتد ريحه وهو يوم راح وراح يومنا يراح رَوْحاً ، إذا طابت ريحه ويوم رِيح طيب الريح .

ويقال إفتح البيت حتى يراح البيت ، أي حتى تدخله الريح<sup>(٤)</sup> .

وقال الفراء (شجره مروحة ، إذا هبت بها الريح)<sup>(٥)</sup> وقال ليث يوم رِيح ، وراح ذو ريح شديد<sup>(٦)</sup> .

٣ - تأتي بمعنى القوة والغلبة : قال في تاج العروس ، قال تأبط شراً وقيل سلبك بن السلّة .

انتظران قليلا ريث غفلتهم أو تعدوان فان الريح للعادي

ومنه قوله تعالى : ﴿وتذهب ريحكم﴾<sup>(٧)</sup> (٨) .

(١) معجم مقاييس اللغة ٤٥٤/٢ .

(٢) لسان العرب ٤٥٥/٢ .

(٣) الصحاح ٣٦٩/١ .

(٤) نفس المرجع .

(٥) تهذيب اللغة ٢١٧/٥ .

(٦) انظر تاج العروس ٤/٦ ، ولسان العرب ٤٥٥/٢ .

(٧) سورة الانفال آية ٤٦ .

(٨) انظر معجم مقاييس اللغة ٤٦٤/٢ والصحاح ٣٦٨/١ وتاج العروس ٤١٤/٦ ولسان العرب ٥٧/٢ .

ومن ذلك النصره والدولة ، (ويقال الريح لآل فلان أي النصره والغلبة وكلن لفلان ريح أي قوة ، وإذا هبت رياحك فأغتنمها أي قوتك ونشاطك) (١) .

٤ - الريح الشيء الطيب والرائحة النسيم طيباً كان أو نتناً ، والرائحة ريح طيبة نجدها في النسيم تقول لهذه القبلة رائحة طيبة ، وفي الحديث (لم يجد رائحة الجنة) أي لم يشم ريحها ، وذكر شواهد كثيرة لهذا المعنى (٢) (٣) .

(والريح واحدة الرياح ، والأرياح وقد تجمع على أرواح لأن أصلها الواو وإنما جاءت بالياء الإنكسار ما قبلها ، فإذا رجعوا إلى الفتح عادت إلى الواو كقولك أروح الماء وتروحت بالمروحة) (٤) .

وفي الباب معاني كثيرة هذه أهمها ، وقد تركت ذلك للاختصار والمعنى الاصطلاحي ، هو المعنى اللغوي تقريباً فإن المراد بالريح هو الهواء سواء ، كان شديداً وهو الغالب أو لم يكن كذلك ، كما هو في أكثر الآيات والأحاديث ، وقد فسرها أكثر العلماء بذلك ، كما سوف يتبين من خلال العرض الآتي (٥) .

ذكر البخاري في هذا الكتاب آيات وأحاديث فيها ذكر الريح ، وسوف نتناول ذلك من خلال العرض الآتي :

### خلق الريح وأوامر الله لها :

قال ﷺ في ما يرويه ابو هريرة رضي الله عنه ، عن خلق الريح ((الريح من روح الله تأتي بالرحمة ، وتأتي بالعذاب فلا تسبوها ، وسلوا الله من خيرها واستعينوا بالله من شرها)) (٦) .

ومعنى روح الله في الحديث، أي رحمة الله عزوجل ، قال في عون المعبود (روح الله) أي رحمته ، كما قال عزوجل (فلا تأيسوا من روح الله إنه لا يبئس من روح الله إلا القوم الكافرون) أي يرسلها الله عزوجل من رحمته لعباده

(١) انظر تاج العروس ٤١٤/٦ ولسان العرب ٤٥٥/٢ .

(٢) تاج العروس ٤١٤/٦ .

(٣) لسان العرب ٤٥٧/٢ .

(٤) الصحاح ٣٦٧/١ ، وانظر تاج العروس ٣١٣/٦ .

(٥) انظر تفسير ابن كثير ٢١٣/٢ ، والتفسير الكبير ١١٣/١٤ .

(٦) رواه الامام احمد ٤٠٩/٢ ح ٩٢٩٩ وابو داود ح ٥٠٩٧ ورواه ابن حبان (الاحسان) ح ٥٧٣٢ وقال محققه شعيب الأرنؤوط اسناده صحيح ٣٩/١٣ واستشهد له بروايات عدة .



(فلا تسبوها) (لأنها مأمورة و) (اسلوا الله من خيرها) ، أي خير ما أرسلت به وفي بعض النسخ ، واستعينوا بالله من أي شر ما أرسلت به (١) .

وقد قال الله تعالى في محكم آياته كما استشهد فيها البخاري ، وجعلها عنوان للباب وهي قوله تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ (٢) وعلى قراءة الجمهور (نشرًا بين يدي رحمته) (٣) وقد ذكر الله عز وجل ، قبل هذه الآيات في نفس السياق الخلق ، قال تعالى : ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا﴾ (٤) .

قال ابن كثير : (لما ذكر الله تعالى ، أنه خالق السموات والأرض ، وأنه المتصرف الحاكم المدبر المسخر ، وأرشد إلى دعاءه ، لأنه على ما يشاء قادر ونبيه تعالى على أنه الرازق والمتصرف بتسخير هذه الرياح) (٥) .

وقال الرازي في ذكر وجه المناسبة ، بين ذكر خلق السموات والأرض ، وذكر الرياح في سياق هذه الآيات : (أعلم أن كيفية النظم وجهين : الأول أنه تعالى لما ذكر دلائل الإلهية ، وكمال العلم والقدرة من العالم العلوي ، وهي السموات والأرض والشمس والقمر والنجوم ، أتبعه بذكر الدلائل من بعض أحوال العالم السفلي ، ومن جملة الآثار العلوية الرياح والسحاب ، والأمطار ويترتب على أحوال الأمطار النبات وذلك هو المذكور في هذه الآية) (٦) .

ثم تكلم عن خلق هذه الرياح ، وكيفية حركتها وإبطال أقوال الفلاسفة ، بتأثير الهواء وسخونته ، وأن الرياح تتحرك من أجل هذه السخونة ، ثم أبطل قول المنجمين

---

(١) عون المعبود شرح سنن أبي داود للمعظم أبي داود ٣/١٤ .

(٢) سورة الأعراف آية ٥٧ .

(٣) الفتح ٣٤٧/٦ ، وانظر التفسير الكبير ١١٣/١٤ .

(٤) سورة الأعراف آية ٥٤ .

(٥) تفسير ابن كثير ٢١٢/٣ .

(٦) التفسير الكبير ١١٢/١٤ .

في إثبات سبب تحرك هذا الهواء ، وتأثير النجوم في ذلك ، ثم أبطل لزوم الحركة للهواء لذاته وأثبت أن الله عزوجل ، هو المحرك ثم قال في ختام ذلك : (فثبت بهذا البرهان الذي ذكرناه ، أن محرك الرياح هو الله سبحانه وتعالى ، وثبت بالدليل العقلي صحة قوله وهو ﴿الذي يرسل الرياح﴾ (١) (٢) .

وقال في تأكيد تصرف الله لهذه الرياح ، وأنها خلق من خلق الله يأمره الله ، بما يريد من الخير أو العذاب ، قال : (الريح هواء متحرك وحركة الهواء ، بعد أن لم يكن متحركا لا بد له من سبب ، وذلك السبب ليس نفسه كونه نواء ولا شيئا منه ، لوازم ذاته وإلا لدامت حركة الهواء بدوام ذاته ، وذلك محال ، فلم يبق إلا أن يقال أنه يتحرك بتحرك الفاعل المختار ، والأحوال التي تذكرها الفلاسفة في سبب حركة الهواء ، عند حدوث الريح قد حكيناها في هذا الكتاب ، مرارا فأبطلناها ، وبيننا أنه لا يمكن أن يكون شيء منهما سببا لحدوث الرياح ، فبقى أن يكون محركها هو الله سبحانه وتعالى (٣) .

ونحن هنا سوف نقوم بالتعليق على الآيات والأحاديث ، التي ذكرها البخاري فقط ، ولا نريد التوسع في ذكر جميع الآيات في الرياح ، وما قدر الله فيها من العذاب أو ما قدر فيها من التبشير بين يدي رحمته ، وقد ذكر البخاري نوعين من أوامر الله عزوجل لهذه الرياح نوع عذاب ونوع تبشير ، ونشر بين يدي رحمته الله عزوجل ، واستشهد لذلك بآية لكل نوع وحديث ، وسوف نقوم بالتعليق على ما أورده البخاري رحمه الله تعالى في ذلك .

(١) سورة الأعراف الآية ٥٧ .

(٢) التفسير الكبير ١٤/١١٣ .

(٣) انظر التفسير الكبير ١٩/١٤٠ .

## أوامر الله عزوجل للرياح :

وأوامر الله تعالى للرياح كثيرة ، نذكر منها ما يلي :

١ - يأمر الله عزوجل هذه الرياح بأوامر الخير ، فيرسلها بشرا بين يدي رحمته، قال الله عزوجل ﴿وهو الذي يرسل الرياح بين يدي رحمته ...﴾ الآية (١) .

قال ابن كثير بشراً (أي منتشرة بين يدي السحاب الحامل للمطر ، ومنه من قرأ بشرا مبشرات ، وقوله بين يدي رحمته ، أي المطر) ، ثم قال فانظر إلى آثار رحمة الله ، كيف يحيي الأرض بعد موتها (٢) .

وقال في التفسير الكبير في تعليقه ، على هذه الآية قال ((نشراً بين يدي رحمته)) (٣) فيه فائدتان : الأولى : أن قوله «نشراً» أي منتشرة متفرقة ، فجز من أجزاء الرياح يذهب يمنه ، وجزء يذهب يسره ، وكذلك القول في سائر الأجزاء واختصاص ذهابه لذلك بفعل الله الواحد المختار ، والفائدة الثانية : أن قوله «بين يدي رحمته» أي بين يدي المطر ، الذي هو رحمته (٤) .

وقد فسر البخاري «نشراً بين يدي رحمته» (٥) وقال معنى «نشراً» أي متفرقة (٦) ، وفي إرشاد الساري (جمع نشور فمعنى ، نشراً بين يدي رحمته) قدام رحمته يعني المطر ، الذي هو جزء من الرحمة من الله لعباده (٧) .

---

(١) سورة الأعراف آية ٥٧ .

(٢) تفسير ابن كثير ١١٢/٢ - ١١٣ وانظر تقريباً نفس التفسير في الدر المنثور ٤٧٧/٣ - ٤٧٨ .

(٣) أعتمد قراءة مراة بشرا بالنون واعتمد عليها لأنها قراره الجمهور وهو ما فعل البخاري كذلك انظر عدة القاري ٢٢/١٥ .

(٤) التفسير الكبير ١١٤/١٤ بتصرف .

(٥) سورة الأعراف ٥٧ .

(٦) انظر الفتح ٣٤٦/٦ .

(٧) إرشاد الساري ٢٦١/٥ .

٢ - يرسل الله هذه الرياح لواقع ، لتلقيح السحاب أو تلقح الشجر ، والأرض بوضع البذور فيها ، قال تعالى ﴿وَأرسلنا الرياح لواقع فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين﴾ (١) .

قال البخاري معنى لواقع ملقحة ، قال الحافظ ابن حجر ، ولعله فسر به بقول أبي عبيده وفقاً لابن اسحاق (٢) .

وقال العيني في ذكر الاختلاف في تفسيرها ، (ف قيل هي ذات اللقاح والعرب تقول لذات الجنوب لاقح وحامل وللشمال حائل ، وعقيم وقال ابن مسعود لواقع تحمل الريح الماء فتلقيح السحاب وتمر به فيدر ، كما تدر اللقحة ثم يمطر ، وقال ابن عباس تلقح الرياح والشجر والسحاب وتمر به) (٣) .

ويقول الدكتور عدنان الشريف تفسير عصري ، (لم تعرف الأسرار العلمية لعملية نزول الماء من السحب ، ودور الرياح في ذلك إلا في أواخر القرنين التاسع عشر ، والعشرين مع العلماء ، حيث اكتشف العلماء أن الرياح بما تحملها من غبار ، هي العامل الرئيسي في هطول الأمطار ، ففي كل سنتيمتر مكعب من الرياح ، يوجد خمسة آلاف نواة صغيرة من جزيئات الغبار والدخان والملح تتكثف حولها قطرات الماء التي تتألف منها الغيوم في الطبقات الباردة من الجو ، ولولا نوى التكثف التي تحملها الرياح ، ما أمكن لقطرات الماء التي تؤلف السحب بأن تتحول إلى قطرات مرئية ذلك ، بأن كل قطرة من ماء المطر تكبر كل قطيرة من ماء السحب بخمسة عشر مليون مرة تقريباً .

والرياح تلعب أيضاً دوراً ملقحاً في عملية البرق والصواعق التي تحصل داخل السحب الرعدية ، والرياح مع الحشرات والطيور تلعب الدور

(١) سورة الحجر آية ٢٢ .

(٢) انظر فتح الباري ٣٤٦/٦ ، ٣٤٧ .

(٣) عمدة القاري ١٢٢/١٥ ، وانظر فتح الباري ٢٤٧/٦ .

الأكبر في عملية تلقيح الأزهار ، وتكاثرها فهي تحمل لقاحها وبنورها إلى مسافات قريبة أو بعيدة قد تصل أحياناً إلى آلاف الكيلومترات) (١) .

٣ - ومن فوائد هذه الرياح أنها قد تكون نصراً لعباد الله المؤمنين ، وعذاباً على مخالفينهم كما حصل لبعض الأمم السابقة ، وكما حصل كذلك للنبي ﷺ ، حيث حصل ذلك في غزوة الأحزاب (الخنق) ، ونصرهم الله على الكفار بالريح العقيم الشديدة ويروي البخاري عن ابن عباس في ذلك حديث عن النبي ﷺ قال فيه «نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور» (٢) .

والصبا بفتح الصاد والباء ، هي الريح الشرقية ، كما يقول النووي (٣) وابن حجر (٤) وقال العسقلاني هي الريح التي تجيء من ظهرك ، إذا استقبلت القبلة (٥) ولعله في موضع غرب القبلة ، وهي المقصودة بقوله تعالى في غزوة الأحزاب «يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنوداً فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً» (٦) .

وجزم ابن حجر أنها المقصودة بقول النبي ﷺ «نصرت بالصبا» الحديث سبق تخريجه (٧) ، ولعل جزمه مؤيد بأنه ﷺ لم يقع له ذلك، في غزوة غير غزوة الأحزاب .

وقد فسر مجاهد هذه الرياح في الآية - آية الأحزاب - بأنها الصبا وهو قول عكرمة رحمه الله واختيار ابن جرير كذلك (٨) .

---

(١) من علوم الأرض القرآنية الثوابت العلمية في القرآن الكريم للدكتور عدنان الشريف ص ٨٦ .

(٢) أخرجه البخاري ح ٣٢٠٥ في كتاب بدء الخلق ومسلم ح ٩٠٠ .

(٣) شرح مسلم ١٩٨/٦ .

(٤) فتح الباري ٣٤٨/٦ .

(٥) إرشاد الساري ٢٦١/٥ .

(٦) سورة الأحزاب آية ٩ .

(٧) فتح الباري ٣٤٨/٦ .

(٨) انظر تفسير ابن كثير ٤٥٣/٣ .

وقد ذكر ابن كثير عدة أثار عن الصحابة في وصف هذه الريح ، وكيف كانت وما وقع فيها من شدة البرد ، وقوة الريح وأمر الرسول لحذيفة ان يذهب ، وينظر اخبار المشركين وما فعل الله بهم ، قال ابن اسحاق في ما يرويه عن حذيفة بن اليمان قال ( فدخلت في القوم ، والريح ، تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قرار ، ولا نار ولا بناء فقام أبو سفيان خطيباً ، إلى أن قال ولقينا من هذه الريح ما توون ، ما تظمن لنا قدر ولا تقوم لنا نار ، ولا يتمسك لنا بناء فارتحلوا فإني مرتحل ) (١) .

وفي رواية أخرى لابن كثير يصف حذيفة شدة هذه الريح قال عن حذيفة : (وما أتت علينا قط أشد ظلمة ولا أشد ريحا في أصوات ريحها ، أمثال الصواعق وهي ظلمة ما يرى أحدا أصبعه ... ثم قال لي رسول الله : يا حذيفة انظر لي خبر القوم ... وفيه وإذا الريح في عسكرهم ما تجاوز عسكرهم شبرا ، فوالله إنني لا أسمع صوت الحجارة في رحالهم وفرشهم والريح تضربهم بها ) (٢) .

٤ — جعل الله في هذه الرياح منافع للناس كثيرة جدا منها على سبيل المثال ، سير السفن في البحر قديما وحديثا بواسطة هذه الريح ، وقد أمتن الله بهذه النعمة في آيات كثيرة من القرآن بل كثيرة جدا ومنهما قوله تعالى : ﴿ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام \* إن يشاء يسكن الريح فيضلن رواكد على ظهره ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور \* أو يوبقهن بما كسبن أو يعفوا عن كثير﴾ (٣) .

قال ابن كثير (يقول تعالى ومن آياته الدالة على قدرته الباهرة وسلطانه تسخير البحر لتجري فيه الفلك بأمره ، وهي الجواري في البحر ، كالأعلام أي كالجبال قاله مجاهد والحسن والسدي والضحاك ، أي هذه في البحر كالجبال في البر (إن يشاء يسكن الريح) أي التي تسير في البحر ، بالسفن لو شاء لسكنها ، حتى لا

(١) تفسير ابن كثير ٤٥٣/٣ — ٤٥٤ .

(٢) تفسير ابن كثير ٤٥٤/٣ .

(٣) سورة الشورى الآيات ٣٢ — ٣٤ .

تتحرك السفن بل تبقى راكدة لا تجيء ، ولا تذهب بل واقفة على ظهره ، أي على وجه الماء «إن في ذلك لآيات لكل صبار» أي في الشدائد «شكور» أي أن في تسخير البحر ، وإجرائه الهواء بقدر ما يحتاجون إليه لسيرهم ، لدلالات على نعمة الله تعالى على خلقه ، لكل صبار أي في الشدائد شكور في الرخاء ، ومعنى قوله تعالى «أو يوبقهن بما كسبن» أي لو شاء لأرسل الريح قوية عاتية ، فأخذت السفن وأحالتها عن سيرها المستقيم فصرفت ذات اليمين وذات الشمال أبقة لا تسير على طريق ، ولا إلى جهة مقصد ، وهذا القول هو يتضمن هلاكها ، وهو مناسب للأول ، وهو أنه تعالى لو شاء لسكن الريح فوقفت ، أو لقواه فشردت وأبقت ، وأهلكت ولكن من لطفه ورحمته انه يرسله بحسب الحاجة (١) .

٥ - وقد تكون هذه الرياح مرسله ، لاهلاك طاغية أو عدو من أعداء الإسلام ، أو منافق أو غيره ، وقد تكون مرسله لقبض أرواح المؤمنين ، كما في الريح التي تكون قبل يوم القيامة عند نزول عيسى عليه السلام .

فمثال الأول ما رواه مسلم عن جابر رضي الله عنه «أن النبي ﷺ كان في سفر ، فلما كان قرب المدينة هاجت ريح شديدة ... فقال رسول الله ﷺ بعثت هذه الريح ، لموت منافق» (٢) .

ولعل هذا الرجل هو صاحب عزوة تبوك ، حين رجع النبي ﷺ إلى المدينة فلما كان قرب المدينة قال النبي ﷺ «سهب عليكم الليلة ريح شديدة فلا يقيم فيها احد منكم فمن كان له بعير فليشد عقاله ، فهبت ريح شديدة فقام رجل ، فحملته الريح حتى ألقت به بجبلي طي» (٣) .

(١) تفسير ابن كثير ٤/ ١١٩ .

(٢) رواه مسلم ج (٢٧٨٢) .

(٣) رواه مسلم في معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ج (١٣٩٢) .

ومثال الثاني وهو قبض أرواح المؤمنين ، ما رواه مسلم أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ، قال رسول الله ﷺ «أن الله يبعث ريحاً من اليمن ، ألين من الحرير فلا تدع أحداً في قلبه ، قال: ابو علقمة مثقال حبة وقال عبدالعزيز مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته، وهذا أقرب قيام الساعة حين تقوم على شرار الخلق»<sup>(١)</sup>.

هذا هو الجانب الأول الذي ذكره البخاري ، لهذه الرياح وما يكون فيها من أوامر الله بالخير ، وما كان فيها من النصر والتأييد لعباد الله المؤمنين وهو نموذج بسيط ذكره البخاري شاهد لما يكون في هذه الرياح من الخير ، وما يحصل فيها من النصر والتأييد .

وأما الجانب الآخر لهذه الرياح ، فهو جانب العذاب وما يحصل فيها من التدمير والهلاك لبعض الأمم ، أو لمن خرج عن طاعة الله عزوجل في أي عصر، وفي أي مكان ، وقد أشار البخاري إلى هذا الجانب ، وذكر بعض الشواهد له . ونحن هنا سوف نتناولها ونعلق عليها بشيء من الاختصار ، حتى تأتي على مراد البخاري في أيراده لهذه الأمثلة ويكتمل الموضوع الذي بدأنا به ، وقد أورد البخاري بعض الأمثلة ، لما يكون في هذه الرياح من الإهلاك والعذاب منها (قوله تعالى «أوجب أهدكم أن تكون له جنة من نخل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون»<sup>(٢)</sup> . فقد فسر البخاري هذا الإعصار بالريح العاصف فقال هي (ريح عاصفة تهب من الأرض إلى السماء كعمود فيه نار)<sup>(٣)</sup> وقيل الإعصار النار .

(١) أخرجه مسلم ح (١١٧) .

(٢) سورة البقرة آية ٢٦٦ .

(٣) فتح الباري ٣٤٦/٦ .



كما قال العيني وابن حجر ، وهو تفسير أبو عبيدة فقال العيني ، بعد نقل تفسير البخاري (هو تفسير أبو عبيدة بلفظه ، ونقل كذلك عن الطبري في تفسيره ، عن السدي أن الإعصار الريح والنار السموم ، وعن الضحاك قال الإعصار ريح فيها برد شديد. قال والأول أظهر لقوله تعالى : فيه نار) (١) .

وقال ابن كثير (وهذه الريح ، قيل هي مثال ضربه الله عزوجل فقال : قال تعالى ﴿وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها إعصار﴾ وهو الريح الشديد ، (فيه نار فاحترقت) أي أحرق ثمارها ، وأباد أشجارها فأَي حال يكون حاله ؟ وقد روى ابن أبي حاتم من طريق العوفي ، عن ابن عباس قال : ضرب الله مثلا حسنا ، وكل أمثاله حسن قال (أبود أهدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان تجري من تحتها الأنهار ، له فيها من كل الثمرات) يقول ضيعه في شيبته (وأصابه الكبر) وولده وذريته ضعاف عند آخر عمره ، فجاءه (أعصار فيه نار) فاحترق بستانه فلم يكن عنده قوة أن يغرس مثله ولم يكن عند نسله خير يعودون به عليه ، وكذلك الكافر يكون يوم القيامة إذا رد إلى الله عزوجل ليس له خير فيستعذب كما ليس لهذا قوة فيغرس مثل بستانه ، ولا يجره قدم لنفسه خيرا يعود عليه كما لم يغن عن هذا ولده وحرّم أجره أشد حاجته إليه كما حرّم هذا جنته عند ما كان أفقر ما كان إليها ، عند كبره وضعف ذريته) ، وقيل هي ريح عذاب يرسلها الله على من يريد من يخالف أمره فيهلكه بها) (٢) .

ونقل البخاري شاهد آخر على نوع آخر من أنواع الويا ، وأمر الله عزوجل لهذه الريح ، وهو مثل ضربه الله عن قوم عصوا الله في ما أنعم عليهم ، قال تعالى ﴿مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صرّ أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فأهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون﴾ (٣) .

(١) انظر عمدة القاري ١٥/١٢٢ ، وفتح الباري ٦/٣٤٧ .

(٢) تفسير ابن كثير ١/٣٠٢ .

(٣) سورة الأعراف آية ١١٧ .

قال ابن كثير : قال تعالى ﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهِ صِرٌّ﴾ أي برد شديد قاله ابن عباس ، وعكرمة ، وسعيد ، وابن جبير ، والحسن ، وقتادة ، والضحاك ، والربيع بن أنس ، وغيرهم ، وقال عطاء برد ، وجليد ، وعن ابن عباس أيضاً ومجاهد (فيها صرّ) أي نار ، وهو يرجع إلى الأول ، فإن البرد الشديد ولاسيما الجليد يحرق الزروع والثمار كما يحرق الشيء بالنار ، (وأصابته حرث قوم ظلموا أنفسهم فأهلكته) أي فأحرقته يعني بذلك السعفة ، إذا نزلت على حرث قد أن جذاه أو حصاده فدمرته وأعدمت ما فيه من ثمر أو زرع ، فذهبت به وأفسدته فعدمه صاحبه أحوج ما كان إليه <sup>(١)</sup> ، وهذا التدمير بسبب ما كان منه من الظلم ، وعصيان أوامر الله عزوجل .

وقد حكى البخاري مثل تفسير ابن كثير السابق ، فقال (الصرّ شدة البرد) <sup>(٢)</sup> . وهذه النوع من الرياح يرسلها الله فتهلك هؤلاء الناس المكذبين ، والعاصين والمتكبرين المتحدين لله عزوجل ، كما قال ذلك القسطلاني <sup>(٣)</sup> .

وأكبر ريح سلطها الله على قوم ، هي ما أرسله الله على قوم عاد ، قال تعالى ﴿وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلَكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ سَخَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ، فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ <sup>(٤)</sup> .

قال ابن كثير وقوله (وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلَكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ) أي باردة ، قال قتادة ، والسدي والربيع بن أنس ، والثوري : (عَاتِيَةٍ) أي شديدة الهبوب ، قال قتادة عنت عليهم حتى نقبت عن أفئدتهم ، وقال الضحاك (صَرْصَرٍ) باردة (عَاتِيَةٍ) ، عنت عليهم بغير رحمة ولا بركة (سَخَرَهَا عَلَيْهِمْ) أي سلطها عليهم (سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا) أي حوامل متتابعات مشائم ، قال ابن مسعود ، وابن عباس ، ومجاهد

(١) أنظر تفسير ابن كثير ١/ ٣٧٥ - ٣٧٦ .

(٢) فتح الباري ٦/ ٣٤٧ ، وأنظر إرشاد الساري ٥/ ٢٦١ .

(٣) إرشاد الساري ٥/ ٢٦١ .

(٤) سورة الحاقة ، آية ٦ .

وعكرمة ، والثوري ، وغيرهم حسوما متتابعات ، وعن عكرمة ، والربيع بن خثيم مشائيم عليهم كقوله تعالى (في أيام نحسات) (١) .

وهذه الريح أهلكتهم عن آخرهم ، فاصبحوا لا يرى الا مساكنهم كما أخبر الله عنهم .

وقد قال ﷺ في وصف هذه الريح ما أخرجه البخاري من حديث ابن عباس «نصرت بالصبا ، واهلكت عاد بالدبور» (٢) .

والدبور هنا هي التي أرسلت على قوم عاد ، وفيها شدة البرد والعذاب المهلك ولم أرى زيادة تفسير غير ما ذكرت ، ولعل أحسن تفسير لها ، هو ما ذكره الله عنها في الآيات السابقة من سورة الحاقة .

قال في إرشاد الساري في محاولة تفسيرها ، وتقريبها إلى الأفهام هي (التي تجيء من قبل وجهك ، إذا استقبلت القبلة وقد قيل إن الريح تنقسم إلى قسمين رحمة وعذاب ثم إن كل قسم ينقسم إلى أربعة أقسام ، ولكل قسم أسم فأسماء أقسام الرحمة المبشرات ، والناشرات والمرسلات والرخاء ، وقيل الصبا وأسماء أقسام العذاب العاصف ، والقاصف وهما في البحر ، والعقيم والصرصر ، وهما في البر ثم ذكر طبيعة كل ريح (٣) .

وقد ذكر البخاري كذلك حديث عائشة رضي الله عنها قالت ، كان رسول الله ﷺ إذا رأى مخيلة في السماء ، أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه ، فإذا أمطرت سري عنه ، فعرفته عائشة ذلك فقال النبي ﷺ : «وما أدري لعله كما قال قوم عاد ﴿فلما رأوه عارضا مستقبلا ، أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا﴾» (٤) (٥) .

(١) تفسير القرآن العظيم ٤ / ٤١٣

(٢) أخرجه البخاري ح ٣٢٠٥ ومسلم ٩٠٠ .

(٣) إرشاد الساري ٥ / ٢٦١ .

(٤) سورة الاحقاف آية ٢٤ .

(٥) أخرجه البخاري ح (٣٢٠٦) في كتاب بدء الخلق وح ٤٨٢٩ ومسلم ح ٨٩٩ .

وفي رواية مسلم «إن خشيت أن يكون عذابا سلط على أمتي»<sup>(١)</sup> وفي رواية أخرى لمسلم أيضا عن عائشة «كان النبي إذا عصفت الريح قال اللهم أني أسألك خيرا ، وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها ، وشر مما أرسلت به» قالت وإذا تخيلت السماء ، تغير لونه وخرج ودخل<sup>(٢)</sup> .

وقد خاف النبي أن يصيب أمته ، ما أصاب قوم عاد كما أخبر عنه عزوجل ، عنهم في الآيات السابقة ، فإنهم لما رأوا الرياح والسحب في الجو ، قالوا هذا عارض ممطرنا وقد كانوا محللين محتاجين إلى المطر ، وقد رد عليهم الله فقال ﴿بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شيء بأذن ربها﴾<sup>(٣)</sup> .

وقد خاف النبي ﷺ على أمته من هذا الهلاك ، وإن يصيب قومه ما أصاب قوم عاد فأهلكهم الله عزوجل ، ودمرهم فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم ، ومعنى (تدمر كل شيء - أي من بلادهم مما شأنه الخراب ، فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم وبادوا جميعا عن آخرهم)<sup>(٤)</sup> وقد أمتن عزوجل بنعم هذه الرياح على بني آدم ، وأخبر عزوجل أنه لو شاء لأهلك الناس بهذه الرياح ، وأنهم متوعدون إن هم اعرضوا عن الله عزوجل ، ودينه يقول تعالى ﴿إفأن اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود﴾<sup>(٥)</sup> .

وقد ذكر البخاري نوع آخر من أنواع الرياح المهلكة ، والتي هي ريح عذاب فذكر ، قوله تعالى ﴿وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفورا \* أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم صاحبا ثم لا تجدوا لكم وكيفا \* أم أمنتم أن يبعيدكم فيه تارة أخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيفرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم به علينا تبعا﴾<sup>(٦)</sup> .

(١) رواه مسلم ح ٨٩٩ .

(٢) رواه مسلم ح ٨٩٩ في ٦١٦/٢ .

(٣) تفسير ابن كثير ١٦١/٤ - ١٦٣ .

(٤) سورة فصلت آية ١٣ .

(٥) سورة الاسراء الآيات ٦٧ - ٦٩ .

والقاصف من الريح هنا ، هو الكاسر المدمر لهذه السفن ، فتفرق كما ذكر ذلك اكثر المفسرين منهم ابن كثير <sup>(١)</sup> ، والرازي في التفسير الكبير ، قال (القاصف الكاسر والقاصف من الريح التي تقصف الشجر ، وتكسره وأراد هنا ريحا شديدة، تقصف الفلك وتغرقهم) <sup>(٢)</sup> وقد فسرهما البخاري (كذلك قال قاصفا تقصف كل شيء تأتي عليه) <sup>(٣)</sup> ، وقال أبو عبيده (هي التي تقصف كل شيء ، أي تحطم) وعن ابن عباس (أنها التي تفرقه) وضعف ابن حجر هذا التفسير <sup>(٤)</sup> .

وقد امتن الله بهذه النعمة ، وهي نعمة حملهم في الفلك ، وتسيير الريح لهم بقوله تعالى في سورة يونس ﴿هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونين من الشاكرين﴾ <sup>(٥)</sup> .

فذكر الله هنا أنواع الرياح ، وأنها ريح طيبة هادية ، ثم ذكر النوع الثاني وهي الشديدة العاتية المدمرة ، وامتن الله على عباده بتسخير هذه الرياح ، وجعلها منافع للناس كما قال عز وجل في آية البقرة ﴿وتصرف الرياح والسحاب المسخرتين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون﴾ <sup>(٦)</sup> وقوله تعالى ﴿واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون﴾ <sup>(٧)</sup> (٨) .

(١) تفسير ابن كثير ٥٠/٣ - ٥١ .

(٢) التفسير الكبير ١٠/٢١ .

(٣) انظر عمدة القاري ١٢٢/١٥ .

(٤) فتح الباري ٣٩٤/٦ .

(٥) سورة يونس آية ٢٢ .

(٦) سورة البقرة آية ١٦٤ .

(٧) سورة الجاثية آية ٥ .

(٨) انظر هذه الامواع في تفسير ابن كثير ٣٩٤/٢ - ٣٩٦ .

قال ابن كثير : (وتصريف الرياح أي جنوبا وشمالا ، ودبورا ، وصبا ، بربه ، وبحريه ليلية ، ونهارية ، ومنها ما هو للمطر ، ومنها ما هو للقاح ، ومنها ما هو غذاء للأرواح ، ومنها ما هو عقيم لا ينتج ) (١) .

وقال عدنان الشريف تصريف الرياح ، (هو التبديل من رياح قليلة الحركة كالنسيم إلى رياح سريعة الحركة كالعواصف) (٢) .

هذه بعض منافع الرياح ، وبعض مضارها ، وتصريف الله لها في الخير والشر وخلقها كما يريد عزوجل ، وكما يشاء فقد قال سبحانه وتعالى في تسخير هذه الرياح ، لسليمان عليه السلام ، وذكر هذه النعمة : ﴿ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿وسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب﴾ (٤) ﴿ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين﴾ (٥) .

فان الله عزوجل سخر لسليمان الريح يتصرف فيها حتى أنه يقطع بها مسافات الشهر في غدوة عليه السلام (٦) .

فهذه نبذة مختصرة عن خلق الله لهذه الرياح وأوامر الله لها ، وتسخيرها بإذنه عزوجل ، وبعض أوامر الله لها بالخير ، أو بالعذاب ، وحكمته من خلق هذه الريح.

وقد رأينا في هذه المباحث الإيجاز والإقتصار على ما يذكره البخاري ، وعدم التوسع ، أو الاستقصاء حتى لا تطول هذه الرسالة أكثر من اللازم ، وما ذكر فيه كفاية بإذن الله عزوجل ، غير أنه يحسن في نهاية هذا المبحث ذكر شيء من الآداب النبوية عند رؤية الريح أو حدوثها ، وما ينبغي على المسلم في ذلك ، وهي مأخوذة مما ذكره البخاري في هذا الكتاب .

(١) تفسير ابن كثير ١٥٠/٤ .

(٢) من علوم الأرض القرآنية ص ٨٤ .

(٣) سورة سبأ آية ١٢ .

(٤) سورة ص ٣٦ .

(٥) سورة الأنبياء آية ٨١ .

(٦) انظر تفسير ابن كثير ٥٠٧/٣ .

## بعضاً من الآداب النبوية عن رؤية الريح :

١ - عدم سب الريح ، أو لعنها لأنها مرسلّة من قبل الله عزوجل ، وليست هي سبب في شيء إنما بتسبب الله لها ، وأوامره لها ومثلها مثل الدهر ، فكما نهى الله عن لعن الدهر قال (لأن الله هو الدهر يقلب الليل والنهار) ، فقد روى أبو داود عن ابن عباس رضي الله عنه ((أن رجلاً لعن الريح)) وفي رواية أخرى ((أن رجلاً نازعته الريح ردائه على عهد النبي ﷺ فلعنها فقال النبي لا تلعنّها ، فإنها مأمورة ، وأن من لعن شيئاً ليس له بأهل رجعت اللعنة عليه)) (١) .

٢ - سؤال الله من خيرها ، والإستعاذة بالله من شرها ، وقد مر بنا الحديث الذي فيه ((اللهم أني أسألك من خير هذه الريح ، وخير ما أمرت به ، وأعوذ بك من شر هذه الريح ، وشر ما أرسلت به)) (٢) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول : ((لا تسبوا الريح ، فإنها تجيء بالرحمة ، والعذاب ، ولكن سلوا الله من خيرها ، وتعوذوا بالله من شرها)) (٣) .

وننبه إلى وورد حديث عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه كان يقول عند رؤية الرياح ، أو الريح : ((اللهم أجعلها رياحاً ، ولا تجعلها ريحاً اللهم اجعلها رحمة ، ولا تجعلها عذاباً)) (٤) .

(١) أخرجه أبو داود ح ٤٩٠٨ ورواه الترمذي ح ١٩٧٨ وابن حبان ح ٥٧٤٥ وقال الألباني صحيح في صحيح سنن أبو داود ٩٢٧/٣ ح ٤١٠٢ .

(٢) رواه مسلم ح ٨٩٩ .

(٣) رواه الأمام أحمد ٢٥٠/٢ ح ٧٤١٣ والبخاري في الآداب المفرد ح ٧٢٠ والنسائي في عمل اليوم والليلة ح ٩٢٩ وابن حبان ح ١٠٠٧ وقال شعيب الأرنؤوط صحيح لغيره في تعليقه على مسند أحمد ٢٥٠/٢ .

(٤) رواه الطبري ح ١١٥٣٣ وقال محققه حمدي السلفي ضعيف لوجود حسين بن قيس وهو متروك ١٧٠/١١ ورواه أبو يعقوب في مسنده برقم ح ٢٤٥٦ وقال محققه حسين بن سليم اسد إسناده ضعيف لوجود حسين بن قيس وهو متروك ٣٤٣/٤ .

هذا ما تمكنت من عرضه في هذا المبحث المهم الذي ذكره البخاري في هذا الكتاب الذي أردنا دراسته ، وتبين من هذا العرض فقه البخاري رحمه الله وسعة علمه وفقهه في ربط الأحداث بعضها ببعض ، وأخذ الأمور من نظرة كلية وشاملة، وعميقة في نفس الوقت ، فرحمه الله رحمة واسعة ، وجمعنا به في جنات عدن ، وجميع المسلمين آمين .



### المطلب الثالث : خلق الإنسان :

إن مسألة خلق الإنسان مسألة طويلة ، ونحن هنا سوف نقتصر في الكلام عليها على ما أورده البخاري رحمه الله تعالى ، فيها من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه ، ونصه قال حدثنا عليه السلام وهو الصادق المصدوق : «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغاً مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكاً يؤمر بأربع كلمات ، ويقال له : اكتب عمله ، ورزقه ، وشقي أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح ، فإن الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون بينه وبين الجنة إلا ذراع ، فيسبق عليه كتابه ، فيعمل بعمل أهل النار ، ويعمل حتى ما يكون بينه وبين النار إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة» (١) .

وهذا الحديث يدل على شيئين ، هما : كيفية خلق الإنسان ومسألة نفخ الروح فيه بعد الخلق .

أما المسألة الأولى ، وهي مسألة خلق الإنسان وتكوينه فإن الله عزوجل هو خالق كل شيء ، وهو الذي أول ما خلق آدم ، ثم خلق منه زوجته حواء ، ثم بدأ النسل البشري بالتكاثر .

قال تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَالُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً ۝ ﴾ (٢) ومعنى بث منهما أي خلقه ، وذراً في الأرض ، فكثروا ، وانتشروا في هذه الأرض ، وخلقت من نسلهما البشرية جميعاً (٣) ، وقال عزوجل مخبراً عن خلق الإنسان ، وكيف تحول الخلق من خلق مباشرة إلى إيجاد هذا النسل من مني الإنسان ، والتزاوج بين الجنسين الذكر ، والأنثى ،

(١) الحديث متفق عليه أخرجه البخاري بروايات كثيرة وهذا لفظ كتاب بدء الخلق ورقمه ٣٢٠٨

وأخرجه أيضاً ح (٣٣٣٢) و (٦٥٩٤) و (٧٤٥٤) وأخرجه مسلم ح (٢٦٤٣) بروايات كثيرة كذلك .

(٢) سورة النساء ، آية ١ .

(٣) انظر تفسير ابن كثير ٤/٢٤٤ .

قال تعالى : ﴿وبدأ خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه﴾<sup>(١)</sup> فأخبر أن بدايته كانت من الطين ، ثم جعل سلالته ، ونسله من هذا الماء المهين ، وهو المني ، وبعد ذلك يكون نفخ الروح فيه<sup>(٢)</sup> كما أخبر بذلك حديث ابن مسعود الذي ذكره البخاري هنا ، وقد سمى الله هذا الخلق للإنسان من هذه النطفة وإيجاده منها خلقاً من عدم ، كما قال تعالى : ﴿وقد خلقتك من قبل ولم يك شيئاً﴾<sup>(٣)</sup> ، وقال تعالى : ﴿أولاً يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يكن شيئاً﴾<sup>(٤)</sup> ، قال ابن تيمية : (خلق الإنسان ، وإيجاده من العدم ، وأحداثه بعد أن لم يكن محدث معلوم بالضرورة لجميع الناس ، وكل أحد يعلم انه حدث في بطن أمه بعد أن لم يكن ، وأن عينه حدثت هناك)<sup>(٥)</sup> .

ونحن هنا نريد فقط التعليق على حديث البخاري في بدء الخلق ، ونستعرض كلام أهل العلم عليه ، وما فيه من ذكر الخلق ، ونفخ الروح فيه ، وأما الكلام عن القدر ، وكتابة المقادير ، فنؤجله إلى الفصل الثاني من هذا الباب .

### أولاً : خلق الإنسان وتكوينه :

ونحن هنا سوف نشرح هذا الحديث ، ونذكر تعليقات أهل العلم عليه .  
فأولاً قوله ﷺ : ((أن أحدكم يجمع خلقه)) (جزء من حديث سبق تخريجه) :  
فجمع الخلق هنا يحتمل أن يراد به (أنه يجمع بين ماء الرجل ، والمرأة، فيخلق منهما الولد كما قال تعالى : ﴿خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب﴾<sup>(٦)</sup> والصلب صلب الرجل ، والترائب ترائب المرأة<sup>(٧)</sup> .

(١) سورة السجدة ، الآيات ٧ - ٩ .

(٢) انظر الدر المنثور ٥٤٠/٦ ، وانظر تفصيل ذلك وشرحه كاملاً في كتاب الإنسان في مرآة القرآن

للشيخ محمد أحمد سحلول ١٥ - ١٨ .

(٣) سورة مريم الآية ٩ .

(٤) سورة مريم الآية ٦٧ .

(٥) التلغوي ٢٧٠/١٦ .

(٦) سورة الطارق الآيات ٦ - ٧ .

(٧) تفسير ابن كثير ٤٩٩/٤ .

أو أن المراد أنه يجتمع من البدن كله ، وذلك أنه قيل أن النطفة في الطور الأول تسرى في جسد المرأة أربعين يوماً ، وهي متوحمة ، ثم بعد ذلك يجمع ، ويذر عليها من تربة المولود فتصير علقه <sup>(١)</sup> ، وذكر الامام العيني : عن الجمع هنا (أن النطفة إذا وقعت في الرحم ، وأراد الله أن يخلق منها بشراً ، طارت فهي أطراف المرأة تحت كل شعره وظفر ، فتمكث أربعين ليلة ، ثم تنزل دماً في الرحم ، فذلك جمعها) <sup>(٢)</sup> .

ولعل هذا التفسير للجمع مأخوذ عن أثر يروى عن ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك قال : «إن النطفة إذا وقعت في الرحم طارت في كل شعره ، وظفره ، فتمكث أربعين يوماً ، ثم تتحدر في الرحم ، فتكون علقه قال : فذلك جمعها» <sup>(٣)</sup> . ولكن الحافظ بن حجر رحمه الله تعالى ، بين على أن هذا التفسير عن ابن مسعود غير ثابت ، ولعله مدرج من كلام الأعمش ، كما قال ابن حجر <sup>(٤)</sup> .

وفسر الجمع في هذا الحديث أبو محمد ثابت بن أبي ثابت ، من علماء اللغة في القرن الثالث الهجري ، بأن المقصود به هو : (أن النطفة حين تجتمع بالدم ، وتصير مشاج ، وهو إختلاطها مع المنى حتى تصير شيئاً واحداً) <sup>(٥)</sup> وذكر مثل هذا التفسير الشيخ احمد البياتوني رحمه الله تعالى <sup>(٦)</sup> .

ويرى ابن حجر أن هذا الجمع هنا (ضم بعض إلى بعض بعد الإنتشار ، والمراد أن المنى يقع في الرحم حين إنزعاجه بالقوة الشهوانية الدافعة مبثوثاً متفرقاً فيجمعه الله في محل الولادة من الرحم) <sup>(٧)</sup> .

(١) شرح متن الأربعين النووية للامام النووي ص ٢٩ .

(٢) عمدة القاري ١٣٠/١٥ .

(٣) رواه الخطابي في معالم السنن ٣٢٤/٤ والبيهقي في الاسماء والصفات ص ٣٨٧ وابن الأثير في النهاية ٢٩٧/١ .

(٤) فتح الباري ٤٨٩/١١ .

(٥) انظر كتاب خلق الانسان لابي محمد ثابت بن ابي ثابت ص ٢ - ٣ .

(٦) انظر كتاب هذا الانسان لاحمد عز الدين البياتوني ص ١٣ .

(٧) فتح الباري ٤٨٨/١١ .

ونقل قولاً آخر لمعنى الجمع عن ابن الأثير ، وهو (مكث النطفة في الرحم أي تمسك النطفة أربعين يوماً تختمر فيه حتى تنتهي للتصوير ، ثم تخلق بعد ذلك) (١) .

وذكر ابن رجب الحنبلي رحمه الله تعالى في معنى الجمع أثر ابن مسعود السابق ، وذكر قولاً آخر كذلك ، وهو : «أن الله يجمع كل عرق ونسب لهذه النطفة إلى آدم ، ثم يخلقها بعد ذلك ، واستشهد لهذا المعنى بحديث الرجل ، الذي قال للنبي ان امرأتي ولدت لي غلام أسود ، فقال : له لعله نزعه عرق» (٢) (٣) . وقال صاحب عون الباري : المراد بالجمع (هو ضم بعضها إلى بعض بعد الانتشار حتى يتخمر فيها ، وينتهي للخلق) (٤) .

ونزع حمزه قاسم صاحب منار القاري إلى تفسير حديث لهذا الجمع حيث قال : (المراد بالجمع هو أن الحيوان المنوي يجتمع ببويضة الأنثى ، فيلقمها ، وتحمل المرأة بإذن الله تعالى) (٥) ، وأيد هذا التفسير صاحب كتاب النفس البشوية حيث قال : (فيه إشارة تكوين الجنين من نطفة الذكر ، وبويضة الأنثى بعد التلقيح ، وتكوين الجنين من الجينات الذكورية ، والأنثوية) (٦) ، والجامع لهذه الأشياء ، هو الله سبحانه وتعالى .

وأما قوله (خلق أحدكم) ، فالمراد بالخلق هنا ، أي المخلوق كما قال كثير من العلماء منهم ابن حجر رحمه الله تعالى (قال: الخلق تعبير عن المصدر

(١) فتح الباري ١١/٤٨٩ .

(٢) أخرجه البخاري عن أبي هريرة والسائل رجل من فزاره ح (٥٣٠٥) (٦٨٤٧) ومسلم (١٥٠٠) .

(٣) جامع العلوم والحكم لعبد الرحمن بن رجب الحنبلي ١٥٤/١ - ١٥٥ .

(٤) عون الباري ٢١/٤ .

(٥) منار القاري شرح مختصر البخاري ٤/١٥٢ . وقيل ان معنى الجمع هو (التقدير والحفظ) وقيل بضم

بعض إلى بعض ويحفظ ، انظر إيضاح المعاني الخفية في الأربعين النووية لمحمد تاتاي ص ٤٤ ،

وانظر كذلك نفس المعنى الوافي في شرح الأربعين النووية للدكتور مصطفى النفا ص ٢٥ .

(٦) النفس البشرية لسيد عبد الحميد مرعي ص ١٢ .

الجثة ، وحمل على أنه بمعنى المفعول كقولهم درهم ضرب الأمير أي مضروبه ،  
أو على حذف مضاف أي ما يقوم به خلق أحدكم ، أو الخلق مبالغة كقولهم :  
(وإنما هي إقبال وإدبار) جعلها نفس الإقبال ، والإدبار لكثرة وقوع ذلك منها (١)  
وقيل أن معنى خلقه (أي مادة خلقه وهو الماء الذي يخلق منه) (٢) .

وقوله ﷺ : (أربعين يوماً نطفة) ، ففيها اختلاف كثير ، فقد ورد بعدة  
روايات عن مسلم عن حذيفة بن أسيد يبلغ به إلى النبي ﷺ أنه قال : «يدخل الملك  
على النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين ، أو خمس وأربعين ليلة ، فيقول  
يا رب أسقي أم سعيد ..» الحديث (٣) .

وعن عبدالله بن سعود «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله لها  
ملكاً، فصورها وخلق سمعها ، وبصرها ، وجلدها ، ولحمها ...» الحديث (٤) .  
ولفظ آخر للحديث نفسه : «أن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ، ثم يتصور  
عليها الملك الذي يخلقها ، فيقول يارب ...» الحديث (٥) .  
وفي لفظ آخر : «أن ملكاً موكلًا بالرحم إذا أراد الله أن يخلق شيئاً بأذن الله ،  
ولبضع وأربعين ليلة ، ثم ذكر نحوه» (٦) .

وهذه الاحاديث كلها أنفرد بها مسلم عن غيره ، كما قال ابن القيم في شفاء  
العليل (٧) .

وهذه الروايات للحديث ظاهرها مخالف لحديث ابن مسعود ولأن ظاهر  
حديث ابن مسعود أن لكتابه ، وتخليقه يكون بعد أربعة أشهر ، وهذه في نهاية  
الأربعين الأولى ، وقد أجاب العلماء على ذلك بعدة أجوبة منها :

(١) انظر فتح الباري ١١/٤٨٨ وعون الباري ٢١/٤ .

(٢) الوافي في شرح الاربعين النووية ص ٢٥ .

(٣) رواه مسلم كتاب القدر ح (٢٦٤٤) ٢٠٣٧/٤ .

(٤) رواه مسلم كتاب القدر ح (٢٦٤٥) ٢٠٣٧/٤ .

(٥) رواه مسلم كتاب القدر ح (٢٦٤٥) ٢٠٣٨/٤ .

(٦) رواه مسلم كتاب القدر ح (٢٦٤٥) ٢٠٣٨/٤ .

(٧) شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل لابن القيم ص ٥٢ ، ٥٦ .

يقول ابن القيم : (وكثير من الناس يظن التعارض بين الحديثين ، يقصد حديث ابن مسعود ، وحديث حذيفة بن أسيد ، ولا تعارض بينهما بحمد الله ، وأن الملك الموكل بالنطفة يكتب ما قدره الله سبحانه على رأس الأربعين الأولى حتى يأخذ في الطور الثاني ، وهو العلقه ، وأما الملك الذي ينفخ فيه ، فإنما ينفخها بعد الأربعين الثالثة ، فيؤمر عند نفخ الروح فيه بكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقاوته ، وسعادته .

وهذا تقدير آخر غير التقدير الذي كتبه الملك الموكل بالنطفة ، ولهذا قال في حديث ابن مسعود : (ثم يرسل إليه الملك ، فيؤمر بأربع كلمات) ، وأما الملك الموكل بالنطفة فذاك راتب معها ينقلها بإذن الله من حال إلى حال ، فيقدر الله سبحانه شأن النطفة حتى تأخذ في مبدأ التخليق ، وهو العلق ، ويقدر شأن الروح حين تتعلق بالجسد بعد مائة وعشرين يوما ، فهو تقدير بعد تقدير ، فاتفقت أحاديث رسول الله ﷺ ، وصدق بعضها بعضا ، ودلت كلها على إثبات القدر السابق ، ومراتب التقدير ، وما يؤتي أحد إلا من غلط الفهم ، أو غلط في الرواية ، ومتى صحت الرواية ، وفهمت كما ينبغي تبين أن الأمر كله من مشكاة واحدة صادقة متضمنة لنفس الحق ، وبالله التوفيق) (١) .

وقد أجاب النووي عن هذه الأشكال بعد سياق روايات الحديث ، وحديث حذيفة قال : فإن قلت ، فما الجمع بينهما ؟ (قال العلماء طريق الجمع بين هذه الروايات أن للملك ، ملازمة ومراعاة لحال النطفة ، وأنه يقول يارب هذه علقه ، هذه مضغة في أوقاتها ، فكل وقت يطول فيه ما صارت إليه بأمر الله تعالى ، وهو أعلم سبحانه ، ولكلام الملك ، وتصرفه أوقات أحدها ، حين يخلقها الله تعالى نطفة ، ثم ينقلها علقه ، وهو أول علم الملك بأنه ولد لأنه ليس كل نطفة تصير ولدا ، وذلك عقب الأربعين الأولى وحينئذ يكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ،

(١) شفاء العليل لابن القيم ص ٥٦ .

وشقاوته أو سعادته ، ثم للملك فيه تصرف آخر في وقت آخر وهو تصويره وخلق سمعه وبصره ، وجلده ولحمه وعظمه ، وكونه ذكرا أم أنثى وذلك إنما يكون في الأربعين الثالثة ، وهي مدة المضغة ، وقبل إنقضاء هذه الأربعين ، وقبل نفخ الروح فيه لأن نفخ الروح لا يكون إلا بعد تمام صورته (١) ، ثم ذكر طريق آخر لحل الإشكال ، وهو التأويل ، وعدم حمل الحديث على ظاهره قال (وأما قوله في إحدى الروايات ، فإذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة ، بعث الله إليها ملكا فصورها ، وخلق سمعها ، وبصرها وجلدها ، ولحمها وعظمها ، ثم قال يارب أذكر أم أنثى ؟ فيقضي ربك ما شاء ، ويكتب الملك ، ثم يقول يارب أجله ، فيقول ربك ما شاء ، ويكتب الملك ، وذكر رزقه فقال القاضي ، وغيره ليس هو على ظاهره ، ولا يصح حمله على ظاهره ، بل المراد بتصويرها ، وخلق سمعها إلى آخره أنه يكتب ذلك ، ثم يفعله في وقت آخر لأن التصوير عقب الأربعين الأولى غير موجودة في العادة ، وإنما يقع في الأربعين الثالثة (٢) .

وقد أيد هذا القول الإمام العيني ، ولعله أخذه من الامام النووي ، وذكر قول النووي بأكمله ، فلا داعي لإعادته هنا (٣) .

وقد أجاب الإمام النووي رحمه الله عن الإشكال ، وهو تنقيص حديث ابن مسعود على أن ذلك يكون بعد أربعة أشهر ، يقول : (فقوله ثم يبعث بحرف ، ثم يقتضي تأخير كتابة الملك هذه الأمور إلى ما بعد الأربعين الثالثة ، والأحاديث الباقية تقتضي الكتب بعد الأربعين الأولى ، وجوابه أن قوله ثم يبعث إليه الملك ، فيؤذن ، فيكتب معطوف على قوله يجمع في بطن أمه ، ومتعلق به لا بما قبله ، وهو قوله ، ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله ، ثم يكون علقة مثله ثم يكون

(١) شرح صحيح مسلم للنووي ١٦ / ١٩٠ ، ١٩١ .

(٢) شرح صحيح مسلم للنووي ١٦ / ١٩٠ ، ١٩١ .

(٣) عمدة القاري ١٥ / ١٣١ .

مضغة مثله ، معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه ، وذلك جائز موجود في القرآن والحديث الصحيح وغيره من كلام العرب (١) ثم إن هنا ليست مخصوصة بترتيب الخلق بل ، هي لترتيب الكلام فقط .

وقال ابن تيمية في محاولة الجمع بين الحديثين ما يلي :

(أن الحديث موافق حيث ذكر فيه أنه بعد تصويرها يكتب ذكرها أو أنثى ، ويوافق الكتابة ، يقول : فهذا الحديث فيه أن تصويرها بعد اثنتين وأربعين ليلة ، وأنه بعد تصويرها ، وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ، يقول الملك يارب أذكر أم أنثى ؟ ومعلوم أنها لا تكون لحما وعظاما حتى تكون مضغة ، فهذا موافق ، لذلك الحديث في أن كتابة الملك تكون بعد ذلك .

فهذا فيه بيان أن كتابة رزقه وأجله ، وشقاوته وسعادته ، بعد أن يجعله ذكرا أو أنثى ، وسويا أو غير سوي) (٢) .

ثم قال في محاولة أخرى للجمع ، أو يقال (أنه لم يذكر ذلك بحرف (ثم) فلا تقتضي ترتيبا ، وإنما قصد أن هذه الأشياء تكون بعد الأربعين .

وحينئذ ، فيقال : أحد الأمرين لازم ؛ أما أن تكون هذه الأمور عقيب الأربعين ، ثم تكون عقب المائة والعشرين ؛ ولا محذور في الكتابة مرتين ؛ ويكون المكتوب (أولا) فيه كتابة الذكر والأنثى ، أو يقال : أن ألفاظ هذا الحديث لم تضبط حق الضبط .

ولهذا اختلفت رواته في ألفاظه ؛ ولهذا عرض البخاري عن روايته ، وقد يكون أصل الحديث صحيحا ، ويقع في بعض ألفاظه اضطراب ، فلا يصلح حينئذ أن يعارض بها ما ثبت في الحديث الصحيح المتفق عليه .

(١) شرح مسلم للنووي ١٩١/١٦ .

(٢) الفتاوى ٢٤٠/٤ .



فلا معارضة ولا ريب أن ألفاظه لم تضبط ، كما تقدم ذكر إختلاف فيها ؛ وأقر بها اللفظ الذي فيه تقدم التصوير على تقدير الأجل والعمل ، والشقاوة والسعادة ، وغاية ما يقال فيه أنه يقتضي أنه قد يخلق في الأربعين الثانية ، قبل دخوله في الأربعين الثالثة ، وهذا لا يخالف الحديث الصحيح ، ولا نعلم أنه باطل ، بل قد ذكر النساء أن الجنين يخلق بعد الأربعين ، وأن الذكر يخلق بل الأنثى .

وهذا يقدم على قول من قال من الفقهاء أن الجنين لا يخلق في أقل من واحد وثمانين يوما ، فإن هذا إنما بنوه على أن التخليق إنما يكون إذا صار مضغة ، ولا يكون مضغة إلا بعد الثمانين ، والتخليق ممكن قبل ذلك ، وقد أخبر به من أخبر من النساء ، ونفس العلقه يمكن تخليقها ، والله أعلم <sup>(١)</sup> .

ونحا ابن حجر في الجمع منحا آخر ، وهو تأول حديث ابن مسعود ، وحديث حذيفة يعكس النووي جمعا ، ونقل ذلك عن القاضي عياض ، فقال : (قال القاضي عياض : وحمل هذا على ظاهره لا يصح لأن التصوير بأثر النطفة ، وأول العلقه في أول الأربعين الثانية غير موجود ، ولا معهود ، وإنما يقع التصوير في آخر الأربعين الثالثة ، كما قال تعالى : ﴿ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما﴾ الآية ، قال : فيكون معنى قوله (فصورها الخ) أي كتب ذلك ، ثم يفعله بعد ذلك ، بدليل قوله بعد (أذكر أو أنثى) قال : وخلقه جميع الأعضاء الذكورية ، والأنثوية يقع في وقت متفق ، وهو مشاهد فيما يوجد من أجنة الحيوان وهو الذي تقتضيه الخلقة ، واستواء الصورة ، ثم يكون للملك فيه تصور آخر وهو وقت نفخ الروح فيه لحين يكمل له أربعة أشهر ، كما اتفق عليه العلماء أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر <sup>(٢)</sup> .

(١) الفتاوى ٢٤١/٤ ، ٢٤٢ .

(٢) فتح الباري ٤٩٣/١١ .

ثم ذكر جمعا آخر نقله عن من لم يسمه قال : (قال بعضهم وجه الجمع بينهما ، بأن يحمل إرسال الملك على التعدد ، فمرة في ابتداء الأربعين الثانية ، وأخرى في انتهاء الأربعين الثالثة ، لنفخ الروح .

وأما قوله في حديث حذيفة في ابتداء الأربعين الثانية : (فصورها) ، فإن ظاهر حديث ابن مسعود أن التصوير إنما يقع بعد أن تصير مضغة ، فيحمل الأول على أن المراد أنه صورها لفظا وكتبا لا فعلا ، أي يذكر كيفية تصويرها ، ويكتبها ، بدليل أن جعلها ذكرا أو أنثى إنما يكون عند المضغة . قلت : وقد نوزع في أن التصوير حقيقة إنما يقع في الأربعين الثالثة بأنه شوهد في كثير من الأجنة التصوير في الأربعين الثانية ، وتمييز الذكر على الأنثى .

فعلى هذا ، فيحتمل أن يقال أول ما يبتيدي به الملك تصوير ذلك لفظا ، وكتبا ثم يشرع فيه فعلا عند استكمال العلقة ، ففي بعض الأجنة يتقدم ذلك ، وفي بعضها يتأخر .

ولكن بقى في حديث حذيفة بن أسيد أنه ذكر العظم ، واللحم وذلك لا يكون إلا بعد أربعين العلقة ، فيقوى ما قال عياض ومن تبعه (١) .

(ومن الصعوبة الجزم بشيء من تلك الأقوال) ، قال : (وقال بعضهم يحتمل أن يكون الملك عند انتهاء الأربعين الأولى ، يقسم النطفة إذا صارت علقة إلى أجزاء بحسب الأعضاء ، أو يقسم بعضها إلى جلد ، وبعضها إلى لحم وبعضها إلى عظم ، فيقدر ذلك كله قبل وجوده ثم يتهيا ذلك في آخر الأربعين الثانية ، ويتكامل في الأربعين الثالثة ، وقال بعضهم معنى حديث ابن مسعود أن النطفة يغلب عليها وصف المنى في الأربعين الأولى، ووصف العلقة في الأربعين الثانية، ووصف المضغة في الأربعين الثالثة ولا ينافى ذلك أن يتقدم تصويره ، والراجح أن التصوير إنما يقع في الأربعين الثالثة) (٢) .

(١) فتح الباري ١١/٤٩٣ .

(٢) فتح الباري ١١/٤٩٣ .

وهذا الجمع الأخير هو الذي أختاره ابن رجب الحنبلي للجمع بين الروايات قال : (جمع بعضهم إن الملك يقسم النطفة إلى أجزاء ، فيجعل بعضها للجلد وبعضها للحكم وبعضها للعظام فيقدر ذلك كله قبل وجوده ، والثاني هو حمل حديث ابن مسعود أن الجنين يغلب عليه وصف المنى في الأربعين الأولى ، والمضغة في الأربعين الثانية ، والعلق في الثالثة ، وإن كانت خلقت له تمت وتصويره قد انتهى) (١) .

ثم قال ابن رجب في ذكر أقوال للجمع بين الحديثين ، وهي تبين اجتهادهم رحمهم الله في التوفيق بين الأحاديث ذلك قال : (إن الكتابة والتصوير تكون مرتين ، وقد يقال مع ذلك أن أحدهما في السماء ، والأخرى في بطن الأم) .

قال ابن رجب : (والأظهر أنها مرة واحدة ، ولعل ذلك يختلف باختلاف الأجنة فبعضهم يكتب له ذلك بعد الأربعين الأولى ، وبعضهم بعد الأربعين الثالثة) (٢) .

ثم قال : (وقد يقال : إن لفظ ثم في حديث ابن مسعود إنما أريد به ترتيب الأخبار ، لا ترتيب المخبر عنه في نفسه) والله أعلم (٣) ، ولعل هذا هو الراجح وبه تستقيم جميع الأحاديث ، ولعل ما يؤيده رواية ابن مسعود الأخرى ، وهي التي ذكرناها ضمن روايات مسلم .

ثم ذكر كذلك طريق آخر وهو الجمع فقال : (ومن المتأخرين من رجح أن الكتابة والتصوير تكون في أول الأربعين الثانية ، كما دل عليه حديث حذيفة بن أسيد ، وقال : إنما أخر ذكرها في حديث ابن مسعود إلى ما بعد ذكر المضغة ، وإن ذكرت بلفظ (ثم) لئلا ينقطع ذكر الأطوار الثلاثة التي يتقلب فيها الجنين ،

(١) جامع العلوم والحكمة ص ١٥٨ - ١٥٩ .

(٢) جامع العلوم والحكم ص ١٦٦ .

(٣) جامع العلوم والحكم ص ١٦٧ .

وهي كونه : نطفة وعلقة ومضغة ، فإن ذكر هذه الثلاثة على نسق واحد أعجب وأحسن ، فلذلك أخرج المعطوف عليها ، وإن كان المعطوف متقدما على بعضها في الترتيب ، واستشهد لذلك بقوله تعالى : ﴿وبدأ خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه﴾<sup>(١)</sup> والمراد بالإنسان : آدم عليه السلام ، ومعلوم أن تسويته ، ونفخ الروح فيه ، كان قبل جعل نسله من سلالة من ماء مهين ، لكن لما كان المقصود ذكر قدرة الله عزوجل في مبدأ خلق آدم وخلق نسله ، عطف ذكر أحدهما على الآخر ، وأخر ذكر تسوية آدم ، ونفخ الروح فيه ، وإن كان ذلك متوسطا بين خلق آدم من طين وبين خلق نسله ، والله أعلم<sup>(٢)</sup> .

وذهب القاضي عياض إلى تأويل حديث حذيفة بن أسيد ، وعدم حمله على ظاهره لأن حديث ابن مسعود أقوى وأصرح ، قال : ولأن هذا غير معهود في الاجنة ولا موجود وتأول قوله (فصورها) أن كتب ذلك ، ثم يفعله بعد ذلك عند النفخ بدليل قوله في الحديث (أذكر أم أنثى) ، قال وخلق الأعضاء الذكرية والانثوية يقع في وقت متفق ، ومشاهد فيما يوجد من أجنة الحيوان ، وهو الذي تقتضيه الخلقة ، واستواء الصورة ، ثم يكون للملك تصوير آخر وقت نفخ الروح فيه حين يكمل أربعة أشهر<sup>(٣)</sup> .

والذي يترجح في هذه الأقوال أن الأحاديث كلها متفقة كما قال ابن تيمية وابن القيم ، وأن التصوير تصويرا خفيا لكل شيء ، وهو في الأربعين الأولى ، ويكن من قبل الملك الموكل بالرحم ، ثم بعد ذلك يرسل الله ملكا في تمام الأربعة أشهر يكتب كل شيء في كتاب معه ويصعد به وينفخ الروح فيه

(١) سورة السجدة ، الايات ٧ - ٩ .

(٢) جامع العلوم والحكم ص ١٦٧ .

(٣) انظر فتح الباري ١١/٤٩٣ .

كما ورد ذلك ، وأن ذلك يكون تقدير بعد تقدير ، أو أن هذا التقدير إنما هو في الأربعين الأولى ، وحديث ابن مسعود فيه تقديم ، وتأخير كما قال ابن رجب وغيره .  
ولعلي اختتم بكلام نفيس لابن القيم نختم به هذا الكلام ، يقول : ( فإن قيل فما التوفيق بين الحديثين قلنا نتلقاه بالقبول والتصديق وترك التحريف ، ولا ينافي ما ذكرناه ، إذ غاية ما فيه أن التقدير وقع بعد الأربعين الأولى ، وحديث ابن مسعود يدل على أنه وقع بعد الأربعين الثالثة ، وكلاهما حق قاله الصادق عليه السلام ، وهذا تقدير بعد تقدير ، فالأول تقدير عند انتقال النطفة أول أطوار التخليق ، والتقدير الثاني عند كمال خلقه ونفخ الروح ، فذلك تقدير عند أول خلقه وتصويره ، وهذا تقدير عند تمام خلقه وتصويره <sup>(١)</sup> .

ثم قال ابن القيم رحمه الله تعالى : ( وهذا يوافق ما أجمع عليه الأطباء من أن مبدأ التخليق ، والتصوير بعد الأربعين ، فإن قيل كيف التوفيق بين هذا ، وبين حديث ابن مسعود ، وهو صريح في أن النطفة أربعين يوما نطفة ، ثم أربعين علقة ثم أربعين مضغة ، ومعلوم أن العلقة والمضغة لا صورة فيهما ، ولا جلد ولا لحم ولا عظم ، والحاجة إلى التوفيق بين حديثه وحديث حذيفة بن أسيد .

قال : ( فنقول هناك تصويران : أحدهما تصوير خفي لا يظهر وهو تصوير تقديري ، مثل تصور حين تفصيل الثوب أو تنجير الباب : مواضع القطع والفصل فيعلم عليها وتضع مواضع الفصل ، والوصل وكذلك كل من يضع صورة من مادة لاسيما مثل هذه الصورة ، ينشئ فيها التصوير ، والتخليق على التدرج بعد شيء لأول وهلة واحدة كما يشاهد بالعيان في التخليق الظاهر في البيضة ، فها هنا أربع مراتب :

أحدهما : تصوير ، وتخليق علمي لم يخرج إلى الخارج .

الثانية : مبدأ تصوير خفي يعجز الحس عن ادراكه .

الثالثة : تصوير يناله الحس ، ولكنه لم يتم بعد .

---

(١) التبيين في أقسام القرآن لابن القيم ص ٣٧ .

الرابعة : تمام التصوير الذي ليس بعده إلا نفخ الروح .

فالمرتبة الأولى علمية ، والثلاث الأخرى خارجية عينية .

وهذا التصوير بعد التصوير نظير التقدير بعد التقدير .

وهذا يدل على سعة علم الرب تبارك وتعالى ، وإحاطته بالكليات،

والجزئيات.

وكذلك التصوير الثاني مطابق للتصوير العلمي ، والثالث مطابق للثاني ،

والرابع مطابق للثالث ، وهذا مما يدل على كمال قدرة الرب تعالى ، ومطابقة

المقدور للمعلوم ، فتبارك الله رب العالمين ، وأحسن الخالقين (١) .

وكذلك أجاب عن الاختلاف في عدد الأربعين في حديث حذيفة بن أسيد

الغفاري ابن حجر رحمة الله بقوله : (فحاصل الاختلاف أن حديث ابن مسعود لم

يختلف في ذكر الأربعين ، وكذا في كثير من الأحاديث ، وغالبها كحديث أنس

ثاني حديثي الباب لا تحديد فيه ، وحديث حذيفة بن أسيد اختلفت ألفاظ نقلته ،

فبعضهم جزم بالأربعين كما في حديث ابن مسعود ، وبعضهم زاد ثنتين أو ثلاثاً

أو خمسا أو بضعا ، ثم منهم من جزم ومنهم من تردد ، وقد جمع بينها القاضي

عياض بأنه ليس في رواية ابن مسعود بأن ذلك يقع عند انتهاء الأربعين الأولى

وابتداء الأربعين الثانية ، بل أطلق الأربعين ، فاحتمل أن يريد أن ذلك يقع في

أوائل الأربعين الثانية، ويحتمل أن يجمع الاختلاف في العدد الزائد على أنه بحسب

اختلاف الأجنة، وهو جيد لو كانت مخارج الحديث مختلفة ، لكنها متحدة وراجعة

إلى أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد ، فدل على أنه لم يضبط القدر الزائد على

الأربعين ، والخطب فيه سهل (٢) .

(١) انظر التبيان في أقسام القرآن لابن القيم ص ٣٨ - ٣٩ ، وانظر كذلك كتاب خلق الإنسان بين الطب

والقرآن فقد جمع قريبا من هذا الجمع ص ٤٠١ - ٤٠٣ .

(٢) فتح الباري ١١/٤٨٩ ، ٤٩٠ .

وكذلك ذكر ابن تيمية قريب من هذا الجمع ، فقال (ولهذا شك أبعد الأربعين ؛ أو خمس وأربعين ؟ وغيره إنما ذكر أربعين أو اثنين وأربعين ، وهو الصواب ؛ لأن من ذكر اثنين وأربعين ذكر طرفي الزمان ، ومن قال أربعين حذفهما ، ومثل هذا كثير في ذكر الأوقات ، فقدم المؤخر ، وأخر المقدم )<sup>(١)</sup> .

ولعل العدد في الأربعين قد رواه بعضهم بالمعنى ويشهد له رواية «بضع وأربعين ليلة»<sup>(٢)</sup> .

فبعضهم رواها بالنص ، وبعضهم رواها بالمعنى ، أو أن هذا يختلف باختلاف الجنين ، كما قال ابن رجب<sup>(٣)</sup> .

وأما قوله في الحديث نطفة ، فإنها المنى ، قال النووي (والنطفة المنى ، وأصلها الماء القليل ، وجمعها نطاف)<sup>(٤)</sup> وكذلك فسرها ابن حجر في الفتح قال (المراد بالنطفة المنى ، وأصله الماء الصافي القليل)<sup>(٥)</sup> .

وأما قوله ﷺ ((ثم يكون علقة مثل ذلك))<sup>(٦)</sup> فالعلقة هي قطعة دم متجمد كما قال النووي<sup>(٧)</sup> ، وابن رجب<sup>(٨)</sup> ، وابن حجر<sup>(٩)</sup> ، والعيني<sup>(١٠)</sup> ، وغيرهم ، وقال ابن حجر (يحتمل أنها تكون بتلك الصفة مدة الأربعين ، ثم تتقلب إلى الصفة التي تليها ويحتمل أن يكون المراد تصيرها شيئاً فيخالط الدم النطفة في

(١) الفتاوى ٢٤١/٤ .

(٢) سبق تخريجها وهي عند مسلم ح (٢٦٤٥) ٢٠٣٨/٤ .

(٣) جامع العلوم والحكم ص ١٦٦ .

(٤) شرح الأربعين النووية للنووي ص ٣٠ .

(٥) فتح الباري ٤٨٨/١١ - ٤٨٩ .

(٦) سبق تخريجه ص .

(٧) شرح الأربعين للنووي ص ٣٠ .

(٨) جامع العلوم والحكمة ص ١٥٥ .

(٩) فتح الباري ٤٩٠/١١ ، ٤٩١ .

(١٠) عمدة القاري ١٣٠/١٥ .

الأربعين الأولى بعد انعقادها وامتدادها ، وتجري في أجزائها شيئاً فشيئاً حتى تتكامل علفة في أثناء الأربعين ، ثم يخالطها اللحم شيئاً فشيئاً إلى أنه تشتد ، فتصير مضغة ولا تسمى علفة قبل ذلك مادامت نطفة ، وكذا ما بعد ذلك من زمان العلفة والمضغة (١) .

والمضغة في هذا الحديث هي قطعة اللحم كما قال ابن حجر (٢) وابن رجب (٣) ، والنووي (٤) ، وغيرهم كثير ، وسميت بذلك لأنها بقدر ما يمضغ الماضغ كما قالوه هؤلاء العلماء .

وقوله ﷺ «ثم يبعث الله ملكا ، فيؤمر بأربع كلمات برزقه وأجله ، وشقي أو سعيد» (٥) وسوف يأتي الكلام عليها عند الحديث عن أعمال الملائكة وفي باب القدر كذلك ، وأما قوله ﷺ «ثم ينفخ فيه الروح» (٦) ، فسوف نتحدث بشكل مبسط بادئين بالمعنى اللغوي ثم الشرعي مع العلم ان اللغوي هو الشرعي بلا فرق بينهما .

## نفخ الروح في الإنسان :

### معنى الروح في اللغة :

والروح تأتي في اللغة بمعاني منها على سبيل الاختصار :

١ - النفس : قال في تهذيب اللغة قال أبو بكر بن الأثيري : (الروح والنفس واحد غير أن الروح مذكر ، والنفس مؤنث (٧) ، وهذا لم يعط علمه أحد من الخلق .

(١) فتح الباري ١١/٤٩٠ - ٤٩١ .

(٢) فتح الباري ١١/٤٩١ .

(٣) جامع الطوم والحكمة ص ١٥٥ .

(٤) شرح الأربعين للنووي ص ٣٠ .

(٥) سبق تخريجه .

(٦) سبق تخريجه .

(٧) تهذيب اللغة ٥/٢٢٤ .



قال الأزهري : (فأما قول الله جل وعز : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ ، فإن المنذري أخبرنا عن محمد بن موسى النهرتيري عن أبي معمر عن عبد السلام بن حرب عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس في قوله (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ إِنَّ الرُّوحَ قَدْ نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَنَازِلَ وَلَكِنْ قَوْلُوا كَمَا قَالَ اللَّهُ : ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ، وروى عن النبي ﷺ أن اليهود سأله عن الروح ، فأنزل الله هذه الآية .

وأخبرني المنذري عن أبيه عن الفراء أنه قال في قوله ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ (١) ، قال من علم ربي أي أنكم لا تعلمونه .  
قال الفراء : والروح هو الذي يعيش به الإنسان لم يخبر الله به أحدا من خلقه ، ولم يعط علمه العباد .

قال : وقوله فإذا سويته ، ونفخت فيه من روحي فهذا الذي نفخه في آدم وفينا لم يعط علمه أحدا من عباده .

قال : وسمعت أبا الهيثم يقول : الروح إنما هو النفس الذي يتنفسه الإنسان ، وهو جار في جميع الجسد ، فإذا خرج لم يتنفس بعد خروجه ، وإذا تمام خروجه بقي بصره شاخصا نحوه حتى يخلص وهو بالفارسية جان (٢) .

٢ - تأتي الروح بمعنى القران ، كما قال تعالى ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ (٣) ، وهذا لأن به حياة الأبدان والقلوب .

قال الأزهري (وهو ما نزل به جبريل من الدين ، فصار يحيي به الناس ، ويعيشون به) (٤) .

وقال في موضع آخر : (هو الوحي سمي روحا ؛ لأنه يحيي من موت الكفر ، فصار بإحيائه للناس كروح الذي يحيي به جسد الإنسان) (٥) .

(١) سورة الاسراء الآية ٨٥ .

(٢) تهذيب اللغة ص ٢٢٤ ، وانظر كذلك لسان العرب ٤٦٢/٢ .

(٣) سورة الشورى ، الآية ٥٢ ،

(٤) تهذيب اللغة ٢٢٤/٥ ، وانظر كذلك لسان العرب ٤٦٣/٢ .

(٥) تهذيب اللغة ٢٢٥/٥ ، وانظر كذلك لسان العرب ٤٦٣/٢ .

وفي تاج العروس (قال الزجاج جاء في التفسير أن الروح الوحي وسمي القرآن روحا ، وقال ابن الاعرابي الروح الفران والروح النفس) (١) .

٣ - تأتي كلمة الروح بمعنى الرحمة قال الله تعالى : ﴿لَا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾ أي من رحمة الله ، سماها روحا لأن الروح والراحة بها ، قال الأزهري : وكذلك قوله في عيسى (وروح منه) أي رحمة منه تعالى ، وفي الحديث : عن أبي هريرة ((الريح من روح الله تأتي بالرحمة ، وتأتي بالعذاب ، فإذا رأيتوها فلا تسبوها ، واسألوا الله من خيرها ، واستعينوا بالله من شرها)) (٢) ، وقوله : من روح الله ، أي من رحمة الله ، والجمع أرواح (٣) .

هذه أهم المعاني في الروح والمعاني الاصطلاحية الشرعية للروح هي من المعاني اللغوية كذلك كما سوف يظهر بعد قليل .

### المعنى الاصطلاحى للروح :

(الروح والروح في الأصل واحد ، وجعل الروح اسما للنفس ، قال الشاعر في صفة النار :

فقلت له ارفعها إليك وأحيها بروحك واجعلها لها قبلة قدرا (٤)

وذلك لكون النفس بعض الروح كتسمية النوع باسم الجنس ، نحو تسمية الإنسان بالحيوان ، وجعل اسما للجزء الذي به تحصل الحياة والتحريك ، واستجلاب المنافع واستدفاع المضار ، وهو المذكور في قوله ﴿ويستألفونك عن الروح قل الروح من أمر ربي﴾ (٥) ﴿ونفخت فيه من روحي﴾ (٦) ، وإضافة

(١) تاج العروس ٤٠٨/٦ ، وانظر كذلك الصحاح ٣٦٩/١ .

(٢) رواه الإمام أحمد ٤٠٩/٢ ح (٩٢٩٩) (٥٧٣٢) وقال محققه شعيب الأرنؤوط اسناده صحيح ٣٩/١٣ واستشهد به روايات عدة وأبو دود ح (٥٠٩٧) ، ورواه ابن حبان (الاحسان) .

(٣) تاج العروس ٤٠٨/٦ ، وانظر كذلك لسان العرب ٤٦٢/٢ .

(٤) تهذيب اللغة ٢٢٥/٥ .

(٥) سورة الإسراء ، الآية ٨٥ .

(٦) سورة الحجر ، آية ٢٩ .

إلى نفسه إضافة ملك ، وتخصيصه بالإضافة تشريفا له وتعظيما ، كقوله ﴿وطهر بيتي﴾ (١) ، ﴿يا عبادي﴾ (٢) ، وسمي أشراف الملائكة أرواحا ، نحو : ﴿يوم يقوم الروح والملائكة صفا﴾ (٣) ﴿تخرج الملائكة والروح﴾ (٤) ﴿نزل به الروح الأمين﴾ (٥) ، سمي به جبريل ، وسماه بروح القدس في قوله : ﴿قل نزل به روح القدس﴾ (٦) ﴿وأيدناه بروح القدس﴾ (٧) ، وسمي عيسى عليه السلام روحا في قوله ﴿وروح منه﴾ (٨) ، وذلك لما كان له من إحياء الأموات ، وسمي القرآن روحا في قوله : ﴿وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا﴾ (٩) وذلك لكون القرآن سببا للحياة الأخروية الموصوفة في قوله ﴿وإن الدار الآخرة لهي الحيوان﴾ (١٠) ، والروح التنفس ، وقد أراح الإنسان إذا تنفس (١١) .

وفي تعليق ابن كثير على آية الإسراء ﴿ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا﴾ (١٢) .

ذكر الخلاف في الشيء المسئول عنه وماذا كان يقصد اليهود بسؤالهم للرسول ، وكذلك المشركين في مكة حين سألوه نفس السؤال بإيعاز من اليهود ورجح أن المسئول عنه هو هذه الروح التي في النفس البشرية ، وأنهم سألوه عن أرواح بني آدم ولم يقصدوا بسؤالهم ملك من الملائكة (١٣) .

(١) سورة الحج ، الآية ٢٦ .

(٢) سورة الزمر ، الآية ٥٣ .

(٣) سورة النبا ، الآية ٣٨ .

(٤) سورة المعارج ، الآية ٤ .

(٥) سورة الشعراء ، الآية ١٩٣ .

(٦) سورة النحل ، الآية ١٠٢ .

(٧) سورة البقرة ، الآية ٢٥٣ .

(٨) سورة النساء ، الآية ١٧١ .

(٩) سورة الشورى ، الآية ٥٢ .

(١٠) سورة العنكبوت ، الآية ٦٤ .

(١١) المفردات للمراغب الأنصهري ص ٣٦٩ .

(١٢) سورة الإسراء ، الآية ٨٥ .

(١٣) تفسير ابن كثير ص ٥٩ - ٦٠ .

ثم قال في تعليقه على قوله ﴿قل الروح من أمر ربي﴾ : أي من شأنه ، ومما استأثر بعلمه دونكم ، ولهذا قال : ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ أي وما اعطيكم من علمه إلا على قليل فإنه لا يحيط أحد بشيء من علمه إلا بما شاء تبارك وتعالى ، والمعنى أن علمكم في علم الله قليل ، وهذا الذي تسألون عنه من أمر الروح مما استأثر به تعالى ولم يطلعكم عليه ، كما أنه لم يطلعكم إلا على القليل من علمه تعالى (١) .

ثم ذكر الخلاف في تعريف الروح فقال : (ذكر السهلي الخلاف بين العلماء في أن الروح هي النفس ، أو غيرها وقرر أنها ذات لطيفة كالهواء سارية في الجسد كسريان الماء في عروق الشجر ، وقرر أن الروح التي نفخها الملك في الجنين هي النفس بشرط اتصالها بالبدن واكتسابها بسببه صفات مدح أو ذم فهي إما نفس مطمئنة أو امارة بالسوء ، قال كما أن الماء هو حياة الشجر ثم يكسب بسبب اختلاطه معها اسماً خاصاً فإذا اتصل بالعنبة وعصر منها صار ماء مصطاراً أو خمراً ، ولا يقال له ماء حينئذ إلا على سبيل المجاز ، وكذا لا يقال للنفس روح إلا على هذا النحو وكذا لا يقال للروح نفس إلا باعتبار ما تؤول إليه ، فحاصل ما تقول إن الروح هي أصل النفس ومادتها والنفس مركبة منها ومن اتصالها بالبدن فهي من وجه لا من كل وجه ، وهذا معنى حسن ، والله أعلم (٢) .

وقد ذكر السيوطي نفس المعنى ، وذكر أقوال أخرى في معنى الروح ، ورجح أنه ملك أو نوع من الملائكة لا يعلمهم إلا الله لا الملائكة ولا الناس ولا الجن وانهم لا يرون كما نحن لا نرى الملائكة ، واعتمد في ذلك على آثار أغلبها ضعيف ، وأكثرها غريب ، وقد أطال إطالة كبيرة في ذلك (٣) .

(١) تفسير ابن كثير ٦٠/٣ .

(٢) تفسير ابن كثير ٦١/٣ .

(٣) راجع الدر المنثور ٣٣١/٥ - ٣٣٣ .

وقال الرازي في تطبيقه على هذه الآية ما يلي : (المفسرين في الروح المذكورة في هذه الآية أقوال أن أظهرها أن المراد منه الروح الذي هو سبب الحياة ... ثم ذكر أن سؤال اليهود يحتمل معنيين هما ، أنهم سألوه عن ماهية الروح ؟! أو هل سألوه عن قدمها ، وحدثها .

ولم يرجح شيء ولا يوجد مرجح ثم شرع في الإجابة عن هذين السؤالين ، ونحن نذكر هذين الجوابين بشيء من الاختصار ، لأنه أطال فيها كثيرا فنقول : (أما الإجابة عن السؤال الأول : فهم قالوا ما حقيقة الروح ، وماهيته ؟ أهو عبارة عن أجسام موجودة في داخل هذا البدن متولدة من امتزاج الطبائع ، والأخلاق ، أو هو عبارة عن نفس هذا المزاج والتركيب أو هو عبارة عن عرض آخر قائم بهذه الأجسام ، أو هو عبارة عن موجود بغير هذه الأجسام ، والأغراض ؟ فأجلب الله عنه بأنه موجود مغاير لهذه الأجسام ، ولهذه الأغراض ، وذلك لأن هذه الأجسام أشياء تحدث من امتزاج الأخلاق والعناصر ، وأما الروح فإنه ليس كذلك ، بل هو جوهر بسيط مجرد لا يحدث إلا بمحدث قوله (كن فيكون) <sup>(١)</sup> ، فقالوا لما كان شيئا مغايرا لهذه الأجسام ، ولهذه الأغراض فأجاب الله عنه بأنه موجود يحدث بأمر الله وتكوينه وتأثيره في إفادة الحياة لهذا الجسد ولا يلزم من عدم العلم بحقيقته المخصوصة نفيه ، فإن أكثر حقائق الأشياء وماهياتها مجهولة .

وأما الإجابة عن السؤال الثاني : فهو أن لفظ الأمر قد جاء بمعنى الفعل قال تعالى: ﴿وما أمر فرعون برشيده﴾ <sup>(٢)</sup> وقال ﴿فلما جاء أمرنا﴾ <sup>(٣)</sup> أي فعلنا، فقوله: ﴿قل الروح من أمر ربي﴾ أي من فعل ربي ، وهذا الجواب يدل على أنهم سألوه أن الروح قديمة أو حادثة ، فقال : بل هي حادثة ، وإنما حصلت

(١) سورة النحل ، الآية ٤٠ .

(٢) سورة هود ، الآية ٩٧ .

(٣) سورة هود ، الآية ٨٢ .

بفعل الله وتكوينه ، وإيجاده ثم احتج على حدوث الروح قوله ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ ، يعني أن الأرواح في مبدأ الفطرة تكون خالية عن العلوم والمعارف ثم يحصل فيها العلوم والمعارف ، فهي لا تزال تكون في التغيير من حال إلى حال وفي التبديل من نقصان إلى كمال والتغيير والتبديل من أمارات الحدوث فبقوله : ﴿قل الروح من أمر ربي﴾ يدل على أنهم سألوه أن الروح هل هي حادثه فأجاب بأنها حادثه واقعة بتخليق الله وتكوينه ، وهو المراد من قوله : ﴿قل الروح من أمر ربي﴾ ، ثم استدل على حدوث الأرواح بتغيرها من حال إلى حال ، وهو المراد من قوله : ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ فهذا ما نقوله في هذا الباب ، والله أعلم (١) .

ويعرف شيخ الإسلام ابن تيمية الروح بقوله : (والروح المدبرة للبدن التي تفارقه بالموت هي الروح المنفوخة فيه ، وهي النفس التي تفارقه بالموت ، وقال تعالى ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ، ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى﴾ (٢) .

قال ابن عباس وأكثر المفسرين : يقبضها قبضين : قبض الموت ، وقبض النوم ثم في النوم يقبض التي تموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى حتى يأتي أجلها وقت الموت .

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه كان يقول إذا نام : ((باسمك ربي وضعت جنبي ، وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فاغفر لها وارحمها ، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين)) (٣) (٤) .

(١) التفسير الكبير ٣١/٢١ - ٣٢ .

(٢) سورة الزمر الآية ٤٢ .

(٣) أخرجه مسلم ٢٠٨٤/٤ .

(٤) الفتاوى ٢٨٦/٩ .

ثم قال : (وفي الحديث الصحيح إن الروح إذا قبض تبعه البصر) فقد سمي المقبوض وقت الموت ، ووقت النوم روحا ونفسا ، وسمى المعروف به إلى السماء روحا ونفسا ، لكن يسمى نفسا باعتبار تدبيره للبدن ، ويسمى روحا باعتبار لطفه ، فإن لفظ (الروح) يقتضي اللطف ، ولهذا تسمى الريح روحا ، وقال النبي ﷺ ((الريح من روح الله))<sup>(١)</sup> أي من الروح التي خلقها الله إضافة الروح إلى الله إضافة ملك لا إضافة وصف ، إذ كل ما يضاف إلى الله أن كان عينا قائمة بنفسها فهو ملك له ، وأن كان صفة قائمة بغيرها ليس لها محل تقوم به فهو صفة الله<sup>(٢)</sup> .

وفي موضع آخر قال : (ولكن لفظ «الروح ، والنفس» يعبر بهما عن عدة معان : فيراد بالروح الهواء الخارج من البدن ، والهواء الداخل فيه ، ويراد بالروح البخار الخارج من تجويف القلب من سوידاء الساري في العروق ، وهو الذي تسميه الأطباء الروح ، ويسمى الروح الحيواني ، فهذان المعنيان غير الروح التي تفارق بالموت التي هي النفس ، ويراد بنفس الشيء ذاته ، وعينه كما يقال رأيت زيدا نفسه ، وعينه)<sup>(٣)</sup> .

ثم تكلم عن كیفيتها وحقيقتها ، فقال رحمه الله تعالى : (وأما قول السائل : هل لها كيفية تعلم ؟) ، فهذا سؤال مجمل ، إن أراد أنه يعلم ما يعلم من صفاتها وأحوالها فهذا مما يعلم ، وأن أراد أنها هل لها مثل من جنس ما يشهده من الأجسام ، أو هل لها من جنس شيء من ذلك ؟ فإن أراد ذلك ، فليس كذلك ، فإنها ليست من جنس العناصر : الماء ، والهواء ، والنار ، والتراب ، ولا من جنس أبدان الحيوان والنبات والمعدن ، ولا من جنس الأفلاك والكواكب ، فليس لها نظير مشهود ، ولا جنس معهود)<sup>(٤)</sup> .

(١) سبق تخريجه .

(٢) الفتاوى ٢٩٠/٩ .

(٣) الفتاوى ٢٩٢/٩ .

(٤) الفتاوى ٢٩٥/٩ .

وفي موضع آخر ، قال : (إذا تبين هذا فالنفس وهي الروح المدبرة لبدن الإنسان هي ما باب ما يقوم بنفسه التي تسمى جوهرًا وعينا قائمة ، فنفسها ليست من باب الأعراض التي هي صفات قائمة بغيرها) <sup>(١)</sup> ، ثم قال : (والصواب أنها ليست مركبة من الجواهر المفردة ، ولا من المادة والصورة ، وليست من جنس الأجسام المتحيزات المشهودة المعهودة ، وأما الإشارة إليها ، فإنه يشار إليها وتُصعد وتُنزل ، وتُخرج من البدن وتُتسل ، كما جاءت بذلك النصوص ، ودلت عليه الشواهد العقلية) <sup>(٢)</sup> .

وقال في موضع آخر : (ومذهب الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر سلف الأمة ، وأئمة السنة أن الروح عين قائم بنفسها تفارق البدن ، وتتعلم وتعذب ، وهي ليس من البدن ولا جزء من أجزاء كالنفس المذكور ، وقد نص الإمام أحمد على ذلك ، ولم يختلف أصحابه في ذلك) <sup>(٣)</sup> .

وأما مكان مسكنها من الجسد قال رحمه الله : (فلا اختصاص للروح بشيء من الجسد ، بل هي سارية في الجسد كما تسري الحياة التي هي عرض في جميع الجسد ، فإن الحياة مشروطة بالروح ، فإذا كانت الروح في الجسد كان فيه حياة ، وإذا فارقت الروح فارقت الحياة) <sup>(٤)</sup> .

ولعلنا نكتفي بهذا القدر من الكلام عن معاني الروح ، مع العلم أن الأشعري رحمه الله تعالى قد ذكر في معناه خمسة عشر قولاً متفاوتة ، فمن أراد الاستزادة ، فيراجعها هناك <sup>(٥)</sup> .

(١) الفتاوى ٣٠١/٩ .

(٢) الفتاوى ٣٠٢/٩ .

(٣) الفتاوى ٣٤١/١٧ .

(٤) الفتاوى ٣٠٢/٩ ، وانظر كذلك الفتاوى ٢٦٧/١٧ .

(٥) مقالات الإسلاميين للأشعري ٢٨/٢ - ٣٠ .



وأني أميل إلى أن معنى الروح هو النفس ، ولكن ماهية هذه الروح ، وكونها لا يعلمها إلا الله عزوجل ، وإن كنا نعلم بعض صفاتها ، وأعراضها ، وأوصافها ، ولكن ذلك ليس علما بكيفيةها وحقيقتها ، وما أوتينا من العلم إلا قليلا .  
وأما معنى نفخ الروح والكلام عليه ، ومتى يكون ؟ فانه لا يكون إلا بعد أربعة أشهر باتفاق أهل العلم ، قال النووي : (واتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر) (١) .

وحجتهم ما ورد في رواية البخاري في كتابه التوحيد بالترتيب في هذا الخلق ، وقوله ثم ينفخ فيه الروح ، قال ابن حجر في الجمع بين الروايتين رواية البخاري ورواية مسلم وفيها (ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح) قال (وظاهره قبل الكتابة ، ويجمع بأن رواية آدم صريحة في تأخير النفخ للتعبير بقوله ثم ، والرواية الأخرى محتمة فترد إلى الصريحة لأن الواو لا ترتب ، فيجوز أن تكون معطوفة على الجملة التي تليها ، وأن تكون معطوفة على جملة الكلام المتقدم ، أي يجمع خلقه في هذه الأطوار ، ويؤمر الملك بالكتب ، وتوسط قوله : (ينفخ فيه الروح) بين الجمل ، فيكون من ترتيب الخبر على الخبر لا من ترتيب الأفعال المخبر عنها ، ونقل ابن الزمكاني عن ابن الحاجب في الجواب عن ذلك أن العرب إذا عبرت عن أمر بعده أمور متعددة ، ول بعضها تعلق بالأول حسن تقديمه لفظا على البقية ، وإن كان بعضها مقدما عليه وجودا ، وحسن هنا لأن القصد ترتيب الخلق الذي سيق الكلام لأجله ، وقال عياض : اختلفت ألفاظ هذا الحديث في مواضع ، ولم يختلف أن نفخ الروح فيه بعد مائة وعشرين يوما ، وذلك تمام أربعة أشهر ، ودخوله في الخامس ، وهذا موجود بالمشاهدة ، وعليه يعول فيما يحتاج إليه من الأحكام في الاستحقاق عند التنازع ، وغير ذلك بحركة الجنين في الجوف) (٢) .

(١) شرح مسلم للنووي ١٩١/١٦ .

(٢) فتح الباري ٤٩٤/١١ ، وانظر عمدة القاري ١٣١/١٥ .

وقد نقل ابن رجب أثارا وأقوالا عن جمهور العلماء ، على اعتماد هذا القول ، وإثبات ذلك عن كثير من الصحابة والتابعين .

ونقل أثار عن الإمام أحمد وغيره ، وعن ابن المسيب ، تدل على أن نفخ الروح يكون بعد أربعة أشهر وعشرا (١) .

ولعل مقصودهم من ذلك تيقن نفخ الروح فيه ، وقد سئل ابن المسيب «عن عدة الوفاة حيث جعلت أربعة أشهر وعشرا ما بال العشر قال : ينفخ فيها الروح» (٢) .

مع العلم انه لا يمكن تحديد متى النفخ بالضبط ولا كيفيته ، ولذلك احتسب بهذه العشر ، والله أعلم حتى يمكن التأكد من الحمل وحياة المولود في بطن أمه ، والتأكد أن كان هناك حملا أو لا .

يقول الدكتور توفيق محمد عز الدين : (ونفخ الروح ، حدث عرف من طريق الوحي ، والعلم التجريبي لا يمكنه أن يقول في أمر الروح شيئا ، إلا عندما يتعدى مجاله فيخرج من العلم إلى الظن .

لا يمكن للعلم أن يثبت ، ولا أن ينفي ولا أن يبين الكيفية ، لأن أي إثبات أو نفي أو تكييف يقوم به العلم التجريبي ، يقع على شيء مادي ، نتناوله الملاحظة، وهو قطعاً ليس الروح ، فالروح من أمر الله : ﴿يسألونك عن الروح ، قل الروح من أمر ربي ، وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ (٣) وعلم الإنسان نفسه لازال قليلا محدودا ، فلازال العلم عاجزا عن إدراك كثير من الجوانب المتعلقة بالأعضاء والوظائف في جسم الإنسان ، ولازال عجزه أشد في إدراك سر الحياة

---

(١) جامع العلوم والحكم ص ١٦٣ - ١٦٥ .

(٢) رواه البخاري (٦٥٩٥) ومسلم (٢٦٤٦) .

(٣) سورة الإسراء ، آية ٨٥ .

الكامن في كل خلية من خلاياه ، فأى قدرة ستكون له على إدراك سر الروح ، التي هي من الغيب الذي أمر النبي ﷺ وهو نبي أن يعلن أنه لا يعلم عنها إلا أنها من أمر الله .

والبحوث الروحية الحديثة ليست إلا لوثنة من لوثات المادية الغربية ، وتختلط بكثير من الشعوذة ، وأهداف الحركات والجمعيات التي تروج لها مشبوهة ، فالعجب ممن يظن أن هذه الأبحاث طريق يمكن منه إثبات الروح ، والتعرف عليها بعد مفارقة الجسد .

وبدیهي أن النفخ المقصود في آيات نفخ الروح ليس كنفخ الهواء في الأوعية التي تمسكه ، فطريقة النفخ كحقيقة الروح ، كلاهما غيب ، لكن لو بحثت عن لفظ يقرب معنى حلول الروح في الجسد ما وجدت أنسب من لفظ النفخ ، لأنه في معناه الأصلي يجعل الهواء يسري في كل الوعاء الذي نفخ فيه ، وكذا عندما تنتفخ الروح تسري في الجسد كله (١) .

ونكتفي بهذا القدر من الكلام عن خلق الإنسان ، ونفخ الروح فيه ، مع العلم أنه سوف يأتي إشارة وزيادة وإكمال لشرح الحديث في الفصل القادم ، وهو الكلام على القدر ثم يأتي بعد ذلك ذكر له عند الحديث عن أعمال الملائكة عليهم السلام . وأما معنى النفخ ، فقد قال ابن حجر عن هذا النفخ ما يلي : ( ومعنى إسناد النفخ للملك أنه يفعله بأمر الله ، والنفخ في الأصل ريح من جوف النافخ ليدخل في المنفوخ فيه ) (٢) .

وقد ذكر ابن تيمية هذا النفخ وإن معناه ( بث روح الحياة في الإنسان من الملك يقدره الله وأنه واقع لسائر آدميين ، وأنه يختلف عن النفخ للحمل الذي لمريم عليها السلام لكن لم يتعرض لكنه وحقيقته ) (٣) .

---

(١) دليل الأنفس بين القرآن والعلم الحديث ، توفيق محمد عز الدين ص ١٦٢ ، وانظر كذلك نفس المعنى في كتاب التصور الإسلامي للكون والحياة والإنسان ، عثمان جمعة خيرية ص ٩٥ - ٩٦ .

(٢) فتح الباري ٤٩٤/١١ .

(٣) انظر الفتاوى ٢٦٦/١٧ - ٢٦٨ .

يقول الأستاذ سيد قطب رحمه الله تعالى في تعليقه على هذا النفخ ونحن نجهل كنه هذه النفخة ، ولكننا نعرف آثارها فآثارها هي التي ميزت هذا الكائن الإنساني عن سائر الخلائق في هذه الأرض ميزته بخاصية القابلية للرفي العقلي والروحي ، وجعلت عقله ينظر تجارب الماضي ويصمم خطط المستقبل ، وجعلت روحه يتجاوز المدرك بالحواس والمدرك بالعقول ليتصل بالمجهول للحواس ، والعقول (١) .

ولنا هنا وقفة وهي أن هذه الروح مخلوقة بالإجماع يقول ابن تيمية : (روح الآدمي مخلوقة ، مبدعة باتفاق سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة ، وقد حكى إجماع العلماء على أنها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين ، مثل محمد بن نصر المروزي ، الإمام المشهور ، الذي هو أعلم أهل زمانه بالإجماع والاختلاف ، أو من أعلمهم) (٢) .

ثم ساق أدلة كثيرة جدا تبين رجحان هذا القول وقال بعد ما أنتهى من ذكر هذه الأدلة : (فقد بان بما ذكرناه أن من قال : إن أرواح بني آدم قديمة غير مخلوقة ، فهو من أعظم أهل البدع الحولية ، الذين يجر قولهم إلى التعطيل ، يجعل العبد هو الرب وغير ذلك من البدع الكاذبة المضلة) (٣) .

ونقل هذا الإجماع كذلك ابن القيم في سياق رواه على من قال أنها قديمة فقال (فهذه مسألة زل فيها عالم ، وضل فيها طوائف من بني آدم ، وهدى الله أتباع رسوله ﷺ فيها للحق المبين ، والصواب المستبين ، فأجمعت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم على أنها محدثة مخلوقة مصنوعة مربوبة مدبرة .

---

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب ٣٠٢٧/٥ .

(٢) الفتاوى ٢١٦/٤ .

(٣) الفتاوى ٢١٧/٤ - ٢٢٩ .

هذا معلوم بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ، كما يعلم بالاضطرار من دينهم أن العالم حادث ، وأن معاد الأبدان واقع ، وأن الله وحده الخالق ، وكل ما سواه مخلوق له ، وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم وهي القرون المفضلة على ذلك ، من غير اختلاف بينهم في حدوثها وأنها مخلوقة (١) .

ونقل هذا الإجماع الشهرستاني فقال : (وأجمع أهل السنة على أن الأرواح كلها مخلوقة على خلاف قول النصارى) (٢) .

ثم ذكر الأدلة على هذا القول في أكثر من خمسة عشر دليل وأطال في ذلك (٣) .

ثم أطال الكلام على آثار هذه النفخة وإن الإنسان بها يرتقي إلى الحياة الكريمة ويتوصل بها إلى الصفات العظيمة ، لأنه مركب من عنصرين عنصر الطين وعنصر الروح .

ونكتفي بهذا القدر من الكلام عن خلق الإنسان مع العلم انه سوف يأتي له زيادة شرح كما أسلفنا ، والله الموفق ، وإلى المبحث الثالث .

---

(١) كتاب الروح ص ٣٤٨ ، وانظر في هذا المعنى فتح الباري ٤٥٢/١٣ .

(٢) الفرق بين الفرق ص ٢٥٩ .

(٣) انظر كتاب الروح لابن القيم ٣٥٤ - ٣٧٥ .

## المبحث الثالث

### توحيد الأسماء والصفات

#### التمهيد :

أن توحيد الأسماء ، والصفات من أنواع التوحيد التي سبق الإشارة إليها في أول الباب الأول والكلام عليها هناك ، وقد تطرق البخاري رحمه الله لهذا النوع من أنواع التوحيد في كتاب «بدء الخلق» غير أن حديثه عنه كان حديث غير مباشر ، لأنه عقد لهذا المبحث كتاب مستقل في الصحيح هو كتاب التوحيد ختم به كتابه الصحيح ، وقد تطرق فيه إلى معظم ما يتعلق بالأسماء والصفات وأطال في تقريرها وأثبتها . وقد سبق لنا الكلام على المعاني اللغوية للتوحيد .

وأما المعنى الاصطلاحي لهذا النوع من أنواع التوحيد ، فيقول الشيخ عبدالرحمن بن سعدي : (التوحيد ثلاثة أقسام أحدها : توحيد الأسماء والصفات وهو اعتقاد أفراد الرب جل جلاله بالكمال المطلق من جميع الوجوه بنعوت العظمة ، والجلال والجمال التي لا يشاركه فيها مشارك بوجه من الوجوه ، وذلك بإثبات ما أثبتته لنفسه أو أثبتته له رسوله ﷺ من جميع الأسماء والصفات ومعانيها وأحكامها الواردة في الكتاب والسنة على الوجه اللائق بعظمته وجلاله من غير نفي لشيء منها ولا تعطيل ولا تحريف ولا تمثيل ونفي ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه رسول الله ﷺ من النقائص والعيوب وعن كل ما ينافي كماله) (١) .

---

(١) كتاب التوحيد والقول السديد لعبدالرحمن بن سعدي ص ١١ ، وانظر نفس المعنى في مختصر الصواعق المرسلة ص ٣٣ .

ويعرفه الشيخ عبدالرحمن آل الشيخ صاحب كتاب فتح المجيد ، بقوله : (هو إثبات حقيقة ذات الرب تعالى وصفاته وأفعاله وأسمائه وتكليمه بكتبه وتكليمه لمن شاء من عباده ، وإثبات عموم قضائه وقدره وحمته) (١) .

ولعل التعريف المختار هو : (هو أفراد الله سبحانه بما سمي الله نفسه ، ووصف به نفسه في كتابه ، أو على لسان رسوله وذلك بإثبات ما أثبتته ونفي ما نفاه من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل) (٢) وبعضهم يختصر هذا التعريف ، فيعرفه بقوله : (هو أفراد الله بما يختص به من الأسماء، والصفات) (٣) .

والواجب إثبات ما أثبتته الله لنفسه من الأسماء والصفات ، وأفراده ، والتعبد لله بإثبات معانيها ودعاه بها ، وعدم الخوض فيها بغير علم وإثبات ما أثبتته الله لنفسه من الأسماء والصفات ، وما أثبتته له نبيه ﷺ من غير تحريف ، ولا تعطيل ولا تكيف ، ولا تمثيل .

---

(١) فتح المجيد في شرح كتاب التوحيد ص ١٢ ، وانظر مجموع فتاوي ابن باز ٣٨/١ ، وشرح الطحاوية ٢٤/١ .

(٢) شرح الأصول الثلاثة لابن عثيمين ص ٣٣ .

(٣) معجم ألفاظ العقيدة ص ١٠٣ - ١٠٤ .

## المطلب الأول : صفة الكلام لله عزوجل :

سوف نتناول هنا وبإيجاز صفة الكلام لله عزوجل ، لأن البخاري قد أشار إليها في كتاب بدء الخلق إشارة عابرة وغير مقصودة حيث ذكر ذلك مفصلاً في كتاب التوحيد والأحاديث التي ذكرت فيها هذه الصفة في كتابه هي :

حديث الإسراء والمعراج الطويل والشاهد من هذا الحديث قوله ﷺ : «فنودي : أني قد أمضيت فريضتي ، وخففت عن عبادي ، وأجزى الحسنة عشرأ» (١) .

وحديث أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «إذا أحب الله العبد نادى جبريل : إن الله يحب فلاناً فأحبه ، فيحبه جبريل ، فينادي جبريل في أهل السماء إن الله يحب فلان فأحبه ، فيحبه أهل السماء ، ثم يوضع له القبول في الأرض» (٢) .

قال أهل السنة ، والنداء هنا نداء يليق بجلال الله ، وعظمته لا يشابه نداء أحد من خلقه سبحانه وتعالى (٣) .

وكذلك حديث أبي هريرة عنه قال : قال رسول الله ﷺ «قال الله : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، فأقرأوا إن شئتم ﴿فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين﴾» (٤) (٥) . والشاهد منه «قال الله» ، ونسبة هذا القول إليه .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٠٧) (٣٣٩٣) (٣٤٣٠) (٣٨٨٧) وأخرجه مسلم ح (١٦٢) .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٠٩) (٦٠٤٠) (٧٤٨٥) ، وأخرجه مسلم ح (٢٦٣٧) .

(٣) درء تعارض العقل والنقل ٩٣/٢ .

(٤) سورة السجدة آية ١٧ .

(٥) أخرجه البخاري ح (٣٢٤٤) (٤٧٧٩) (٤٧٨٠) (٧٤٩٨) .



وحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «أن الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في صلاة الفجر وفي صلاة العصر ، ثم يعرج إليهم الذين كانوا فيكم ، فيسألهم ، وهو أعلم — فيقول كيف تركتم عبادي ؟ فقالوا تركناهم يصلون وأتيناهم يصلون»<sup>(١)</sup> . وهذه رواية كتاب بدء الخلق .

فهذه الأحاديث التي ذكرها البخاري في هذا الباب توجب علي ، ولو بشيء من الاختصار ، ذكر مذهب الناس في هذه المسألة ، ثم ذكر مذهب أهل السنة والجماعة وأدلة ما ذهبوا إليه في هذا الشأن ثم نذكر مذهب أهل السنة والجماعة أيضاً في إثبات النداء والصوت لله عزوجل ، والأدلة على ذلك .

أختلف الناس في (مسألة الكلام ومعناها) والمقصود بها على عدة أقوال وهي كما يلي :

القول الأول : أن المتكلم من فعل الكلام ، ولو كان منفصلاً عنه ، فعله في غيره ، وهذا قول المعتزلة والجهمية ، وهؤلاء يقولون : هو صفة فعل منفصل عن الموصوف لا صفة ذات ، ولذلك أنكروا صفة الكلام الثابتة لله ، وقالوا إن كلام الله مخلوق .

القول الثاني : أن المتكلم هو من قام به الكلام ، ولو لم يكن بفعله ، ولا هو بمشيئته وقدرته ، وهذا قول الكلابية والأشعرية والسمالية وغيرهم ، فهؤلاء يقولون : هو صفة ذات لازمة للموصوف لا تتعلق بمشيئته ولا قدرته ، ولذلك قالوا في كلام الله إنه المعنى النفسي القائم بالله ، وإن الله لا يتكلم إذا شاء متى شاء ، بل كلامه أزلي قائم به كحياته وعلمه .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٢٣) (٢٥٥٥) ومسلم ح (٢١٠) .

**القول الثالث :** أن المتكلم من جميع الوصفين ، فقام به الكلام ، وقدر عليه ، فهو من تكلم بفعله ومشيتته وقدرته ، وقام به الكلام ، وهذا قول السلف وأكثرهم أهل الحديث ، وطوائف من المرجئة والكرامية وغيرهم ، فهؤلاء يقولون : هو صفة ذات وصفة فعل ، وهو قائم بالمتكلم متعلق بمشيئته وقدرته ، وهذا مطابق لمذهب السلف في كلام الله عزوجل <sup>(١)</sup> وذكر أدلة ذلك شارح الطحاوية وأطال في ذلك .

وأما أقوال الناس في هذه الصفة وأثبتها الله فكذلك على عدة أقوال هي :

**القول الأول :** أن كلام الله ليس صفة قائمة به ، ولا مخلوقا منفصلا عنه ، بل هو ما يفيض على النفوس إما من العقل الفعال أو غيره ، حسب نظريتهم في الخلق ، حيث إنهم يزعمون أن الله لا تقوم به الصفات ، وليس خالقا باختباره ، وليس عالما بالجزئيات ، وهذا قول الفلاسفة والصابئة ومن وافقهم ، وهؤلاء ربما سموا هذا الفيض كلاما بلسان الحال ، وربما قالوا : إن الله متكلم مجازا <sup>(٢)</sup> .

**القول الثاني :** قول من قد يوافق الفلاسفة في أن كلام الله هو ما يفيض على النفوس من العقل الفعال أو غيره ، لكن يقولون إن هذا الفيض يكون للأنبياء والأولياء ، ثم إذا غلب عليهم القول بالإنحداد ووحده الوجود ، قالوا : وكل كلام في الوجود هو كلام الله ، سواء نثره ونظامه ، حسنه وقبحه - تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا - وهذا قول غلاة الصوفية وفلاسفتهم ويلحق بهم من ينكر هذا الكلام وهم الجهمية ، وغلاة المعتزلة <sup>(٣)</sup> .

(١) انظر منهاج السنة (٢/٢٩٤) ، ودرء التعارض (١٠/٢٢٢) ، وشرح العقيدة الطحاوية ١٩٨/١ - ١٩٩ .

(٢) انظر مجموعة الفتاوى ٣١٦/٦ ، وشرح الطحاوية ١٧٣/١ .

(٣) انظر شرح العقيدة الطحاوية ١٧٣/١ ، ومقالات الإسلامية ٢٦٣/١ ، والفرق بين الفسوق ص

القول الثالث : إن كلام الله مخلوق منفصل عنه ، خلقه في غيره ، وهذا قول المعتزلة ، والجهمية الذين ينفون أن تقوم بالله صفة من الصفات ، لا حياة ، ولا علم ، ولا قدرة ، ولا كلام (١) .

القول الرابع : إن كلام الله معنى واحد قديم ، قائم بذات الله أزلا وأبداً ، هو الأمر بكل ما أمر الله به ، والنهي عن كل ما نهى الله عنه ، والخبر عن كل ما أخبر الله عنه ، إن عبر عنه بالعربية كان قرآناً ، وإن عبر عنه بالعبرية كان تورا (٢) .

وأما تعريف السلف لصفة الكلام فقد قالوا : ( أنه يتكلم بمشيئته وقدرته وكلامه ليس مخلوق بل كلامه صفة له قائم بذاته منه بدأ وإليه يعود والكلام صنعه كمال لا صفة نقص ، ومن تكلم بمشيئة أكمل ممن لا يتكلم بمشيئة ) (٣) .

فال حافظ بن حجر في تعليقه على الحديث السابق في سؤال الله الملائكة قوله : فيقول كيف تركتم عبادي فيه إثبات صفة الكلام لله عز وجل ، وأنه يكلم ملائكته (٤) .

يقول الإمام ابن خزيمة في إثبات هذه الصفة : ( أبواب إثبات صفة الكلام له عز وجل ) ، ثم ذكر عشرة أبواب ، ثم ذكر تحت كل باب من هذه الأبواب العشرة أكثر من آية ، وعدة أحاديث وآثار عن السلف في إثبات ذلك ، ويطول ذكرها هنا (٥) .

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية ١٧٣/١ و١٩٧-١٩٨ ، والفتاوى ٢٠٢/١٢ .

(٢) انظر شرح العقيدة الطحاوية ١٧٤/١ ، والفرق بين الفرق ص ٢٥٩ - ٢٦٠ ، وفصل هذه الأقوال وأطال في عرضها ومناقشتها شيخ الإسلام في مجموعة الفتاوى ٥١٣/٦ - ٥٤٥ .

(٣) جامع الرسائل والمسائل لابن تيمية ٤/٢ - ٥ وشرح الطحاوية ١٧٤/١ ، وانظر حكاية الأقوال والاختلاف في هذه المسألة في درء تعارض العقل والنقل ٣٢٩/٢ - ١٣٣ ، وشرح العقيدة الطحاوية ١٧٢/١ - ١٧٥ ، ومجموعة الفتاوى ٣٧/١٢ - ٥٤ ، وفتح الباري ٤٨٧/١٣ - ٤٨٨ - وغيرها كثير .

(٤) فتح الباري ٣٧/٢ .

(٥) انظر كتاب التوحيد لابن حزمين من ص ٣٢٨ - ٤٠٥ .

وقد نقل فخر الدين الرازي إجماع المسلمين على إثبات هذه الصفة لله وإطلاقهم لفظ المتكلم على ، وأن اختلفوا في المعنى <sup>(١)</sup> وكذلك ابن حجر في فتح الباري نقل هذا الإجماع <sup>(٢)</sup> ، وأشار إلى هذا الإجماع البغدادي ، ونقله عن أهل السنة <sup>(٣)</sup> .

وقال الإمام أبوبكر الإسماعيلي : (ويثبتون - أي أهل الحديث - أن له وجهاً وسمعاً وبصراً وعلماً وقدرة وقوة وعزة وكلاماً .. فهو تعالى ذو العلم والقوة والقدرة والسمع والبصر والكلام ، كما قال تعالى : ﴿وَلَتَصْنَعُ عَلِيَّ عَيْنِي﴾ <sup>(٤)</sup> ﴿وَأَصْنَعُ الْفَلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِينَا﴾ <sup>(٥)</sup> ، وقال : ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ <sup>(٦)</sup> وقال : ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ <sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup> .

والنصوص أكثر من تحصى في إثبات الكلام لله تعالى ، وأنه صفة لائقة لا تشبه صفات المخلوقين ، بل إن الكتب السماوية كلها دليل على إثبات الكلام لله تعالى ، فقد قال تعالى : ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلِ هَذَا هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ <sup>(٩)</sup> ، وبينه قوله تعالى : ﴿وَأَن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ <sup>(١٠)</sup> ، فاسند هذا القرآن إلى نفسه وأنه كلامه وكل واحد من الناس يفهم هذا الفهم .

---

(١) محمل أذكار المتقدمين والمتأخرين ص ٢٥٠ .

(٢) فتح الباري ٤٨٧/١٣ .

(٣) الفرق بين الفرق ص ٢٥٩ .

(٤) سورة طه الآية ٣٩ .

(٥) سورة هود الآية ٣٧ .

(٦) سورة التوبة الآية ٦ .

(٧) سورة النساء الآية ١٦٤ .

(٨) اعتقاد أئمة السلف للنشار ص ٥٥ ، ٥٦ .

(٩) سورة آل عمران آية ٤ .

(١٠) سورة التوبة آية ٦ .

وقد حكى بين مذهب السلف في هذه المسألة الشيخ عبدالله الجديع فقال :  
(وأما السلف فهم يؤمنون أن الكلام صفة قائمة به سبحانه غير بائنة عنه ، لا ابتداء لاتصافه به ولا انتهاء لها يتكلم بمشيئته واختياره ولا يشبه كلام المخلوقين وكلامه أحسن الكلام ويكلم به من شاء من خلقه : من ملائكته ورسله وسائر عبادہ بواسطة إن شاء أو بغيرها ، ويسمعه على الحقيقة من شاء من ملائكته ورسله ويسمعه عبادہ في الدار الآخرة بصوت نفسه كما أنه كلم موسى بصوت ، وكما أن كلامه لا يشبه كلام المخلوقين ، فإن صوته لا يشبه أصواتهم وكلماته لا حصر لا نهاية لها ، وكلامه ينقسم ويتبعض ويتجزأ فالقرآن من كلامه والإنجيل من كلامه والقرآن غير التوراة والإنجيل والفاتحة بعض القرآن وآية الكرسي ، بعض سورة البقرة وكلامه يتفاضل فيكون بعضه أفضل من بعض فأية الكرسي أفضل من غيرها من الآيات ، وكلامه يتعاقب يتلو بعضه بعضاً ، كل ذلك غير مخلوق بألفاظ وحروف ولا تشبه كلام المخلوقين وأصوات العباد وحركاتهم بالقرآن وورق المصحف وجلده ومداد الكتابة كل ذلك مصنوع مخلوق ، والمؤلف من الحروف المنطوقة المسموعة المسطورة المحفوظة كلام الله تعالى غير مخلوق بحروفه ومعانيه) (١) .

ومن نفى الحرف والصوت من كلام الله عزوجل لاعتمادهم على أصول فلسفية وقواعد كلامية وعدم خبرة وتفحص لكلام السلف ، ولذلك نشأ هذا القول يقول الإمام أبو نصر السجزي (فلما نبغ ابن كلاب وأضرابه وحاولوا الرد على المعتزلة من طريق مجرد العقل ، وهم لا يخبرون أصول السنة ، ولا ما كان السلف عليه ، ولا يحتجون بالأخبار الواردة في ذلك .

إلى أن قال — قالوا للمعتزلة : الذي ذكرتموه لي بحقيقة الكلام ، وإنما سمى ذلك كلاماً على المجاز ، لكونه حكاية أو عبارة عنه وحقيقة الكلام : معنى قائم بذات المتكلم .

(١) انظر العقيدة السلفية في كلام رب البرية للجديع ص ٧٩ — ٨١ بتصرف قليل .

قال : ثم خرجوا من هذه إلى أن إثبات الحرف والصوت في كلامه سبحانه تجسيم ، وإثبات اللغة فيه تشبيه (١) .

وهذا القول هو مذهب البخاري رحمه الله كما نقله عنه ابن حجر عليه رحمة الله يقول : (قال ابن بطال يريد البخاري بهذه الترجمة (٢) وأحاديثها وما أورد في الأبواب قبلها أن كلام الله تعالى صفة قائمة به وأنه لم يزل متكلماً ولا يزال ، ثم قال ابن حجر والذي يظهر أن غرضه أن كلام الله لا يختص بالقرآن ، فإنه ليس نوعاً واحداً كما تقدم نقله عن قاله ، وأنه وإن كان غير مخلوق وهو صفة قائمة به فإنه يلقيه على من يشاء من عباده بحسب حاجتهم في الأحكام الشرعية وغيرها من مصالحهم وأحاديث الباب كلها كالمصرحة بها المراد (٣) ولم يتعقب ابن حجر هذا الرأي ، وكأن ابن حجر مال إلى هذا القول فإنه عند حكاية الأقوال في معنى الكلام ، قال كلاماً ما معناها تأيد كلام البخاري هذا (٤) .

وفي خلق أفعال العباد للبخاري ما نصه : (باب ما ذكر أهل العلم للمعطلة الذين يردون أن يبدلوا كلام الله عزوجل ) ، ثم قال : (حدثني الحكم بن محمد الطبري كتبت عنه بمكة قال : (حدثنا سفيان بن عيينة قال أدركت مشائخنا منذ سبعين سنة منهم عمرو بن دينا يقولون القرآن كلام الله وليس بمخلوق) (٥) وقد أطل في النقل والاستدلال ، وذكر الأدلة على هذا القول مما يبين مذهبه السابق في هذه المسألة (٦) .

---

(١) لرد على من أنكر الحرف والصوت للسجزي ص ٨١ - ٨٢ بتصرف .

(٢) يقصد ترجمة باب قول الله تعالى يردون أن يبدلوا كلام الله .

(٣) فتح الباري ١٣/٤٧٥ .

(٤) انظر فتح الباري ١٣/٤٨٧ - ٤٨٨ .

(٥) خلق أفعال العباد للبخاري تحقيق عبدالرحمن عميرة ص ٢٩ .

(٦) انظر خلق أفعال العباد للبخاري من ص ٢٩ - ٤٦ .

وبعد أن ذكرنا مذهب أهل السنة إجمالاً في هذه الصفة ، نذكر مذهب أهل السنة في مسألة الحرف والصوت والنداء في كلام الله ، والتي قد تطرق إليها البخاري من خلال ذكر الأحاديث السابقة .

إن مسألة الحرف والصوت من المسائل الكبار التي وقع فيها النزاع في كلام الله تعالى ، وأساس الخلاف فيها ناشئ من الخلاف في حقيقة الكلام ما هو ؟ والذي سبق الإشارة إليها في أول هذا البحث .

فمن أثبت اللفظ للكلام سواء ضم إليه المعنى ، بالعموم أو بالإشتراك أم لم يضم إليه المعنى ، لم ينكر الحرف والصوت فيه ، بخلاف من أثبت المعنى فقط دون اللفظ .

ولهذا كان الذي أنكروا الحرف والصوت في صفة الكلام هم القائلين بأن الكلام اسم للمعنى فقط ، وأنه لا يطلق على اللفظ إلا من باب المجاز ، وهؤلاء هم ابن كلاب وأتباعه من الأشعرية وغيرهم (١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (جماهير الطوائف يقولون : إن الله يتكلم بصوت ، مع نزاعهم في أن كلامه هل هو مخلوق ، أم قائم بنفسه ؟ قديم أو حادث ؟ أو مازال يتكلم إذا شاء ؟ فإن هذا قول المعتزلة ، والكرامية ، والشيعية ، وأكثر المرجئة ، والسالمية ، وغير هؤلاء من الحنفية ، والمالكية ، والشافعية ، والحنبلية ، والصوفية .

وليس من طوائف المسلمين من أنكر أن الله يتكلم بصوت إلا ابن كلاب ، ومن اتبعه) (٢) .

---

(١) انظر الفتاوى ٤٩/١٢ .

(٢) مجموع الفتاوى ٥٢٨/٦ .

ونقل شيخ الإسلام ابن تيمية مذهب أهل السنة والجماعة في هذه المسألة، وهي مسألة الحرف والصوت والنداف فقال : (واستفاضت الآثار عن النبي ﷺ والصحابة ، والتابعين ومن بعدهم من أئمة السنة ، أنه سبحانه ينادي بصوت ، نادى موسى ، وينادي عباده يوم القيامة بصوت ، ويتكلم بالوحي بصوت ، ولم ينقل عن أحد من السلف أنه قال: إن الله يتكلم بلا صوت أو بلا حرف ، ولا أنه أنكر أن يتكلم الله بصوت أو بحرف) (١) .

وقال ابن أبي العز الحنفي رحمه الله تعالى في شرحه للعقيدة الطحاوية بعد أن سرد أقوال الناس في كلام الله عزوجل (تاسعها : أنه تعالى لم يزل متكلماً إذا شاء ومتى شاء وكيف شاء ، وهو يتكلم به بصوت يسمع ، وأن نوع الكلام قديم وإن لم يكن الصوت المعين قديماً ، وهذا المأثور عن أئمة الحديث والسنة) (٢) .

وقد تطرق الحافظ ابن حجر في كلامه على صفة الكلام إلى مسألة الخوف والصوت ، حيث حكى الاختلاف الحاصل فيها فقال : (اختلف أهل الكلام في أن كلام الله هل هو بحرف وصوت أو لا ؟ .

فقال المعتزلة : لا يكون الكلام إلا بحرف وصوت ، والكلام المنسوب إلى الله قائم بالشجرة .

وقال الأشاعرة : كلام الله ليس بحرف ولا صوت ، وأثبتت الكلام النفسي ، وحقيقته : معنى قائم بالنفس ، وإن اختلفت عنه العبارة ، كالعربية ، والعجمية ، واختلفا لا يدل على اختلاف المعبر عنه ، والكلام النفسي هو ذلك المعبر عنه. وأثبت الحنابلة أن الله متكلم بحرف وصوت (٣) .

(١) مجموع الفتاوى ٥٢٨/٦ - ٥٢٩ و ٥٣٠ - ٥٣٢ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ١٢٩/٢ .

(٣) انظر فتح الباري ٤٥٧/١٣ .



والظاهر أن أكثر من كان يمثل السلف هم الحنابلة في ذلك الوقت ، ثم  
حكى شبه من ينفي الحرف والصوت في كلام الله والرد عليها وكأنه يرجح إثبات  
هذه الصفة لله على توجه اللائق به عز وجل ، يقول (هذا حاصل كلام من ينفي  
عن كلام الله الصوت من الأئمة ، ويلزم منه أن الله لم يسمع أحدا من ملائكته  
، ورسله كلامه ، بل ألهمهم إياه .

وحاصل الاحتجاج للنفي الرجوع إلى القياس على أصوات المخلوقين ،  
لأنها التي عهد أنها ذات مخارج ، ولا يخفى ما فيه ، إذ الصوت قد يكون من غير  
مخارج ، كما أن الرؤية قد تكون من غير اتصال أشعة كما سبق ، وصفات  
الخالق لا تقاس على صفة المخلوق ، وإذا ثبت ذكر الصوت بهذه الأحاديث  
الصحيحة وجب الإيمان به ، ثم إما التفويض وإما التأويل ، وبالله التوفيق (١) .

وقوله إما التفويض أو التأويل هذا على ما كان شائعا أنه هو مذهب السلف ،  
ولعل عذره في ذلك عدم إدراك العقل لكهنة هذه الصفات ومقصودة نفي الكيفية  
والإحاطة بها ، وقال ابن حجر في موضع آخر عند تعليقه على باب كلام الرب  
مع الأنبياء وغيرهم ، قال (وإذا ثبت كلامه مع غير الأنبياء بالأحاديث الصحيحة  
فإن كلامه مع الأنبياء بطريق الأولى أثبت) (٢) ، وهذا هو المذهب الحق وهو  
الذي يوافق الدليل .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (استفاضت الآثار عن النبي صلى الله عليه  
وسلم والصحابة والتابعين ، ومن بعدهم من أئمة السنة أنه سبحانه ينادي بصوت ،  
نادى موسى ، وينادي عباده يوم القيامة بصوت ، ويتكلم بالوحي بصوت ، ولم  
ينقل عن أحد من السلف أنه قال : إن الله يتكلم بلا صوت ، أو بلا حرف ، ولا أنه  
أنكر أن يتكلم الله بصوت أو بحرف) (٣) .

(١) فتح الباري ٤٥٧/١٣ - ٤٥٨ .

(٢) فتح الباري ٤٨٥/١٣ .

(٣) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٣٠٤/١٢ - ٣٠٥ .

ولهذا قال الإمام أبو نصر السجزي في رسالته في الرد على من أنكر الحرف والصوت (الفصل الثالث في التدليل على أن مقالة الكلائية وأضرابهم مؤدية إلى نفي القرآن أصلاً ، وإلى التكذيب بالنصوص الواردة فيه ، والرد لصحيح الأخبار ، ورفع أحكام الشريعة) (١) .

وهذا هو مذهب البخاري رحمه الله تعالى فإنه عقد في كتاب التوحيد أبواباً في إثبات هذه الصفة (الحرف والصوت) وذكر تحت كل باب عدة أحاديث (٢) .

وقد ذكر البخاري في خلق أفعال العباد أدلة كثيرة على إثبات الحرف والصوت ، وذكر عدة أبواب لإثباتها منها :

— باب ما كان النبي ﷺ يذكره ويرويّه عن ربه عزوجل ، وذكر تحته عشرة أحاديث (٣) .

وقال رحمه الله تعالى في باب آخر (باب ما كان النبي ﷺ يستعيز بكلمات الله لا بكلام غيره ، وقال نعيم : لا يستعاذ بالمخلوق ولا بكلام العباد والجن والإنس والملائكة ، وفي هذا دليل أن كلام الله غير مخلوق وأن سواه خلق) (٤) .

ثم ذكر تحت هذا الباب أحاديث كثيرة جداً منها حديث (أن الله ينادي بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب فليس هذا لغير الله جل ذكره) (٥) .

قال أبو عبد الله البخاري وفي هذا دليل أن أصوات الخلق لا تشبه صوت الخالق ، لأن صوت الله جل ذكره يسمعه من قرب وأن الملائكة يصعقون من صوته ، فإذا تنادى الملائكة له يصعقوا وقال الله ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً﴾ (٦) .

---

(١) رسالة السجزي في الرد على من أنكر الحرف والصوت ص ١٠٥ .

(٢) هامش انظر في ذلك باب ٣٥ يرون ان يبذلوا كلام الله انظر الفتح (٤٧٢/١٣) ، وباب ٣٦ كلام الرب مع الانبياء وغيرهم الفتح (٤٨١/١٣) ، وباب ٣٧ كلام الرب مع أهل الجنة انظر الفتح (٤٩٦/١٣) .

(٣) خلق أفعال العباد للبخاري ص ٩٥ — ٩٦ .

(٤) خلق أفعال العباد للبخاري ص ٩٦ .

(٥) انظر كتاب خلق أفعال العباد ص ٩٨ وله شاهد من حديث مسلم عن أبي هريرة ح ١٩٤ .

(٦) سورة البقرة آية ٢٢ .

ثم ذكر اثارا كثيرة عن الصحابة في هذا المعنى <sup>(١)</sup> ، ويكفي ما قدمنا من أحاديث البخاري في صدر هذا المبحث .

وكذلك ذكر الإمام ابن خزيمة إثبات هذه الصفة في كتاب التوحيد له تحت أكثر من باب منها الباب السابع والثلاثون ، وهو صفة تكلم الله بالوحي وشدة خوف السموات منه ، وذكر تحته عدة أحاديث ومنها الباب الأربعون وهو ذكرو أن الله يكلم عباده يوم القيامة بغير ترجمان <sup>(٢)</sup> ، وذكر تحته عدة أحاديث <sup>(٣)</sup> منها الباب الواحد والأربعون ، وهو ذكر بعض ما يكلم به الخالق - جل وعلا - عباده وذكر تحته عدة أحاديث <sup>(٤)</sup> .

ونحن هنا سوف نختم بذكر بعض الأدلة من الكتاب والسنة لإثبات الحرف والصوت لله عزوجل ، والتي قد أنكرها كثير من أهل الكلام .

#### أولا : الأدلة من القرآن :

- ١ - قول الله تعالى : ﴿قالت من أنباءك هذا قال نبأني العليم الخبير﴾ <sup>(٥)</sup> .
- ٢ - وقوله تعالى : ﴿قد نبأنا الله من أخباركم﴾ <sup>(٦)</sup> .
- ٣ - وقوله تعالى : ﴿وإذ نادى ربك موسى أن ات القوم الكافرين﴾ <sup>(٧)</sup> .
- ٤ - وقوله تعالى : ﴿وما كنت بجانب الطور إذ نادينا﴾ <sup>(٨)</sup> .
- ٥ - وقوله تعالى : ﴿إذ ناداه ربه بالوادي المقدس طوى إذهب إلى فرعون انه طغى﴾ <sup>(٩)</sup> .

---

(١) انظر خلق أفعال العباد للبخاري ص ٩٦ - ١٠١ .

(٢) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة ٣٤٨/١ - ٣٤٩ .

(٣) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة ٣٥٩/١ - ٣٦٤ .

(٤) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة ٣٦٥/١ - ٣٦٨ .

(٥) سورة التحريم الآية ٣ .

(٦) سورة التوبة الآية ٩٤ .

(٧) سورة الشعراء الآية ١٠ .

(٨) سورة القصص الآية ٤٦ .

(٩) سورة النازعات الآيات ٦ - ٧ .

٦ - وقوله تعالى : ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا أَنْ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (١) .

٧ - قوله تعالى : ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ (٢) .

٨ - قوله تعالى : ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٣) .

هذه بعض الآيات في إثبات هذه الصفة ، وهي صفة كمال لائقة بالله كما ينبغي له لا ينبغي تكليفها أو تشبيهها أو إنكارها أو تأويلها بل تثبت لله كما يليق به وقد فهمها العرب والصحابة ولم يتأولوا فيها شيء بل أثبتوها لله ولم يعترضوا عليها أو ينكروها ، ولنا فيهم قدوة حسنة .

وأما الأحاديث فهي كثيرة ، ونختار مما ذكره البخاري - في كتاب التوحيد - فقط للاختصار ، ولأن ما سبق يغني عما يأتي .

ذكر البخاري في باب قول الله تعالى : ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ (٤) ذكر تحته ثمانية عشر حديثا كلها دالة على هذه الصفة ونختار حديثا واحدا من هذا الباب هو حديث أبي هريرة : عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : «يَبْنِمَا أَيُوبُ يَغْتَسِلُ عَرِيَانًا حَرًّا عَلَيْهِ رَجُلٌ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَ يَحِثِّي فِي ثَوْبِهِ ، فَنَادَاهُ رَبُّهُ يَا أَيُوبُ أَلَمْ أَكُنْ أَغْنِيكَ عَمَّا تَرَى قَالَ بَلَى يَا رَبِّ ، وَلَكِنِّي لَا غِنَى بَنِي عَنْ بَرَكَتِكَ» (٥) .

قال ابن حجر ووقع في رواية أحمد وإبن حبان عن أبي هريرة «لَمَّا عَافَى اللَّهُ أَيُوبَ أَمَطَرُ عَلَيْهِ جَرَادًا مِنْ ذَهَبٍ» ، وقوله في الحديث (خر عليه) أي سقط عليه ، وقوله (رجل جراد) أي جماعة جراد ، والجراد اسم جمع واحدة جرادة (٦) .

(١) سورة الأعراف الآية ٢٢ .

(٢) سورة القصص الآية ٦٢ .

(٣) سورة فصلت الآية ٤٧ .

(٤) سورة الفتح الآية ١٥ .

(٥) أخرجه البخاري ح (٢٧٩) (٣٣٩١) (٧٤٩٣) .

(٦) انظر فتح الباري ٤٨٤/٦ .

وتحت باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الانبياء وغيرهم ، ذكر  
 كذلك ستة أحاديث ، منها حديث الشفاعة الطويل ، ومنها حديث عن ابن عمر :  
 (أن رجلا سأل ابن عمر كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوي ؟ قال  
 «يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول : أعملت كذا وكذا ؟ فيقول :  
 نعم ، ويقول عملت كذا وكذا ؟ فيقول : نعم ، فيقرره ثم يقول إني سترت عليك في  
 الدنيا ، وأنا أغفرها لك اليوم» (١) .

وفي باب ما جاء في قوله تعالى «وكلم الله موسى تكليماً» (٢) ذكر ثلاث  
 أحاديث تدل على هذه الصفة ، منها حديث قتادة «عن أنس رضي الله عنه قال :  
 قال رسول الله ﷺ يجمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا  
 فيريحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم فيقولون له أنت آدم أبو البشر خلقك الله بيده  
 وأسجد لك الملائكة ، وعلمك أسماء كل شيء ، فأشفع لنا إلى ربنا حتى يريحنا  
 فيقول لهم لست هناك ، فيذكر لهم خطيئته التي أصاب» (٣) والشاهد من هذا  
 الحديث قوله (وعلمك أسماء كل شيء) .

وفي باب كلام الرب مع أهل الجنة ذكر حديثان أحدهما عن أبي سعيد  
 الخدري (حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب قال حدثني مالك عن زيد بن  
 أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : «قال النبي  
 ﷺ إن الله يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة ، فيقولون لبيك ربنا وسعديك ، والخير  
 في يديك ، فيقول هل رضيتم ؟ فيقولون وما لنا لا نرضى يا رب وقد أعطيتنا ما  
 لم تعط أحدا من خلقك فيقول : ألا أعطيتكم أفضل من ذلك ؟ فيقولون : يارب وأي

(١) أخرجه البخاري ح (٧٥١٤) .

(٢) سورة النساء الآية ١٦٤ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٧٥١٦) .

شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا )) (١) (٢) .

وبهذا القدر نكتفي في إثبات هذه الصفة كما أثبتتها الله ورسوله وصحابته والسلف الصالح ، وأنها على المعنى اللائق بالله عز وجل من غير تكيف ولا تمثيل ولا تأويل ولا إنكار ، بل تثبت كما جاءت عن الله ﴿ومن أصدق من الله حديثاً﴾ (٣) ، وبهذا القدر كفاية ، وأردنا ذكر أهم أدلة أهل السنة لهذه المسألة فأنهم إنما يسيرون على وحي القرآن وهدية ويعكس أهل الأهواء الذين ضلوا في هذه الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٧٥١٨) ومسلم (٢٨٢٩) .

(٢) هذه الأبواب التي ذكرها البخاري هي جميعا في كتاب التوحيد له ورقمه ٩٧ وهو آخر كتاب في الجامع الصحيح له رحمه الله ورقم هذه الأبواب بالتسلسل المذكور كما يل باب ٣٥ وباب ٣٦ وباب ٣٧ وباب ٣٨ والله أعلم .

(٣) سورة النساء الآية ٨٧ .

## المطلب الثاني : رؤية الله عزوجل :

أهل الإسلام على ثبوت رؤية الله يوم القيامة إلا ما روي عن إجماع المعتزلة على نفيها بالأدلة واختلفوا في الرؤية بالقلوب ، فأثبتها أكثرهم ونفاها بعضهم (١) .

وأثبت أهل السنة والجماعة ذلك للمؤمنين في الآخرة ويكاد ينعقد الإجماع على جواز ذلك بين السلف وأهل الإسلام ، إلا ما خالف فيه الجهمية والمعتزلة فنفوا ذلك عنه (٢) .

قال الشوكاني (وقد ذهب المعتزلة ومن تابعهم إلى إنكار الرؤية في الدنيا والآخرة) (٣) .

ونذكر هنا الكلام على هذه الصفة في الآخرة أما في الدنيا فإن هذه المسئلة سوف تأتي عند الحديث عن رؤية النبي الله عزوجل ليلة الإسراء والمعراج .

ولا نريد الإطالة في مثل هذه المباحث بل الغرض الإشارة إلى رأي البخاري ، وما ذكره من أدلة في هذه المسئلة وغيره من المسائل العقدية .

والبخاري رحمه الله لم يذكر شيئا مستقلا عن رؤية الله في الدار الآخرة في هذا الباب ، ولكن عند ذكره لحديث الإسراء والمعراج ، أتبعه بأحاديث نفى الرؤية عن النبي ﷺ لربه في هذه الحياة الدنيا التي نقلت عن عائشة وغيرها وميله إلى هذا المذهب ، إلا أنه في كتب أخرى من صحيحه روي أحاديث الرؤية لله في الدار الآخرة ، فرأينا علينا إلزاما ذكر هذا المذهب له استكمالا للفائدة وللمناسبة بين الرويتين في الدنيا والآخرة .

(١) مقالات الإسلامية ٢٧٨/١ .

(٢) انظر شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٢٧٦ والرد على الجهمية للإمام أحمد ص ١٠٤ .

والفصل لابن حزم ٣٤/٢ .

(٣) فتح القدير للشوكاني ٨٧/١ .

وقد كان الإجماع من السلف والخلف على جواز الرؤية لله يوم القيامة .

ونقل هذا الإجماع الإمام النووي في شرح مسلم عن الحديث على باب (إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة لربهم سبحانه وتعالى) ، قال النووي (أعلم أن مذهب أهل السنة بأجمعهم أن رؤية الله تعالى ممكنة غير مستحيلة عقلا وأجمعوا أيضا على وقوعها في الآخرة وأن المؤمنين يرون الله تعالى دون الكافرين، وزعمت طائفة من أهل البدع المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة أن الله تعالى لا يراه أحد من خلقه وأن رؤيته مستحيلة عقلا ، وهذا الذي قالوه خطأ صريح وجهل قبيح) .

وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة وإجماع الصحابة ، فمن بعدهم من سلف الأمة على إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين ، ورواها نحو من عشرين صاحبيا عن رسول الله ﷺ وآيات القرآن فيها مشهورة واعتراضات المبتدعة عليها لها أجوبة مشهورة في كتب المتكلمين من أهل السنة وكذلك باقي شبههم وهي مستقصاة في كتب الكلام ، وليس بنا ضرورة إلى ذكرها هنا .

وأما رؤية الله تعالى في الدنيا فقد قدمنا أنها ممكنة ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم يرى أنها لا تقع في الدنيا (١) .

وقد أشار إلى هذا الإجماع ابن خزيمة رحمه الله فقال (باب ذكر البيان أن الله عزوجل — ينظر إليه جميع المؤمنين يوم القيامة برهم وفاجرهم وان زعمت أنوف الجهمية المعطلة المذكورة لصفات خالفنا جل ذكره) (٢) ، ثم ساق الأحاديث الدالة على ذلك وذكر أكثر من أربعين حديثا في ذلك وأطال فيها مما يطول ذكره هنا (٣) .

(١) شرح مسلم للنووي ١٥/٣ .

(٢) كتاب التوحيد لابن خزيمة ٤٠٦/٢ .

(٣) كتاب التوحيد لابن خزيمة ٤٠٦/٢ - ٤٧٦ .



وقال ابن القيم في حادي الأرواح (الباب الخامس والستون في رؤيتهم ربهم تبارك وتعالى) (واتفق على هذا الأنبياء والمرسلون وجميع الصحابة والتابعون وأئمة الإسلام على تتابع القرون ، وأنكرها أهل البدع المارقون والجهمية المتهوكون) (١) .

ثم ساق الأدلة على هذا المذهب من القرآن والسنة وكلام السلف ، ثم قال (قال الطبري فتحصيل في الباب ممن روى عن رسول الله ﷺ من الصحابة حديث الرؤية ثلاثة وعشرون نفسا منهم على وأبو هريرة ...) (٢) ، ثم قال (وأما أقوال التابعين وأئمة الحديث والفقه والتفسير والتصوف ، فأقولهم في إثبات ذلك لا يحيط بها إلا الله عزوجل ، ثم ساق كثير من هذه الأقوال) (٣) .

وقال ابن القيم في ختام هذا المبحث (قد دل القرآن والسنة المتواترة وإجماع الصحابة وأئمة الإسلام وأهل الحديث عصابة الإسلام ونزل الإيمان وخاصة رسول الله ﷺ على أن الله يرى يوم القيامة بالأبصار كما يرى القمر ليلة البدر صحوا وكما ترى الشمس في الظهيرة ، ومن أنكر ذلك فقد أبطل الشرع فان الذي قال هذه الأحاديث هو الذي جاء بالقرآن من عند الله وهو الذي بلغه فلا يجوز أن يجعل كلام الله عضيّن ويؤمن ببعض الكتاب ويكفر ببعض) (٤) .

كما نقل هذا الإجماع شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى إذ يقول (أجمع سلف الأمة وأئمتها على أن المؤمنين يرون الله بأبصارهم في الآخرة وأجمعوا على أنهم لا يرونه في الدنيا بأبصارهم ولم يتنازعوا إلا في النبي ﷺ).

(١) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن القيم ص ٣٢٦ .

(٢) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن القيم ص ٣٧٠ .

(٣) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن القيم ص ٣٧١ .

(٤) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن القيم ص ٣٨٠ .

وثبت عنه في الصحيح أنه قال : (واعلموا أن أحدا منكم لن يرى ربه حتى يموت) (١) .

ومن قال من الناس : أن الأولياء أو غيرهم يرى الله بعينه في الدنيا فهو مبتدع ضال ، مخالف للكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة لاسيما إذا ادعوا أنهم أفضل من الأنبياء فإن هؤلاء يستتابون فإن تابوا وإلا قتلوا والله أعلم) (٢) .

وعقد الإمام البيهقي في الاعتقاد باب في إثبات رؤية الله عزوجل بالابصار في الآخرة ، وقد أطال في ذكر الآيات والأحاديث وأقوال السلف عليهم رحمة الله (٣) .

وذهب إلى هذا القول الإمام ابن حزم رحمه الله وساق الأدلة ، ثم قال بعد ذلك (الآيات والأحاديث الصحاح المأثورة في رؤية الله عزوجل يوم القيامة موجبة للقبول لتظاهرها وتباعد ديار الناقلين لها ، ورؤية الله عزوجل يوم القيامة كرامة للمؤمنين لا حرمانا ذلك الله من فضله ، ومحال أن تكون هذه الرؤية رؤية القلب لأن العارفين به تعالى يرونه في الدنيا بقلوبهم) (٤) .

وقال الإمام مالك عن سؤاله هل يرى الله يوم القيامة فقال نعم) (٥) وكذا روى عن الإمام أحمد رحمه الله (٦) .

وقال أبو بكر ابن الأجرى من علماء القرن الرابع (وبالنظر إلى وجهه الله يوم القيامة يتلذذ المؤمنون فإن اعترض جاهل ممن لا علم معه أو بعض هؤلاء الجهمية الذين لم يوقفوا للرشاد ولعب بهم الشيطان وحرموا التوفيق ، فقال : وهلى المؤمنون يرون الله عزوجل يوم القيامة .

---

(١) مجموع الفتاوى ٥١٢/٦ . وانظر شرح العقيدة الوسطية ص ١٥٥ ، ١٨١ ، ٢٠٠ .

(٢) الاعتقاد للبيهقي ص ٩٥ .

(٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٣٦/٢ .

(٤) مجمل اعتقاد أئمة السلف للتركي ص ٤٣ .

(٥) مجمل اعتقاد أئمة السلف للتركي ص ٥٣ .

قيل له نعم والحمد لله على ذلك ، فإن قال الجهمي أنا لا أؤمن بهذا ، قيل له : كفرت بالله العظيم فإن قال وما الحجة ؟

قيل له : لأنك رددت القرآن والسنة وقول الصحابة رضي الله عنهم وقول علماء المسلمين وأتبعْتَ غير سبيل المؤمنين وكنت ممن قال الله فيهم (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصليه جهنم وساعت مصيرا) (١) (٢) .

ونقل الإجماع على جواز الرؤية للمؤمنين الشهرستاني حيث قال (أجمع أهل السنة على أن الله تعالى يكون مرئيا للمؤمنين في الآخرة ، وقالوا بجواز رؤيته في كل حال ولكل حي من طريق العقل ، وجوب رؤيته للمؤمنين خاصة في الآخرة من طريق الخبر ، وهذا خلاف قول من أحال رؤيته من القدرية والجهمية) (٣) .

وقال شارح الطحاوية في عقيدة (والرؤية حق لأهل الجنة بغير إحاطة ولا كيفية كما نطق به كتاب ربنا وقاله رسوله ﷺ) (٤) .

ثم قال الشارح للطحاوية في نقل الإجماع : (والمخالف في الرؤية الجهمية والمعتزلة ومن تبعهم من الخوارج والإمامية وقولهم باطل مردود بالكتاب والسنة وقد قال بثبوت الرؤية الصحابة والتابعين وأئمة الإسلام المعروفون بالإمامة بالدين وأهل الحديث وسائر طوائف أهل الكلام المنسوب إلى أهل السنة والجماعة) (٥) .

---

(١) سورة النساء آية ١١٥ .

(٢) كتاب الشريعة للأجري ص ٢١٢ - ٢١٣ .

(٣) الفرق بين الفرق ص ٢٥٩ .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٠٧ بتصرف .

(٥) شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٠٧ - ٢٠٨ .

وقد نقل هذا الإجماع كذلك الرازي فقال أطبق أهل السنة على أن الله تعالى يصح أن يرى وأنكرت الفلاسفة والمعتزلة والكرامية والجهمية ذلك (١) .

هذه بعض الأقوال في هذا الشأن وهي تبين حصول الإجماع بحصول الرؤية يوم القيامة ، وأما أهم الأدلة التي أستدل بها أهل السنة والجماعة على هذا القول فهي كما يلي باختصار شديد :

### أولا الأدلة من القرآن :

الدليل الأول : قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) (٢) .

قال جمهور المفسرين المراد به ناظرة إلى ربها قال الطحاوي النظر إذا عدي بالي لم يحتمل إلا المعاينة والإبصار (٣) وكذلك قال ابن منظور أهل اللغة في لسان العرب (٤) .

وقد نقل ابن خزيمة هذا التقدير عن الحسن البصري قال (الناظرة الحسنة وحق لها هذا الحسن وهي تنظر إلى ربها وقد حسنها الله بهذا النظر) (٥) .

قال ابن جرير الطبري : (روى عن ابن عمر عن الرسول ﷺ في قوله: وجوه يومئذ ناضرة قال من البهاء والحسن (إلى ربها ناظرة) قال في وجه الله تعالى) (٦) .

وكذلك قال القرطبي هي النظر إلى وجه الله عزوجل وساق الأحاديث والآثار في ذلك (٧) .

---

(١) كتاب أصول الدين للرازي ص ٦٧ .

(٢) سورة القيامة ٢٢ - ٢٣ .

(٣) شرح العقيدة الطحاوي ٢٠٩/١ .

(٤) لسان العرب ٢١٦/٥ .

(٥) كتاب التوحيد لابن حزم ٤٥٦/٢ .

(٦) تفسير الطبري ١٢٠/٢٩ .

(٧) الجامع لأحكام القرآن ١٠٧/١٩ .

وقال ابن كثير (إلى ربها ناظرة) تراه عيانا كما رواه البخاري وغيره ذلك) (١) .

وكذا قال الشوكاني في تعليقه في فتح القدير قال (ناظرة) قال جمهور أهل العلم ، المراد به ما تواترت به الأحاديث الصحيحة من أن العباد ينظرون ربهم يوم القيامة كما ينظرون القمر ليلة البدر) (٢) .

وهذا القول هو مذهب البخاري في هذه الآية فانه عندما ذكرها في كتاب التوحيد قال : (باب وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) ، ثم ساق الأحاديث الدالة على الرؤية ومنها حديث جرير بن عبدالله عن النبي ﷺ قال «كنّا جلوسا عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر قال : إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته ، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها فأفعلوا) (٣) .

كما ذهب إلى هذا المذهب كذلك الإمام ابن حجر في تعليقه على هذه الأحاديث قال : (قال ابن بطال ذهب أهل السنة والجماعة وجمهور الأمة إلى جواز رؤيته الله في الآخرة ومنعه الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة) (٤) .

الدليل الثاني : قوله تعالى : ﴿والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم للذين أحسنوا الحسنى وزيادة﴾ (٥) .

قال الطبري (الحسنى) الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى) (٦) .

---

(١) تفسير ابن كثير ٤/٤٥٠ .

(٢) فتح القدير للشوكاني ٥/٢٤٣ .

(٣) أخرجه البخاري في الصحيح ح ٧٤٣٤ .

(٤) فتح الباري ١٣/٤٣٥ .

(٥) سورة يونس ٢٥ - ٢٦ .

(٦) جامع البيان ٧/٧٤ .

وقد نقل ابن خزيمة في كتاب التوحيد أكثر من رواية عن حذيفة بن اليمان يقول فيها : (الزيادة النظر إلى وجه الله) (١) .

وقال القرطبي: الزيادة المقصود بها هنا هي النظر إلى وجه الله تعالى (٢) .  
وقال ابن كثير : (روي تفسير الزيادة بالنظر إلى وجه الله الكريم عن أبو بكر الصديق ، وحذيفة بن اليمان ، وعبدالله بن عباس ، وسعيد بن المسيب ، وعبدالرحمن بن أبي ليلى ، وعبدالرحمن بن سباط ، ومجاهد ، وعكرمة ، وعامر بن سعيد ، وعطاء ، والضحاك ، والحسن ، وقتادة ، ولسدي ، ومحمد بن أسحاق وغيرهم من السلف والخلف وقد وردت فيه أحاديث كثيرة عن النبي في ذلك) (٣) .

وقد روى مسلم عن صهيب رضي الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ (إذا دخل أهل الجنة الجنة ، قال يقول الله تبارك وتعالى : تريدون شيئا أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ، ألم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار ؟ قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل ثم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) (٤) (٥) .

وقد نقل ابن خزيمة هذا التفسير عن كثير من الصحابة منهم أبو بكر أبو موسى الأشعري وغيرهم من التابعين ، وقد ضعف المحقق هذه النقل عن أبي بكر وأبو موسى الأشعري رضي الله عنه (٦) .

قال الشوكاني : (وقد روي عن التابعين ومن بعدهم روايات في تفسير الزيادة، غالبها أنها النظر إلى وجه الله سبحانه ، وقد ثبت التفسير بذلك عن رسول الله ﷺ فلم يبق حينئذ لائق مقال) (٧) .

---

(١) كتاب التوحيد لابن خزين ٤٥١/٢ - ٤٥٢ وصحح هذه الروايات المحقق .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٣٣٠/٨ .

(٣) تفسير ابن كثير ٣٩٦/٢ .

(٤) رواه مسلم ح ١٨١ (١٦٣/١) .

(٥) الجامع لأحكام القرآن ٣٣٠/٨ .

(٦) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة ٤٥٤/٢ - ٤٥٦ .

(٧) فتح القدير ٤٤٢/٢ .

الدليل الثالث من القرآن : قوله تعالى (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) (١).  
قال القرطبي : (قال أبو بكر بن المسعاني استدل مالك بن أنس ، وابن عيينة والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وجماعة من أئمتنا ، بهذه الآية على أن المؤمنين يرون الله تعالى في الجنة .

قال مالك بن أنس رحمه الله : لو لم ير المؤمنين ربهم له يعبر الله الكفار بالحجاب وقال : (كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) ، وعنه أيضا قال : لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه حتى رأوه .

وقال الإمام الشافعي : لما حجبهم في السخط كان هذا دليلا على أنهم يرون في الرضى .

قال الربيع : قلت للشافعي وتدين بهذا يا سيدي فقال والله لو لم يوقن محمد بن أدریس أنه يرى ربه في الآخرة ما عبده في الدنيا) (٢) .

هذه بعض الأدلة ، والكلام عليها والتعليق البسيط من القرآن الكريم ، وقد تركنا غيره مما استدل به أهل السنة خشية الإطالة ولحصول المقصود بما ذكر إن شاء الله .

### ثانيا : الأحاديث في ذلك :

وأما الأحاديث فسوف نقتصر في ذكرها على بعض ما جاء في الصحيحين عن النبي ﷺ غير ما ذكرنا فيما سبق وأدل هذه الأحاديث على هذه المسألة ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه (أن الناس قالوا يارسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ : «هل تضارون في القمر ليلة البدر ؟ قالوا لا يارسول الله ، قال : فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ، قالوا : لا يارسول الله قال : فإنكم ترونه كذلك ، يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كل يعبد شيئا فليتبعه ... » (٣) .

(١) سورة المطففين آية ١٥ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٢٦١/١٩ يتصرف .

(٣) صحيح البخاري ح (٧٤٣٧) ومسلم (١٨٢) .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : «قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال : هل تضارون في رؤية الشمس والقمر إذا كانت صحوا ؟ قلنا : لا ، قال : فإنكم لا تضارون في رؤية إلا كما تضارون في رؤيتهما ...» الحديث (١) .

قال ابن حجر : «لا تضامون في رؤيته أي لا يجتمعون في رؤيته في جهة ولا ينظر بعضهم إلى بعض بل ترونه في جهاتكم كلها ولا تحتاج رؤيتكم إلى اجتماع وتعاون لظهور هذه الرؤية (٢) .

وعن عدي بن حاتم ، قال : «قال رسول الله ﷺ ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه ، وبينه ترجمان ، ولا حجاب يحجبه» (٣) . والمقصود عن الله عز وجل فإن يراه ، ويزول الحجاب بينه ، وبين عبده .

وحديث عبدالله بن قيس ، عن أبيه عن النبي ﷺ قال : «جنتان من فضة أنيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب أنيتهما وما فيهما ، وما بين القوم ، وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبر على وجهه في جنة عدن» (٤) .

والأحاديث في هذا المعنى كثيرة ذكرت جزء قليل منها ، وهي أحاديث طويلة ذكرنا الشاهد فقط منها ، ودلالاتها على ما ذهب إليه أهل السنة ، والجماعة ظاهرة ، فالصادق المصدق صلوات الله وسلامه عليه أخبر بأن المؤمنين سيرون ربهم تبارك وتعالى بأعين رؤوسهم في الدار الآخرة رؤية ظاهرة جليلة لا مريية فيها ، ولا شك كما يرون الشمس ، والقمر إذا لم يحل دونهما حائل من غير أن يلحقهم ضيم ، أو مشقة في الحصول على هذه الرؤية ، ودلالة الأحاديث على هذا صريحة لا تحتمل التأويل ، وهي صحيحة لا تقبل الرد ، اتفق على صحتها

---

(١) صحيح البخاري ح ٧٤٣٧ - ٧٤٣٨ ، وانظر صحيح مسلم ١/١٦٣ - ١٨٣ .

(٢) فتح الباري ١٣/٤٣٦ .

(٣) صحيح الإمام البخاري ح ٧٤٤٣ .

(٤) صحيح البخاري ح ٧٤٤٤ واخرجه مسلم ح ١٨٠ .



جميع المحدثين ، ولم يتعرض لتأويلها أو ردها إلا بعض الفرق كالمعتزلة ، والجهمية ومن تبعهم ممن حادوا عن الصواب ، والحق واضح لمن وفقه الله اليه ونهي الكلام على هذا المطلب وان كان بشيء من الاختصار ، مع العلم انه هناك كتب مستقلة في هذا الشأن لما أراد التدقيق في هذه المسألة من جميع الجوانب (١) .

وسوف يأتي زيادة إيضاح ، وتوسع لهذه المسألة بأذن الله عند التحقيق في رؤية النبي لله عزوجل ليلة الإسراء ، والمعراج ولعلها تكمل ما نقص في هذا المبحث من الأشياء التي تطرق إليها الإمام البخاري رحمه الله تعالى .

---

(١) هناك كتب الفت في رؤية الله والتحقيق فيها منها :

١ - كتاب رؤية الله تبارك وتعالى لابي محمد عبدالرحمن بن احمد المعروف بابن النحاس .

٢ - ورؤية الله تعالى وتحقيق الكلام فيها للدكتور احمد بن ناصر آل حمد .

هذا غير المباحث المتفرقة والموجودة في اكثر كتب أهل العلم والتي أتينا إلى شيء منها في شينا هذا المبحث .

### المطلب الثالث : حب الله عزوجل (وإثبات صفة المحبة لله عزوجل) :

وهذه الصفة من صفات الله الفعلية متفق فيها عند المسلمين وجميع المرسلين ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (وقد أجمع سلف الأمة وأئمتها على إثبات محبة الله تعالى ، لعباده المؤمنين ومحبتهم له ، وهذا أصل دين الخليل أمام الحنفاء عليه السلام .

وأول من أنكر هذه الصفة الجعد بن درهم فضحى به خالد بن عبد الله القسري يوم الأضحى بواسط ، فقال : أيها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم فأنى مضحي بالجعد بن درهم ، فإنه زعم أن الله له يتخذ إبراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما تعالى الله عما يقول الجعد علوا كبيرا ! ثم نزل ، فذبحه (١) .

وهذه الصفة لله عزوجل ذكرها البخاري رحمه الله في كتاب بدء الخلق في حديث واحد فقط ، وهو حديث أبوهريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «إذا أحب الله العبد نادى جبريل إن الله يحب فلانا فأحببه ، فيحبه جبريل ، فينادي جبريل في أهل السماء ، إن الله يحب فلانا فأحبوه ، فيحبه أهل السماء ، ويوضع له القبول في الأرض» (٢) .

وهذا الحديث صريح الدلالة على هذه الصفة لله عزوجل وأثبتها على ما يفهمه أهل العربية ومن نزل القرآن بلغتهم يقول الشيخ عبد الله الغنيمان : (هذا الحديث من الدلائل على إثبات صفة المحبة لله عزوجل فهو يحب من يشاء من عباده من أهل الطاعة له ، والتقوى) (٣) .

وقد إنعقد الإجماع بين المسلمين على إثبات هذه الصفة لله عزوجل ، وقد نقل هذا الإجماع غير واحد من العلماء منهم الإمام النووي في تعليقه على هذا الحديث في صحيح مسلم ، وأن كان قد أول هذه الصفة على مذهب الأشاعرة (٤) .

(١) مجموعة الفتاوى ٣٥٤/٢ ، وانتظر جامع الرسائل ١٤/٢ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٠٩) (٦٠٤٠) (٧٤٨٥) وأخرجه مسلم (٢٦٣٧) .

(٣) شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري لعبد الله الغنيمان ٢٢٧/٢ .

(٤) شرح مسلم للنووي ١٨٣/١٦ - ١٨٤ .

وقد نقل الإجماع على إثبات هذه الصفة لله عزوجل غير واحد من العلماء، منهم ابن تيمية كما مر معنا ، ونقل هذا الإجماع كذلك صاحب موارد الضمان في محبة الرحمن (١) .

ويقول ابن تيمية كذلك مثل هذا الكلام في إثبات هذه الصفة وعدم تكيفها وعدم جواز تفسيرها بالإرادة أو إيصال الخير أو غيرها ، بل هي صفة كمال لائقة بالله عزوجل (٢) .

وهذه المحبة لا يمكن تفسيرها ، لأنه لا يعلم كنه صفات الله عزوجل إلا هو يقول ابن حجر: (وحقيقة المحبة عند أهل المعرفة من المعلومات التي لا تحد وإنما يعرفها من قامت به وجدانا لا يمكن التعبير عنه والحب على ثلاثة أقسام : إلهي وروحاني، وطبيعي ، وحديث الباب يشتمل على هذه الأقسام الثلاثة فحب الله للعبد حب إلهي وحب جبريل والملائكة حب روحاني وحب العباد له حب طبيعي (٣) .

وأثبتت هذه الصفة لله عزوجل مشهور عند علماء السنة وقد تكلم الناس في هذه المحبة وأثارها وفوائدها ، ومن ذلك ما ذكره الامام ابن رجب الحنبلي في كتابه جامع العلوم والحكم ، وقد أطال واستطرد في ذلك مما يتعذر نقله في مثل هذه المباحث (٤) .

وشيخ الإسلام ابن تيمية كذلك في مجموع الفتاوى أطال في الكلام على هذه المعاني للمحبة وأثارها وفوائدها وإثبات حقائقها وفوائدها وذكر الأدلة عليها (٥) وقد ذكر الإمام البيهقي كذلك هذه الصفة لله عزوجل وأطال في ذكر أدلتها والآثر المفسرة لها ، وذكر أنها من صفات الفعل لله عزوجل (٦) .

---

(١) موارد الضمان في محبة الرحمن لسيد حسين الغفاني ص ٣٦ .

(٢) جامع الرسائل ١٤/٢ - ١٥ .

(٣) فتح الباري (١٠/٤٧٨) ، وانظر عمدة القاري (١٥/١٣٢) .

(٤) انظر جامع العلوم والحكم من ص ٣٣٠ - ٣٦٠ .

(٥) انظر مجموعة الفتاوى ٤٠/٩٠ - ٩٠ .

(٦) انظر كتاب الاسماء والصفات للبيهقي ص ٦٣٣ - ٦٣٧ .

وقد تكلم ابن القيم كذلك على هذه المنزلة في مدارج السالكين وأطال في إثباتها ، وذكر الأدلة ، والآثار الناتجة عن هذا الحب الالهي ، وفوائده ، وحقائقه ، والآثار عن الصحابة ، والسلف على هذه المعاني (١) .

ويقول في شرح العقيدة الطحاوية : (ولكن محبة الله لخلقه صفة ثابتة لله كما يليق به تعالى كسائر صفاته وهي صفة كمال كما هي سائر صفاته) (٢) . كما يثبت أهل السنة لوازم هذه المحبة من اكرام الله لمن يحبه وأثابته له وتوفيقه للخير وأعانتة عليه ، ونحو ذلك من اللوازم الحاصلة لاولياء الله ، وعبيده الصالحين (٣) .

ونحن هنا سوف نذكر الأدلة على هذه الصفة لله عزوجل كما قرر ذلك علماء السلف ولا نطيل في ذلك لعدم اطالة البخاري في عرضها ، ولأن الخلاف فيها إنما هو خلاف أصولي ناتج عن نفي الصفات عموماً عن الله عزوجل ، وهذه الصفة قد دل عليها القرآن الكريم ، والسنة ، والإجماع ، وقد سبق ذكر الإجماع ، وأما الأدلة من الكتاب ، والسنة على ذلك فهي كما يلي :

### أولاً : الأدلة من القرآن :

١ - قول الله تعالى : ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ (٤) .

٢ - وقوله تعالى : ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٥) .

٣ - وقوله تعالى : ﴿أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ (٦) .

---

(١) انظر مدارج السالكين لابن القيم ٦/٣ - ٤١ .

(٢) انظر شرح العقيدة الطحاوية ٣٩٦/٢ .

(٣) انظر شرح العقيدة الطحاوية ٣٩٦/٢ - ٤٠١ .

(٤) سورة آل عمران الآية ٣١ .

(٥) سورة المائدة الآية ٨٧ .

(٦) سورة البقرة الآية ١٢٢ .

- ٤ - وقوله عز وجل : ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (١) .
  - ٥ - وقوله عز وجل : ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢) .
  - ٦ - وقوله عز وجل : ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (٣) .
  - ٧ - وقوله عز وجل : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ (٤) .
  - ٨ - وقوله عز وجل : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (٥) .
- والآيات في هذا كثيرة ويصعب حصرها .

وهناك آيات مقابلة تنفي ثبوت هذه الصفة عن جنس من المتصفين بأوصاف تنافي أوامر الله وشرعه ودينه يقول الله تعالى :

- ١ - قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ (٦) .
- ٢ - وقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ (٧) .
- ٣ - وقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٨) .
- ٤ - وقوله تعالى ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ (٩) .

والمقصود هنا أن الدلالة من هذا الكتاب العزيز واضحة في هذا الشأن ، ولذلك لم يظهر إنكار هذه الصفة عند السلف ، إلا ما أحدثه الجعد بن درهم ، كما نقل ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى وسبق الإشارة إليه ، وقد كان السلف عموماً مثبتين ما أثبتته الله عز وجل لنفسه ، وما أثبتته له رسول الله ﷺ من غير خوض في تفصيل ذلك والبحث عن كنهته ، وكيفية .

- 
- (١) سورة آل عمران الآية ٧٦ .
  - (٢) سورة المائدة الآية ٩٣ .
  - (٣) سورة آل عمران الآية ١٤٦ .
  - (٤) سورة آل عمران الآية ١٥٩ .
  - (٥) سورة المائدة الآية ٤٢ .
  - (٦) سورة الانفال الآية ٥٩ .
  - (٧) سورة النحل الآية ٢٣ .
  - (٨) سورة القصص الآية ٧٧ .
  - (٩) سورة النساء الآية ١٤٨ .

## ثانيا : الأدلة من السنة :

وأما الأدلة من السنة على هذه الصفة غير ما ذكر في أول المبحث من حديث أبي هريرة ، فقد ورد عن النبي ﷺ ، والذي هو أعلم الخلق بالله عزوجل ، وما يجب من الإثبات له ، وما يجب ان ينزه عنه من الصفات — أحاديث تثبت هذه الصفة لله عزوجل وتصفه بها ، فقد روى البخاري رحمه الله حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : «إن الله قال : من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب . وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما أفترضته عليه . وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته»<sup>(١)</sup> ، وهذا الحديث واضح الدلالة على ثبوت ذلك لله عزوجل وأنصافه به كما يخبر هو (عزوجل) عن نفسه بذلك ويثبت الكمال الحاصل بهذه الصفة .

الحديث الثاني حديث سهل بن سعد أنه سمع النبي ﷺ يقول «يوم خير لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يديه ... إلى أن قال فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم»<sup>(٢)</sup> فأثبت الرسول هنا والذي هو أعلم الخلف بالله عزوجل وما يجب له من الكمال — هذه المحبة لعلي رضي الله عنه .

الحديث الثالث حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «قال الله تعالى إذا أحب عبدي لقائي أحببت لقاءه ، وإذا كره لقائي كرهت لقاءه»<sup>(٣)</sup> وهذا عام في جميع عباد الله فمن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره ذلك كره الله لقاءه ، والمقصود أثبات هذه الصفة لله عزوجل .

(١) أخرجه البخاري ح (٦٥٠٢) .

(٢) أخرجه البخاري ح (٢٩٤٢) ، ومسلم ح (٢٤٠٦) .

(٣) أخرجه البخاري ح (٧٥٠٤) .

والأحاديث في هذا كثيرة جدا وهي أنواع منها حب الله لبعض الأذكار ومنها حبه عز وجل لبعض الأعمال ، ومنها حب الله لبعض الأماكن مثل المساجد ، ومنها حب الله لبعض الأزمنة وتفضيلها ، ومنها حب الله وبعض الأعمال ومنها حبه لبعض الأشخاص كالذي كان يقرأ سورة الإخلاص ، وقول النبي له «أخبروه أن الله يحبه» (١) .

والمقصود إثبات ذلك من القرآن والسنة ، وقد تركنا من الأدلة الشيء الكثير مما يطول ذكره وما ذكر يكفي ويغني عما ترك والله ولي التوفيق .

## المطلب الرابع : صفة العلو لله عزوجل :

اتفقت جميع الطوائف والفرق على إثبات علو القدر وعلو القهر لله عزوجل، وأنما حصل النزاع في تأثر المتكلمين بالفلسفة إثبات علو الذات وذلك لما دخل في هذه الصفات الكثيرة من انحراف علم الكلام والفلسفة وعلوم اليونان وقراءة التوراة والإنجيل وغير ذلك من الأسباب (١).

وأهم الأقوال في هذه الصفة هي :

١ - قول الجهمية والمعتزلة والفلاسفة النفاة والقرامطة الباطنية ، وهو مذهب طوائف من متأخري الأشاعرة ، وهؤلاء ينكرون العلو مطلقا ويقولون : ليس فوق العالم شيء أصلا ولا فوق العرش شيء ، وهؤلاء يقولون أنه ليس داخل العالم ولا خارجا عنه ، ولا حالا فيه وليس في مكان من الأمكنة وبهذا ينفون عنه الوصفين المتقابلين.

٢ - قول حلولية الجهمية ويرون أنه بذاته في كل مكان كما يقول ذلك النجارية وغيرهم من الجهمية ، وقد ذكر شيخ الإسلام أن القول الأول هو رأي متكلميهم ونظرهم من أهل البحث والقياس والثاني يقول من طوائف من عبادتهم ومتكلميهم وصوفيّتهم وعامتهم .

٣ - قول من يقول : (هو فوق العرش ، وهو في كل مكان ويقول : أنا أقر بهذه النصوص وبهذه لا أصرف واحدا منها عن ظاهره ، وهذا قول طوائف ذكرهم الأشعري في المقالات الإسلامية وهو موجود في كلام طائفة من السالمية والصوفية).

---

(١) انظر شرح حديث النزول لابن تيمية ص ١٣١ - ١٣٢ ، ومختصر الصواعق المرسله لابن القيم ص ٣٥٥ - ٣٥٦ .



٤ - قول سلف الأمة ومذهب أهل السنة والجماعة وهو : أن الله فوق سماواته مستو على العرش بائن من خلقه وهم بائون منه وهو مع عباده بعلمه ، ومع أوليائه وأنبيائه بالنصر والتأييد (١) .

وقد أشار البخاري إلى هذه الصفة - إشارة عابرة - ففي حديث الإسراء الطويل والذي فيه قوله ﷺ «ثم عرج بنا إلى السماء» (٢) ، والعروج إنما يكون إلى الأعلى كما سوف يظهر وكما هي لغة العرب .

والحديث الثاني الذي ذكره البخاري في إثبات هذه الصفة هو حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال جاء فيه قوله ﷺ «لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ....» (٣) .

قال ابن القيم (فنأمل قوله فهو عنده فوق العرش هل يصح حمل الفوقية على المجاز وفوقية الرتبة والفضلية بوجه من الوجوه) (٤) .

والحديث الثالث حديث أبي هريرة رضي الله عنه وقول النبي ﷺ «الملائكة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وفي صلاة العصر ثم يعرج اليه الذين كانوا فيكم ...» الحديث (٥) والشاهد قوله ثم يعرج اليه الذين كانوا فيكم والعروج لا يكون إلا من أسفل إلى أعلى (٦) .

والبخاري هنا مثبت لهذه الصفة لله عز وجل ، ففي كتاب التوحيد ذكر أدلة كثيرة في إثبات هذه الصفة لله عز وجل ، وذكر هذه الأحاديث وفسرها بالصعود بآثار عن الصحابة والتابعين وأثبت أن الصعود لا يكون إلا من الأدنى إلى الأعلى

---

(١) انظر هذه الأقوال كتب الأسماء والصفات لابن تيمية ٩٣/٢ - ٩٦ ، والفتاوى ١٢٢/٥ - ١٢٦ .

وموقف ابن تيمية من الأشاعرة ١٢٣١/٣ - ١٢٣٢ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٠٧) في بدء الخلق و (٣٣٩٣) و (٣٤٣٠) و (٣٨٨٧) وأخرجه مسلم (١٦٢) .

(٣) أخرجه البخاري في عدة كتب ح (٣١٩٤) و (٧٤٠٤) و (٧٥٥٣) و (٧٥٥٤) ومسلم ح (٢٧٥١) .

(٤) مختصر الصواعق المرسلات ص ٣٥٧ .

(٥) أخرجه البخاري ح (٣٢٢٣) و (٧٤٢٩) .

(٦) انظر فتح الباري ٤٢٦/١٣ .

وأن الله عالي المكان فوق جميع المخلوقات والاحاديث التي ذكر مصرحة دالة على هذا الاعتقاد (١) .

يقول الشيخ محمد خليل هراس في تعليقه على كلام ابن تيمية في إثبات العلو والاحاديث التي ذكرها شيخ الاسلام (٢) ومنها حديث مسلم والذي فيه قوله للجارية (ابن الله)؟! فقالت في السماء وقال (من أنا؟! قالت انت رسول الله فقلل النبي ﷺ) «أعنتها فانها مؤمنة» (٣) .

قال في دلالة هذا الحديث على هذه الصفة وأهمية هذه الصفة بين صفات الكمال (وأما هذا الحديث فقد تضمن شهادة الرسول ﷺ بالايمان للجارية التي أعترفت بعلوه تعالى على خلقه ، فدل ذلك على أن وصف العلوم من أعظم أوصاف الباري جل شأنه حيث خصه بالسؤال عنه دون بقية الأوصاف ، ودل أيضا على أن الإيمان بعلوه المطلق من كل وجه هو من أصول الايمان ، فمن أنكره فقد حرم الايمان الصحيح) (٤) .

وقد ذكر العلماء الاجماع على أثبات هذه الصفة لله عزوجل وحكوا الأدلة الكثيرة عليها ، فمن ذلك ما حكاه شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله : (قد وصف الله تعالى نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله بالعلو والاستواء على العرش ، والفوقية في كتابه بآيات كثيرة حتى قال بعض اكابر الشافعي في القرآن ألف دليل أو يزيد تدل على أن الله تعالى عالي على الخلق وانه فوق عباده . وقال غيره فيه ثلاثمائة دليل تدل على ذلك) (٥) .

(١) انظر كتاب التوحيد باب مع الفتح ١٣/٤٢٦ .

(٢) شرح العقيدة الواسطية ص ١٧٤ - ١٧٥ .

(٣) اخرجه مسلم ح (٥٣٧) ومالك في الموطأ ١٤٠/٢ كتاب العلق والولاء .

(٤) شرح العقيدة الواسطية لمحمد خليل هراس ص ١٧٧ .

(٥) كتاب الاسماء والصفات لابن تيمية ٩٣/٢ .

وقال في موضع آخر حين سؤاله عن تنازع رجلين في العلو وأثباته.  
 فأجاب بقوله (هذا معلوم بالاضطرار من دين الاسلام ولا يحتاج تقريره هنا  
 إلى زيادة تفصيل وهو مما جاء به الكتاب والسنة وحكى الاجماع عليه ..) <sup>(١)</sup> .  
 وحكى الامام ابن القيم كثير من هذا الاجماع عن السلف منها ما حكاه عن  
 الشافعي بقوله : (السنة التي انا عليها ورأيت أهل الحديث عليها مثل سفيان  
 ومالك، وغيرهما الاقرار بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله إلى أن قال  
 وأن الله فوق العرش في سمائه يقرب من خلقه كيف يشاء وينزل إلى السماء  
 الدنيا كيف يشاء ... ) <sup>(١)</sup> ، وقال في موضع آخر : (أجمع المسلمون من  
 الصحابة والتابعين أن الله عالي فوق عرشه بائن من خلقه) <sup>(٢)</sup> ، وأدلة هذا  
 كثيرة ليس الكتاب والسنة فقط بل ذلك معلومة بأدلة كثيرة منها ما هو مستفاد عن  
 الصحابة .

ويقول ابن تيمية في تأكيد هذا الاجماع : (القرآن والسنن المستفيضة  
 المتواترة وغير المتواترة وكلام السابقين والتابعين وسائر القرون الثلاثة ، كلها  
 تدل على أثبات العلو لله عزوجل وكتاب الله مملوء بأنواع الدلالات على أثبات ذلك  
 وأما الاحاديث والآثار عن الصحابة والتابعين ، فلا يحصاها إلا الله تعالى ) <sup>(٤)</sup> .  
 ثم قال بعد هذا الكلام في الزام من نفى هذه الصفة بلزوم لا بد منه قال (فلا  
 يخلو إما أن يكون ما أشركت فيه هذه النصوص من إثبات علو الله نفسه على  
 خلقه هو الحق أو نقيضه إذا لحق لا يخرج عن النقيضين ، إما أن يكون نفسه فوق  
 الخلق أو لا يكون فوق الخلق كما تقول الجهمية ثم قال (فلما أن يكون الحق إثبات  
 ذلك أو نفيه فإن كان نفي ذلك هو الحق ، فمعلوم أن القرآن لم يبين هذا قط لا  
 نصا ولا ظاهرا ولا الرسول ولا أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أئمة المسلمين

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل ١٩٥/١ - ١٩٩ .

(٢) انظر مختصر الصواعق ص ٣٦٠ .

(٣) مختصر الصواعق ص ٣٦١ .

(٤) كتاب الأسماء والصفات ١٢٦/٢ .

ولا أئمة المذاهب الأربعة ولا غيرهم، ولا يمكن أن ينقل عن واحد من هؤلاء أنه نفى ذلك أو اخبر به (١) .

ثم قال (وأما ما نقل من الإثبات عن هؤلاء فأكثر من أن يحصى أو يحصو فان الحق هو الإثبات — دون النفي — والكتاب والسنة والاجماع ، إنما دل على الإثبات ولم يذكر النفي أصلاً فيلزم أن يكون الرسول والمؤمنون لم ينطقوا بالحق في هذا الباب بل نطقوا بما يدل — إما نصاً أو ظاهراً — على الضلال والخطأ المناقض للهدى والصواب .

ومعلوم أن من أعتقد هذا في الرسول والمؤمنين فله أوفر حظ من قوله تعالى ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً﴾ (٢) (٣) .

وقد قال قبل هذا الكلام ما نصه : (ومن سمع أحاديث الرسول وكلام السلف وجد منه في أثبات الفوقية ولغلو الله مالا ينحصر) (٤) .

ونقل الاجماع كذلك شارح الطحاوية حيث قال (وأثبات العلو من الأمور البديهيات الضرورية بلا ريب وأثبات صفة العلو والفوقية أثبات صفة كمال لا نقص فيه ولا يستلزم نقصاً ولا يوجب محذوراً ولا يخالف كتاباً ولا سنة ولا إجماع) (٥) ثم قال (ففي حقيقته وعدم أثباته — يعني العلو — من الباطل والمحال الذي لا تأتي به شريعة أصلاً فكيف إذا كان لا يمكن الإقرار بوجوده وتصديق رسوله والايمان بكتابيه وبما جاء به رسوله الا بذلك ! فكيف إذا انضم إلى

---

(١) كتاب الأسماء والصفات ١٢٧/٢ .

(٢) سورة النساء آية ١١٥ .

(٣) انظر الاسماء والصفات لابن تيمية ١٢٨/٢ بتصرف خفيف .

(٤) انظر الأسماء والصفات لابن تيمية ١٢٦/٢ .

(٥) شرح العقيدة الطحاوية ٣٧٩/٢ — ٣٨٠ .

ذلك شهادة العقول السليمة والفطر المستقيمة والنصوص الواردة المتنوعة المحكمة على علو الله على خلقه وكونه فوق عباده التي تقرب من عشرين نوعاً<sup>(١)</sup> .

وقد عقد كثير من علماء السنة في كتب العقيدة كثير من الأبواب في أثبات هذه الصفة ، منها على سبيل المثال ما ذكره ابن خزيمة في كتاب التوحيد في الباب السابع والعشرين قال : (في ذكر استواء خالقنا العلي الأعلى الفعال لما يشاء على عرشه فكان فوقه وفوق كل شيء عالياً كما أخبر في كتابه)<sup>(٢)</sup> .

ثم ذكر الباب الثامن والعشرين وهو : (ذكر أن الله - عز وجل - في السماء) ثم ذكر تحته كثير من الآيات الدالة عليه وقريب من عشرين حديثاً<sup>(٣)</sup> .

ثم عقد الباب التاسع والعشرين وهو : (ذكر الدليل على أن الإقرار بان الله في السماء من الإيمان) ، ثم ذكر حديث الجارية وجوابها ان الله في السماء وتعليقات العلماء عليه ، ونقل أكثر من أحد عشر قولاً عن كبار التابعين في أثبات ذلك<sup>(٤)</sup> .

ثم عقد الباب الثلاثون وفيه : (ذكر أخبار نزول الله عز وجل إلى السماء الدنيا كل ليلة - والاعراض عن كيفية النزول)<sup>(٥)</sup> ، وذكر كثير من الأحاديث والأثار التي بلغت قريب الخمسين نقلاً<sup>(٦)</sup> .

وهذه النقول التي ذكرها والأدلة التي ساقها رحمه الله كلها دالة على أثبات هذه الصفة والجزم بأثباتها لله عز وجل وتوحيد الله بها باعتقادها والعمل بها .

---

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية ٣٨٠/٢ .

(٢) كتاب التوحيد لابن خزيمة ٢٣١/١ .

(٣) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة ٢٥٤/١ - ٢٧٨ .

(٤) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة ٢٧٨/١ - ٢٨٨ .

(٥) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة ٢٨٩/١ .

(٦) انظر كتاب التوحيد لابن خزيمة ٢٨٩/١ - ٣٢٧ .

وقد عقد الإمام ابو القاسم اللالكائي كذلك باب في كتابه شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة وقال فيه : (ذكر ما ورد في قوله تعالى ﴿الرحمن على العرش استوى﴾<sup>(١)</sup> وان الله على عرشه في السماء ثم ساق كثير من الأدلة في أثبات هذه الصفة<sup>(٢)</sup> .

وعقد الإمام البخاري كذلك في كتاب التوحيد أكثر من باب لأثبات هذه الصفة فقال رحمه الله تعالى في الباب الثاني والعشرين في قوله تعالى ﴿وكان عرشه على الماء﴾<sup>(٣)</sup> ، وقوله تعالى ﴿لا إله إلا هو رب العرش الكريم﴾<sup>(٤)</sup> .

ثم ذكر أثار عن التابعين في الكلام على معنى الاستواء وذكر أكثر من أحد عشر حديثاً في أثبات الأستواء على العرش وأنه فوق كل شيء من مخلوقاته<sup>(٥)</sup> .

ثم ذكر الباب الثالث والعشرين في قوله تعالى ﴿تعرج الملائكة والروح إليه﴾<sup>(٦)</sup> و﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾<sup>(٧)</sup> ، ثم ذكر معنى العروج وذكر أحاديث وأثار يطول ذكرها هنا<sup>(٨)</sup> .

وكذلك نقل هذا القول عبدالله بن الإمام احمد بن حنبل في كتاب السنة له وذكر الأدلة عليه والاثار عن التابعين<sup>(٩)</sup> .

وكذلك الإمام البيهقي في كتابه الاسماء والصفات عقد لأثبات هذه الصفة أربعة أبواب كل باب ذكر تحته جملة من الأحاديث ، فالباب الأول قال فيه بساب (ما جاء في قوله تعالى ﴿الرحمن على العرش استوى﴾) (١٠) (١١) .

(١) سورة طه الآية ٥ .

(٢) انظر المنقذ من شرح أصول السنن وأهل السنة والجماعة لمحمود الموفائي ص ١٠٣ .

(٣) سورة هود الآية ٧ .

(٤) سورة المؤمنون الآية ١١٦ .

(٥) انظر فتح الباري ١٣/٤١٤ - ٤١٦ .

(٦) سورة المعارج الآية ٤ .

(٧) سورة فاطر الآية ١٠ .

(٨) انظر فتح الباري ١٣/٤١٦ - ٤٢٧ .

(٩) انظر كتاب السنة للإمام عبدالله بن الإمام احمد بن حنبل ، تحقيق محمد القحطاني ١/٣٠٦ وما بعدها .

(١٠) سورة طه الآية ٥ .

(١١) انظر كتاب الاسماء والصفات للبيهقي من ص ٥١٣ - ٥٢٣ .

والباب الثاني باب قوله تعالى ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ (١) (٢) .

والباب الثالث باب قوله عز وجل ﴿أأمنتم ممن في السماء﴾ (٣) (٤) .

والباب الرابع قول الله تعالى لعيسى عليه السلام (انني متوافيك ورافعك إلي) (٥) (٦) .

ونحن هنا نشير إلى أهم الأدلة التي ذكرها هؤلاء العلماء لأثبات هذه الصفة لله عز وجل ونذكر أنواع هذه الأدلة ونختصر ذلك حتى لا نطيل هذه المباحث ولأنه يكفي دليل واحد من القرآن أو السنة الصحيحة ، أو العقل الذي لا يخالف أبدا النقل ، أو الفطرة فكل دليل من هذه كافي في ثبوت هذا الأمر غير ما سبق من نقل الإجماع وهذه الأدلة كثيرة جدا كما سبق ونقلنا عن شيخ الإسلام انها أكثر من ألف دليل ، وهي أنواع وقد ذكر هذه الأنواع ابن القيم في قصيده (٧) وكذلك وشارح الطحاوية في شرحه (٨) .

ونحن هنا سوف نفرد بعض الأدلة الدالة على ذلك غير ما سبق ذكره وهي ما يلي :

أحدها : التصريح بالفوقية مقرونا بأداة (من) المعينة للفوقية بالذات وهي كثيرة جدا ومنها قوله تعالى (يخافون ربهم من فوقهم) (٩) .

---

(١) سورة الانعام الآيات ١٨ ، ٦١ .

(٢) انظر كتاب الأسماء والصفات للبيهقي من ص ٥٢٥ - ٥٣٠ .

(٣) سورة الملك الآية ١٦ .

(٤) انظر كتاب الأسماء والصفات للبيهقي من ص ٥٣١ - ٥٣٤ .

(٥) سورة آل عمران الآية ٥٥ .

(٦) انظر كتاب الأسماء والصفات للبيهقي من ص ٥٣٥ - ٥٤٠ .

(٧) انظر شرح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة ابن القيم ٣٩٦ - ٥٣٠ وقد استعرض فيها

هذه الأنواع ونقل الأدلة والإجماع والآثار وأطال في ذلك .

(٨) انظر شرح العقيدة للطحاوية ٣٨٠/٢ .

(٩) سورة النحل الآية ٥٠ .

الثاني : ذكر الفوقية مجردة عن الأداة كقوله تعالى : ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ (١) .

الثالث : التصريح بالعروج إليه نحو ﴿تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ (٢) والآيات كثيرة في هذا المعنى يصعب حصرها ، ومن السنة حديث البخاري الذي سبق ذكره قوله ﷺ ﴿فَيَعْرِجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ﴾ (٣) .

الرابع : التصريح بالصعود إليه ، كقوله تعالى ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ (٤) .

الخامس : التصريح برفعه بعض المخلوقات إليه ، كقوله تعالى ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ (٥) وقوله ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ (٦) .

السادس : التصريح بالعلو المطلق الدال على جميع مراتب العلو ، ذاتا وقُدرا وشرفا ، كقوله تعالى ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ (٧) ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ (٨) ﴿إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ﴾ (٩) وهي آيات يطول حصرها والمقصود ذكر المثال فقط .

السابع : التصريح بتنزيل الكتاب منه ، كقوله تعالى ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ (١٠) ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (١١) تنزيل من الرحمن

---

(١) سورة الأنعام الآيات ١٨ و ٦١ .

(٢) سورت المعارج الآية ٤ .

(٣) قطعة من حديث أخرجه البخاري ح (٥٥٥) (٣٢٢٣) (٧٤٢٩) (٧٤٨٦) ومسلم (٦٣٢) .

(٤) سورة فاطر الآية ١٠ .

(٥) سورة النساء الآية ١٥٨ .

(٦) سورة آل عمران الآية ٥٥ .

(٧) سورة البقرة الآية ٢٥٥ .

(٨) سورة سبأ الآية ٢٣ .

(٩) سورة الشورى آية ٥١ .

(١٠) سورة الزمر الآية ١ .

(١١) سورة غافر الآية ٢ .



الرحيم) <sup>(١)</sup> والآيات كثيرة في هذا الشأن ، ومعلوم أن النزول من العلو إلى السفول عند كل الناس .

الثامن : التصريح باختصاص بعض المخلوقات بأنها عنده ، وأن بعضها أقرب إليه من بعض ، كقوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ <sup>(٢)</sup> ﴿قَوْلُهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِنْ عِنْدِهِ﴾ <sup>(٣)</sup> ففرق بين (من له) عموما وبين (من عنده) من ملائكته وعباده خصوصا وقول النبي ﷺ في الكتاب الذي كتبه الرب تعالى على نفسه (أنه عنده فوق العرش فلو لم يكن لهذه العندية خصوصية وفضل لما خصها وافردها بالتفضيل والتشريف ) <sup>(٤)</sup> .

التاسع : التصريح بأنه تعالى في السماء ، وهذا عند المفسرين من أهل السنة على أحد وجهين : إما أن تكون (في) بمعنى (على) ، وإما أن يراد بالسماء العلو ، لا يختلفون في ذلك ، ولا يجوز الحمل على غيره <sup>(٥)</sup> ، وقد قال تعالى مخبرا عن نفسه ﴿أَأَمْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ﴾ <sup>(٦)</sup> ومعلوم أن السماء في العلو ، كما قال تعالى ﴿أَوْ سَلِمَا فِي السَّمَاءِ﴾ <sup>(٧)</sup> ومعلوم أن السلم لا يستخدم إلا في الصعود إلى أعلى ، وقال تعالى ﴿كَلِمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾ <sup>(٨)</sup> أي يصعد إلى السماء ، ودل عليه كذلك حديث الجارية الذي سبق الإشارة إليه قريبا .

---

(١) سورة فصلت الآية ٢ .

(٢) سورة الأعراف الآية ٢٠٦ .

(٣) سورة الأنبياء الآية ١٩ .

(٤) سبق تخريجه قريبا .

(٥) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٣٨٣ .

(٦) سورة الملك آية ١٦ .

(٧) سورة الانعام الآية ٣٥ .

(٨) سورة الانعام الآية ١٢٥ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : من توهم ان كون الله في السماء ، بمعنى ان السماء تحيط به وتحويه كاذب — أن نقله عن غيره ، ضال إن اعتقده في ربه — وما سمعنا احدا يفهم هذا من اللفظ ، ولا رأينا أحدا نقله عن واحد ، ولو سئل سائر المسلمين ، هل يفهمون من قول الله ورسوله ؟ : (ان الله في السماء) أن السماء تحويه ؟ لبادر كل احد منهم إلى أن يقول : هذا شيء لعله لم يخطر ببالنا . وإذا كان الامر هكذا ، فمن التكلف أن يجعل ظاهر اللفظ شيئا وحالا لا يفهمه الناس منه ، ثم يريد أن يتأوله بل عند الناس (ان الله في السماء) وهو على العرش) واحد ، وذكر السماء انما يراد به العلو ، فالمعنى ان الله في العلو ، لا في السفلى (١) .

العاشر : التصريح بالاستواء مقرونا بأداة (على) مختصا بالعرش ، الذي هو أعلى المخلوقات ، مصاحبا في الأكثر لأداة (ثم) الدالة على الترتيب والمهلة ، وقوله تعالى (ثم استوى على العرش) (٢) .

الحادي عشر : التصريح برفع الأيدي إلى الله تعالى كقوله ﷻ ((أن الله يستحي من عبده إذا رفع إليه يديه أن يردهما صفرا)) (٣) ولعل هذا يدخل تحت أدلة الفطرة التي هي في قلب كل واحد . قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (ورأينا المسلمين جميعا يرفعون أيديهم إذا دعوا نحو السماء ، لأن الله مستوى على العرش الذي هو فوق السماوات فلو أن الله فوق العرش وفي جهة العلو لم يرفعوا أيديهم إليه) (٤) .

(١) الفتاوى لابن تيمية ١٠٦/٥ .

(٢) سورة يونس الآية ٣ .

(٣) أخرجه من حديث سلمان ، الإمام أحمد ٤٣٨/٥ ، وأبو داود ح (١٤٨٨) ، والترمذي ح (٣٥٥١) ،

وابن ماجه ح (٣٨٦٥) ، وصححه ابن حبان ح (٢٣٩٩) و (٢٤٠٠) ، والحاكم ٤٩٧/١ ، وحسنه

الحافظ في الفتح ١٢١/١١ .

(٤) مجموعة الرسائل والمسائل ٢١٧/١ .

الحادي عشر : الإشارة حسا إلى العلو ، كما أشار إليه من هو أعلم به وبما يجب له ، وبمتنع عليه من جميع البشر ، لما كان بالمجمع الأعظم الذي لم يجتمع لأحد مثله ، في اليوم الأعظم ، في المكان الأعظم ، قال لهم : (أنتم مسؤولون عني ، فماذا أنتم قائلون ؟) قالوا : نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت ، فرفع أصبعه الكريمة إلى السماء ، رافعا لها إلى من هو فوقها وفوق كل شيء ، قائلا (اللهم أشهد) (١) .

الثاني عشر : شهادته ﷺ لمن قال : «إن ربه في السماء بالإيمان في حديث الجارية» (٢) .

الثالث عشر : إخباره تعالى عن فرعون أنه رام الصعود إلى السماء ليطلع إلى إله موسى ، فيكذبه فيما أخبره من أنه سبحانه فوق السماوات ، فقال «ياهايمان ابن لي صرحا لعلني أبلغ الأسباب ، أسباب السماوات فأطلع إلى إله موسى وإنني لأظنه كاذبا» (٣) فمن نفى العلو فهو موافق لفرعون في تكذيب المرسلين ومن أثبتته فهو على سنن خاتم المرسلين فمن معنى العلو من الجهمية فهو فرعوني ، ومن أثبتته فهو موسوي محمدي (٤) .

الرابع عشر : إخباره ﷺ «أنه تردد بين موسى عليه السلام وبين ربه ليلة المعراج بسبب تخفيف الصلاة ، فيصعد إلى ربه ، ثم يعود إلى موسى عدة مرات» (٥) .

هذه هي أهم الأدلة النقلية التي يقول شارح الطحاوية عنها (وهذه الأنواع من الأدلة لو بسطت أفرادها لبلغت نحو ألف دليل فعلى المتأول في العلو أن يجيب عن ذلك كله !! وهيئات له بجواب صحيح عن بعض ذلك ! ) (٦) .

(١) قطعة من حديث جابر المطول في حجة النبي صلى الله عليه وسلم ، أخرجه مسلم (١٢١٨) .

(٢) أخرجه مسلم ح (٥٣٧) .

(٣) سورة غافر الآيات ٣٦ - ٣٧ .

(٤) انظر شرح العقيدة الطحاوية ٣٨٥/٢ .

(٥) رواه البخاري (٣٢٠٧) في بدء الخلق و(٣٢٩٣) (٢٤٣٠) (٣٨٨٧) وأخرجه مسلم (١٦٢) .

(٦) شرح العقيدة الطحاوية ٣٨٦/٢ .

أما أهم الأدلة العقلية والنظرية في أثبات هذه الصفة لله عزوجل فهي كما يلي:

١ - العلم البديهي القاطع بأن كل موجودين ، إما أن يكون أحدهما ساريا في الآخر ، قائما به كالصفات ، وإما أن يكون قائما بنفسه بئنا من الآخر ، وإذا ثبت ، أنه ليس بداخل في العالم بالأدلة التي لا تحصى ومن نفاها كفر ثبت مباينته لخلقه ووجب اثبات صفة الكمال له وهو العلو .

٢ - يمكن أن يقال لما خلق الله العالم هل خلقه في ذاته أو خارجا عن ذاته ، والأول باطل ، أما أولا : فبالاتفاق ، وأما ثانيا : فلأنه يلزم أن يكون محلا للخصائص والقاذورات ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ، وإذا ثبت مباينة الله لخلقه وجب ثبوت هذه المباينة وأثبت صفة العلو لأنها هي الصفة اللائقة بالله تعالى .

٣ - أن يقال كونه تعالى لا داخل العالم ولا خارجه يقتضي نفي وجوده بالكلية ، لأنه غير معقول ، فيكون موجودا إما داخله وإما خارجه ، والأول باطل ، فتعين الثاني ، فلزمت المباينة ، وتعين العلو المطلق ، لأنه له صفات الكمال ولأن العالم كروي الشكل والعلو المطلق فوق الكره<sup>(١)</sup> .

٤ - ثبوت ذلك بالفطرة فإن الخلق جميعا بطباعهم وقلوبهم السليمة يرفعون أيديهم عند الدعاء ، ويقصدون جهة العلو بقلوبهم عند التضرع إلى الله تعالى ، قال الإمام ابن حزيمة (باب ذكر البيان ان الله عزوجل في السماء) ، كما أخبرنا في محكم التنزيل وعلى لسان نبيه عليه السلام وكما هو مفهوم في قطر المسلمين ، علمائهم

---

(١) انظر هذه الأقوال في درء تعارض العقل والنقل ٣/٧ - ٥ ، وانظر الاسماء والصفات لابن تيمية ١٨١/٢ - ١٨٣ ، وشارح الطحاوية ٣٨٩/٢ - ٣٩٠ .

وحالهم أحرارهم ومماليكهم ، ذكرانهم واناثهم بالغيبهم وأطفالهم كل من دعاء الله - جل وعلا - فإنما يرفع رأسه إلى السماء ويمد يديه إلى الله إلى أعلى لا إلى أسفل) (١) ، وقد مر قبل قليل كلام ابن تيمية ، وقوله (وقد رأينا المسلمين جميعا يرفعون أيديهم إذا دعوا نحو السماء ، لان الله مستوى على العرش الذي هو فوق السموات فلو لم يكن الله فوق العرش وفي جهة العلو لم يرفعوا أيديهم إليه) (٢) .

ومن ذلك ما ذكره محمد بن طاهر المقدسي أن الشيخ أبا جعفر الهمداني حضر مجلس الأستاذ أبي المعالي الجويني المعروف بإمام الحرمين ، وهو يتكلم في نفي صفة العلو ، ويقول : كان الله ولا عرش وهو الآن على ما كان ! فقال الشيخ أبو جعفر : أخبرنا يا أستاذ عن هذه الضرورة التي نجدها في قلوبنا ؟ فإنه ما قال عارف قط : يا الله ، إلا وجد في قلبه ضرورة تطلب العلو ، لا يتلفت يمنة ولا يسرة ، فكيف ندفع هذه الضرورة عن أنفسنا ؟ قال : فلطم أبو المعالي على رأسه ، ونزل ! وأظنه قال : وبكى ! وقال : حيرني الهمداني حيرني الهمداني ! وأراد الشيخ أبو جعفر : أن هذا أمر فطر الله عليه عباده من غير أن يتلقوه من المعلمين يجدون في قلوبهم طلبا ضروريا يتوجهون به يتوجه إلى الله ، ويطلبونه في العلو (٣) .

(١) كتاب التوحيد لابن حزم ٢٥٤/١ .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل ٢١٧/١ .

(٣) انظر منهاج السنة النبوية ٥١٧/٢ ، والفتاوى ٤٤/٤ و٦١ ، وانظر شرح العقيدة الطحاوية

ومن عجيب ما جرى لشيخ الإسلام ابن تيمية نفسه مع هؤلاء النفاة ما حكاه بقوله (ولقد كان عندي من هؤلاء النافين لهذا من هو من مشايخهم ، وهو يطلب مني حاجة ، وأنا أخاطبه في هذا المذهب كأني غير منكر له ، وأخرت قضاء حاجته حتى ضاق صدره ، فرفع رأسه إلى السماء ، وقال : يا الله ، فقلت له : أنت محقق ، لمن ترفع طرفك ؟ وهل فوق عندك احد ؟ فقال : استغفر الله ، ورجع عن ذلك لما تبين له أن اعتقاده يخالف فطرته ، ثم بينت له فساد هذا القول ، فتاب من ذلك ، ورجع إلى قول المسلمين المستقر في فطرم) (١) .

وبعد هذا العرض يتبين ثبوت هذه الصفة لله عز وجل ، بالكتاب والسنة والاجماع والعقل والفطرة وكلام السلف ، والخلف والأدلة أكثر من أن تحصى في أثبات هذه الصفة ، وما أحصي منها أكثر من الألف كما نقل عن غير واحد من العلماء ونحن ذكرنا أهمها تقريبا (٢) ، وما ذكر فيه كفاية ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

(١) درء التعارض ٢٤٣/٦ - ٢٤٤ .

(٢) انظر تفصيل هذه الأدلة في الكتب التالية :

١ - درء تعارض العقل والنقل الجزء الثاني كله تقريبا والجزء السادس .

٢ - كتاب الاسماء والصفات لابن تيمية ٩٣/٢ - ١٨٠ .

٣ - مختصر الصواعق لابن القيم ٣٥٥ - ٣٩٢ .

٤ - قصيدة ابن القيم ٣٩٦ - ٥٢٧ .

٥ - شرح العقيد الطحاوية ٣٨٠/٢ - ٣٩٣ .

٦ - كتاب شرح حديث النزول لابن تيمية .

## **الفصل الثاني**

### **القدر**

وفيه تمهيد وثلاثة مباحث :

**المبحث الأول : كتابة مقادير الخلق .**

**المبحث الثاني : ما كتبه الله على نفسه .**

**المبحث الثالث : قدرة الله وهل ينسب الشر إلى فعل الله عز وجل .**

## الفصل الثاني

### القدر

التمهيد :

في بداية هذا المبحث ، لابد من التعرف على معنى القضاء والقدر في اللغة والإصطلاح ، حتى نتمكن من تصور أجزاء هذا المبحث كما ينبغي .

### معنى القضاء لغة واصطلاحاً :

قال ابن فارس : القاف والصاد والحرف المعتل أصل صحيح يدل على إحكام أمر وإتقانه وإنفاذه لجهته ، قال الله تعالى : ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ (١) أي أحكم خلقهن .

والقضاء : الحكم قال الله سبحانه وتعالى في ذكر من قال : ﴿فَاقْضَ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ (٢) أي اصنع واحكم ، ولذلك سمي القاضي قاضياً ، لأنه يحكم الأحكام وينفذها ، وسميت المنية قضاء ، لأنه أمر ينقد في ابن آدم وغيره من الخلق (٣) .

وكل كلمة في الباب فإنها تجري على القياس الذي ذكره ابن فارس ، ويتبين من التعريف أن القضاءأتي بمعنى إحكام الأمر وإتقانه ، ويأتي بمعنى الحكم . قال ابن الأثير (القضاء في اللغة على وجه ، مرجعها إلى انقطاع الشيء وكمالها) (٤) .

(١) سورة فصلت الآية ١٢ .

(٢) سورة طه الآية ٧٢ .

(٣) انظر مقاييس اللغة ٩٩/٥ .

(٤) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٧٨/٤ .



وقال ابن منظور : القضاء الحكم وأصله قضاي ، لأنه من قضيت إلا أن الياء لما جاءت بعد الألف همزت ، والجمع القضايا ، على فعالى وأصله فعائل (١) .

وقال في الصحاح : (ويأتي القضاء بمعنى الفراغ نقول : قضيت حاجتي وقضى عليه عهداً ، أوصاه وأنفذه ومعناه الوصية وبه يفسر قوله عز وجل : ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب﴾ (٢) أي عهدنا وهو بمعنى الأداء والإنهاء نقول قضيت ديني وهو أيضاً من قوله تعالى : ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب﴾ (٣) ، وقوله ﴿وقضينا إليه ذلك الأمر﴾ (٤) أي أنهينا إليه وأبلغناه ذلك وقضى أي حكم ، وقوله تعالى : ﴿ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه﴾ (٥) أي من قبل أن يبين لك بيانه (٦) .

وفي تاج العروس : (قضى الشيء قضاءً : صنعه وقدره ومنه قوله تعالى : ﴿فقضاهن سبع سموات في يومين﴾ (٧) أي فخلقهن وعملهن وصنعهن وقطعهن وأحكم خلقهن ، والقضاء بمعنى العمل ، ويكون بمعنى الصنع والتقدير ، وقوله تعالى : ﴿فأقض ما انت قاض﴾ (٨) معناه فاعمل ما أنت عامل (٩) .

---

(١) انظر لسان العرب مادة قضى ١٨٦/١٥ ، والصحاح مادة قضى ٢٤٦٣/٦ .

(٢) سورة الاسراء الآية ٤ .

(٣) سورة الاسراء الآية ٤ .

(٤) سورة الحجر الآية ٦٦ .

(٥) سورة طه الآية ١١ .

(٦) انظر الصحاح مادة قضى ٢٢٦٣/٦ .

(٧) سورة فصلت الآية ١٢ .

(٨) سورة طه الآية ٧٢ .

(٩) تاج العروس مادة قضى ٣٩٦/١٠ .

ويتبين من الأقوال السابقة أن القضاء يأتي بمعنى صنعه وقدره وعمله ويكون بمعنى الصنع والتقدير ، وقضى نحبه قضاء : مات ، ويأتي معنى الموت في قوله تعالى ﴿فوكزه موسى فقضى عليه﴾<sup>(١)</sup> ومنه الإعلام ، ومنه قوله تعالى : ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب﴾<sup>(٢)</sup> أي أعلمناهم إعلاماً قاطعاً ومنه القضاء للفصل في الحكم وهو قوله : ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضى بينهم﴾<sup>(٣)</sup> وقضى العزيز دينه قضاءً : أداه إليه واستقصاه منه<sup>(٤)</sup> .

### معنى القدر لغة :

قال ابن فارس : قدر - القاف والداد والراء أصل صحيح يدل على مبلغ الشيء وكنهه ونهايته ، فالقدر : مبلغ كل شيء ، يقال : قدره كذا ، أي مبلغه ، وكذلك القدر ، وقدرت الشيء أي أقدره من التقدير ، وقدرته أقدره ، والقدر : قضاء الله تعالى الأشياء على مبالغها ونهاياتها التي أرادها لها<sup>(٥)</sup> .

وقوله تعالى : ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾<sup>(٦)</sup> قال المفسرون : ما عظموا الله حق عظمته ، أي أنهم لم يصفوه بصفته التي تنبغي له تعالى ويأتي بمعنى التقدير ، وقوله تعالى : ﴿ومن قدر عليه رزقه﴾<sup>(٧)</sup> فمعناه قدر ، وقياسه أنه أعطى ذلك بقدر يسير ، وقدره الله تعالى على خلقته : إتيائهم بالمبلغ الذي يشاؤه

(١) سورة القصص الآية ١٥ .

(٢) سورة الاسراء الآية ٤ .

(٣) سورة الشورى الآية ١٤ .

(٤) انظر مفردات القرآن للراغب الأصفهاني ص ٦٩٣ .

(٥) مقاييس اللغة لابن فارس ٦٢/٥ ، وانظر لسان العرب مادة قدر ٧٤/٥ .

(٦) سورة الانعام الآية ٩١ .

(٧) سورة الطلاق الآية ٧ .

ويريده والقياس فيه وفي الذي قبله سواء ، ويقولون : رجل ذو قدرة ، وذو مقدرة أي يسار (١) .

ويتبين من كلامه أن القدر أتى بمعنى مبلغ الشيء وتقديره ويأتي بمعنى التعظيم .

وقال في تاج العروس : القدر : القضاء والحكم ، وهو ما يقدره الله عز وجل من القضاء ويحكم به الأمور ، وبالقدر بمعنى الحكم فسر قوله تعالى : ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾ (٢) أي الحكم كما قال تعالى : ﴿فيها يفرق كل أمر حكيم﴾ (٣) وقال القدر الشدة والعظمة والتزين وتحسين الصورة وبه فسر قوله تعالى : ﴿فقدروا نعم القادرون﴾ (٤) (٥) .

وقد أطل في ذكر معانيها اللغوية فاكتفيت هنا بذكر المعاني القريبة إلى أصل الكلمة (القدر) .

قال ابن منظور : (٦) (قال الليث : القدر القضاء الموفق ، يقال : قدر الإله كذا تقديرا ، وإذا وافق الشيء الشيء قلت : جاءه قدره ، وقال ابن سيده : القدر والقدر القضاء والحكم ، وهو ما يقدره الله عز وجل من القضاء ويحكم به من الأمور ، قال الله عز وجل : ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾ (٧) أي الحكم ، والقدر : كالقدر ، وجمعهما جميعا أقدار وقال اللحياني : القدر الاسم والقدر المصدر ، وأنشد :

---

(١) معجم مقاييس اللغة ٦٣/٥ .

(٢) سورة القدر الآية ١ .

(٣) سورة الدخان الآية ٤ .

(٤) سورة المرسلات الآية ٢٣ .

(٥) انظر تاج مادة قدر ٤٨١/٣ .

(٦) انظر ابن منظور مادة قدر .

(٧) سورة القدر الآية ١ .

كل شيء حتى أخيك متاع وبقدر تفرق واجتماع

والقدر والقدرة والمقدار القوة وقدّر عليه يقدر ويقدر وقدر ، بالكسر قدرة وقدرة وقدوراً وقداراً (هذه عن اللحياني) (١) .

وفي الصحاح (قدرانا ، واقتدار وهو قادر وقدير أقدره الله عليه ، والأسم من كل ذلك المقدرة والمقدرة والمقدرة ، ويقال : مالي عليك مقدرة ومقدرة ومقدرة أي قدرة) (٢) .

ثم قال (ويأتي التقدير على وجوه من المعاني ، أحدها التروية والتفكير فهي تسوية أمر وتهيئة والثاني تقديره بعلامات يقطعه عليها ، والثالث أن ينوي أمراً بعقدك نقول : قدرت أمر كذا وكذا ، أي نويته وعقدت عليه ، ويقال : قدرت لأمر كذا أقدر له وأقدر قدراً إذا نظرت فيه ودبرته وقايسته) (٣) .

### تعريف القضاء والقدر اصطلاحاً :

أما تعريف القضاء اصطلاحاً : فنكتفي فيه برأي الجرجاني الذي بين فيه أن القضاء : (عبارة عن الحكم الكلي الإلهي في أعيان الموجودات على ما هي عليه من الأحوال الجارية في الأزل إلى الأبد وفي اصطلاح الفقهاء ، القضاء : تسليم مثل الواجب بالسبب ، والقضاء على الغير : إلزام أمر لم يكن لازماً قبله ، والقضاء في الخصومة : هو إظهار ما هو ثابت ، والقضاء يشبه الأداء هو الذي لا يكون إلا بمثل معقول بحكم الاستقراء كقضاء الصوم والصلاة لأن كل واحد منهما مثل الآخر صورة ومعنى) (٤) .

(١) لسان العرب ٧٦/٥ .

(٢) الصحاح ٧٨٦/٢ .

(٣) تاجر العروس ١٨٣/٣ - ٤٨٤ .

(٤) انظر التعريفات للجرجاني ص ٢٢٥ ، ٢٢٦ .

أما تعريف القدر اصطلاحاً : فيقول الجرجاني : (القدر تعلق الإرادة الذاتية بالأشياء في أوقاتها الخاصة ، فتعلق كل حال من أحوال الأعيان بزمان معين وسبب معين عبارة عن القدر وخروج الممكنات من العدم إلى الوجود واحداً بعد واحد ، مطابقاً للقضاء) (١) .

وقال ابن تيمية : ويطلق على ما يحكم به الله من القضاء على عباده وعلى تعلق الإرادة بالأشياء في أوقاتها (٢) .

وهذا على التفريق بين القضاء والقدر ، أما من لا يرى التفريق فإنه يعرفه تعريف واحد دون تفريق وهذا هو ظاهر النصوص الشرعية والحديثين كما في حديث جبريل المشهور وتؤمن بالقدر خيره وشره) .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية في تعريف القضاء والقدر : (هو تقدير الله للأشياء في القم وعلق سبحانه بوقوعها في أوقات معلومة عنده وعلى صفات مخصوصة وكتابه سبحانه لذلك ومشينته له ، ووقوعها على حسب ما قدرها وخلقها لها) (٣) .

ويعرف الإمام السفاريني وهو ممن يرى هذا الرأي بقوله : (هو ما سبق به العلم وجرى به القلم مما هو كائن إلى الابد ، وأنه عزوجل قدر مقادير الخلائق ، وما يكون في الأشياء قبل أن تكون في الأزل وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده تعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها) (٤) .

ونلاحظ من خلال هذين التعريفين السابقين اشتمالهم على الإيمان بمراتب الإيمان الأربعة بالقضاء والقدر ، وهي مرتبة العلم والكتابة ومرتبة الإرادة والمشية ومرتبة الخلق ، ولعل هذين التعريفين هما الشاملان لجميع جزئيات ومراتب الإيمان بالقضاء والقدر .

(١) التعريفات للجرجاني ص ٢٢٠ .

(٢) القضاء والقدر لابن تيمية ص ٩ .

(٣) القضاء والقدر لابن تيمية ص ٩ .

(٤) لوامع الانوار البهية ص ٣٤٨ ، وانظر كذلك التحفة السنية في تهذيب شرح العقيدة الطحاوية لمروان

القيسي ص ١٢١ .

## المبحث الأول كتابة مقادير الخلائق

من خلال التعريف السابق للقضاء والقدر أتضح أن الإيمان بالقضاء والقدر لا يمكن ألا بالإيمان بالمراتب الأربع له وهي :

الأولى : الأيمان بالعلم السابق لله عزوجل ، وأنه علم كل ما هو حاصل قبل أن يقدّره ويكتب ذلك <sup>(١)</sup> .

الثانية : العلم أن الله كتب ذلك عنده في اللوح المحفوظ ، فكل ما جرى ويجري فهو عند الله عزوجل مكتوب <sup>(٢)</sup> .

هاتين المرتبتين جعلهما ابن تيمية درجة واحدة ، ولكنه قسمهما إلى هذا التقسيم الذي ذكره ابن القيم <sup>(٣)</sup> .

الثالثة : مرتبة الإرادة والمشيئة وأن كل ما يحصل ، فإنه بإرادة الله ومشيئته <sup>(٤)</sup> .

الرابعة : مرتبة الخلق وهو الإيمان بأن الله خالق كل شيء ، ومن ذلك أفعال العباد فلا يقع في هذا الكون شيء إلا والله هو الذي يخلقه <sup>(٥)</sup> .

وهذا التقسيم لم يكن موجوداً من قبل وإنما أحدث حتى يمكن فهمه وتيسيره على طلاب العلم ، قال الهراس : (هذا التقسيم بهذه الصورة وجعل القدر أربع مراتب لم يكن معروفاً من قبل ، وقد يكون أول من فصله هو شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ليكن من قرار كلام السلف على أنهم يعنون الإيمان بالقدر الإيماني بهذه المراتب ، فلا حرج من التقسيم والتوضيح) <sup>(٦)</sup> .

---

(١) انظر شفاء العليل لابن القيم ص ٧١ ،

(٢) نفس المرجع ص ٩٠ - ٩١ .

(٣) انظر شرح العقيدة الواسطية لابن تيمية ص ٢٢٠ - ٢٢١ .

(٤) انظر شفاء العليل لابن القيم ص ٩٧ .

(٥) نفس المرجع ص ١٤٤ .

(٦) انظر شرح العقيدة الواسطية ص ٢٢١ .

ونحن سوف نتكلم على المرتبة الثانية من هذه المراتب لأن البخاري لم يذكر غيرها في هذا الكتاب ، مع العلم أن الكلام عليها يشمل الكلام على غيرها ضمناً ولم يكن العلماء يعرفون هذا التفريق المعروف اليوم ، بل إن حديثهم عن مرتبة من المراتب يشمل المراتب كلها .

وقد ذكر البخاري في هذا الشأن حديثين سوف تأتي ضمناً عند مناقشة هذا المبحث من هذا الفصل ، وكلاهما يدل على مرتبة الكتابة ، وقد دل القرآن والسنة المطهرة على أن الله عزوجل قد كتب مقادير الخلائق ، وأنه عزوجل امر القلم بكتابة كل شيء مما هو حاصل إلى يوم القيامة .

فقد ذكر البخاري حديث عمران بن الحصين الطويل في سؤال وفد تميم عن أول هذا الأمر وفيه ( ... ثم خلق السموات والأرض وكتب في الذكر كل شيء )<sup>(١)</sup> ، قال الحافظ في الفتح : (أي في محل الذكر وهو اللوح المحفوظ وقوله كل شيء مما هو كائن إلى يوم القيامة)<sup>(٢)</sup> ، وقال الإمام العيني : (أي قدر كل الكائنات وأثبتها في الذكر أي اللوح المحفوظ)<sup>(٣)</sup> ، وهذا الحديث صريح الدلالة في كون الله قد كتب في اللوح المحفوظ كل شيء .  
وأيد هذا المذهب علماء أهل السنة والجماعة .

قال الإمام أبو حنيفة : (ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شيء إلا قد كتبه الله في اللوح المحفوظ)<sup>(٤)</sup> .

قال الإمام البيهقي : (باب القول في الإيمان بالقدم : قال الله عزوجل ﴿وكل شيء احصيناه في إمام مبين﴾)<sup>(٥)</sup> ، وقال تعالى : ﴿ما أصاب من مصيبة

(١) أخرجه البخاري ح (٣١٩٠) (٣١٩١) ، في كتاب بدء الخلق وح (٧٤١٨) (٤٣٦٥) (٤٣٨٦) .

(٢) فتح الباري ٣٣٤/٦ .

(٣) عمدة القاري ١٠٩/١٥ .

(٤) شرح الفقه الأكبر لأبي حنيفة تأليف الاتصاري ص ١٢٣ .

(٥) سورة يس الآية ١٢ .

في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها أن ذلك على الله يسير»<sup>(١)</sup> ، ثم ذكر أحاديث كثيرة وأدلة على هذه الكتابة وأمر الله عز وجل القلم بكتابة كل شيء<sup>(٢)</sup> .

وقال الامام الطبري في تعليقه على الآية السابقة : (هذا دليل على كتابة مقادير الخلائق في كتاب عند الله وهو اللوح المحفوظ)<sup>(٣)</sup> ، وكذلك قال قريب من هذا القول القرطبي رحمه الله تعالى<sup>(٤)</sup> .

وقال الطحاوي رحمه الله : (ونؤمن باللوحي والقلم بجميع ما فيه قد رقم)<sup>(٥)</sup> ثم قال (وإنه جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة)<sup>(٦)</sup> .

وأما ما يؤيد ما قاله الطحاوي حديث مسلم الذي رواه عن جابر بن عبد الله قال : (جاء سراقه بن مالك بن جشعم ، فقال يارسول الله بين لنا دينك كأننا خُفنا الآن ففيم العمل اليوم ؟ أفيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير أم فيما يتقبل ؟ قال : لا بل فيما جفت به الأقلام وجرت به المقادير) ، قال فيما العمل ؟ قال زهير ثم تكلم أبو الزبير بشيء لم أفهمه ، فسألت ما قال ؟ فقال (أعملوا فكل ميسر)<sup>(٧)</sup> .

وهذا اللوح الذي كتب فيه مقادير الخلائق هو المقصود بقوله تعالى : (قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى)<sup>(٨)</sup> وكذلك قوله تعالى : (وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين)<sup>(٩)</sup> .

(١) سورة الحديد آية ٢٢ .

(٢) الاعتقاد للبيهقي ص ١٠٥ .

(٣) تفسير الطبري، ٩٩/٢٢ .

(٤) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١١/١٥ - ١٢ .

(٥) شرح العقيدة الطحاوية ٣٤٤/٢ .

(٦) شرح العقيدة الطحاوية ٣٤٦/٢ .

(٧) رواه مسلم ج (٢٦٤٨) .

(٨) سورة طه آية ٥٢ .

(٩) سورة النحل آية ٧٥ .



قال الشيخ عبدالرحمن بن سعدي : (ما من خفية أو سر من أسرار العالم العلوي والسفلي إلا في كتاب مبين قد أحاط ذلك الكتاب بجميع ما كان وما يكون إلى أن تقوم الساعة فما من حادث جلي أو خفي ، إلا وهو مطابق لما كتب في اللوح المحفوظ) (١) .

وقال ابن القيم : (كلها قد كتبت وأحصيت قبل أن توجد في الكتاب الأول وهو اللوح المحفوظ) (٢) .

ويؤيد الحديث السابق حديث رواه البخاري في صحيحة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : «قلت يارسول الله إني رجل شاب ، وإني أخاف على نفسي العنت ولا أجد ما أتزوج به النساء فسكت عني ..» وفيه «يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق فاختص على ذلك أو ذر» (٣) ورجح الحافظ مرتبة التحديث والجزم به والاختصاص هو الشق على الإثنين وانتزاعهما (٤) .

قال الحافظ : (وجف القلم) أي نفذ المقدور بما كتب في اللوح المحفوظ فيبقى العلم الذي كتب به جافاً لا مداد فيه لفراغ ما كتب ، قال القاضي عياض كتاب الله الواحد وقلمه من علم الغيب علم الذي تؤمن به وبكل كتبه وحقيقته إلى الله (٥) وهذا اللوح المحفوظ هو كتاب الله فيه كل شيء بعلمه .

قال شارح الطحاوية : (اللوحة المذكور في الأحاديث هو الذي كتب الله فيه مقادير الخلق والقلم المذكور هو الذي خلقه الله وكتب به في اللوح المذكور

---

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان لابن سعدي ٥٩٨/٥ .

(٢) شفاء العليل لابن القيم ص ٩٣ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٥٠٧٦) .

(٤) فتح الباري ٢٢/٩ .

(٥) انظر فتح الباري ٢٢/٩ - ٢٣ .

المقادير كما في سنن أبي داود عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : (سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((أول ما خلق الله تعالى القلم فقال له اكتب قال يارب وما أكتب ؟ قال اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة)) (١) (٢) .

قال الإمام أبو حنيفة : ((ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم) : يعني كتب في اللوح المحفوظ كل شيء بأوصافه من الحسن والقبح والطول والعرض والصغر والكبر والقلة والكثرة والخفة والثقل والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية والإرادة والقدرة والكسب وغير ذلك من الأوصاف والأحوال والأخلاق ولم يكتب فيه شيء بمجرد الحكم بوقوعه بلا وصف ولا سبب ، مثلاً لم يكتب فيه ليكن زيد مؤمناً وليكن عمرو كافراً ، ولو كتب كذلك لكان زيد مجبوراً على الإيمان وعمرو مجبوراً على الكفر لأن ما حكم الله تعالى بوقوعه فهو يقع البتة والله تعالى يحكم لا معقب لحكمه ، ولكن كتب فيه أن زيداً يكون مؤمناً باختياره وقدرته ويريد الإيمان ، ولا يريد الكفر وكتب فيه : إن عمراً يكون كافراً باختياره وقدرته ، ويريد الكفر ولا يريد الإيمان ، فالمراد من قول الإمام الأعظم ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم هو : نفي الجبر في أفعال العباد وإبطال مذهب الجبرية ( والقضاء والقدر والمشيئة صفاته في الأزل بلا كيف ) أي بلا بيان كيفية يعني أن أصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة ، إلا أنها من المتشابهات وما يعلم تأويلها إلا الله فأوصافها مجهولة لا طريق للعقل أن يدركها بالاجتهاد وكذلك كل صفة لله تعالى إذ لا يشبه صفاته صفات الخلق) (٣) .

(١) أخرجه أبو داود (٤٧٠٠) ، والترمذي (٣٣١٩) ، والإمام أحمد (٣١٧/٥) ، وهو حديث صحيح وله شواهد كثيرة كما قال شعيب الأنؤوط ، انظر حاشية شرح العقيدة الطحاوية ٣٤٤/٢ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ٣٤٤/٢ .

(٣) شرح الفقه الأكبر من ص ٢٣ - ٢٥

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية (فجميع الأسباب قد تقدم علم الله بها وكتابتها لها وتقديره إياها وقضاؤه بها فكل ذلك مكتوب ومقدر معلوم مقتضي به مكتوب قبل وقوعه) <sup>(١)</sup> .

ونلاحظ أنه لا يمكن أن تؤمن بهذه المرتبة إلا بالإيمان ، بأن الله علم ذلك وإلا كيف قدره ؟! ونعلم كذلك أن الله شاء ذلك وقدره وخلقه للارتباط بين هذه الأشياء وهذه المراتب جميعاً .

يقول الشيخ محمد خليل هراس : (نعلم أن الله كتب كل شيء في اللوح المحفوظ ، فما علم الله كونه ووقوعه من مقادير الخلاق وأصناف الموجودات ، وما يتبع ذلك من الأحوال والأوصاف والأفعال ودقيق الأمور وجعلها قد أمر القلم بكتابتها) <sup>(٢)</sup> ، ثم قال : (وإذا كان القلم قد جرى بكل ما هو كائن إلى يوم القيامة بكل ما يقع من كائنات وأحداث فهو مطابق لما كتب فيه فما أصاب الإنسان لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه) <sup>(٣)</sup> ، ثم قال : (ومنكر هذه الدرجة من القدر كافر لأنه قد أنكر معلوماً من الدين بالضرورة ، وقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع) <sup>(٤)</sup> .

هذه الكتابة أنواع منها ما هو قبل الخلق ، وهي ما كانت في اللوح المحفوظ كما في حديث مسلم عن عبدالله بن عمر بن العاص رضي الله عنه قال (سمعت رسول الله ﷺ يقول : (كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، قال وكان عرشه على الماء) <sup>(٥)</sup> .

---

(١) الفتاوى ٢٧٧/٨ .

(٢) شرح العقيدة الوسطية ص ٢٢١ .

(٣) انظر شرح العقيدة الوسطية ص ٢٢١ - ٢٢٣ .

(٤) شرح العقيدة الوسطية ص ٢٢٤ .

(٥) سبق تخريجه .

قال النووي (قال العلماء والمراد تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ فأنها كانت قبل خلق السموات والأرض بخمسين الف سنة ، لا أصل التقدير فانه أزلي لا أول له) (١) ، لانه تابع لعلم الله وعلم الله أزلي لم يسبق بجهل تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

ومن أنواع هذه الكتابة ما يكون عند نفخ الروح في الإنسان عند خلقه ، وقد سبق الكلام عليها عند الحديث على خلق الإنسان ، وسوف يأتي الكلام عليها أيضا عند الحديث عن أعمال الملائكة بإذن الله عزوجل ، وهي أن الملك يكتب رزق الإنسان وعمله وأجله وشقي أو سعيد وهذه الكتابة ينقلها الملك من أم الكتاب كما هي بعض روايات الحديث ، قال العيني : وكل هذه الكتابة (بما سبقت كلمته ومضت حكمته وما كتبه قبل ذلك) (٢) .

وهذا الحديث هو حديث عبدالله بن مسعود الذي قال فيه حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق : «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما نطفه ، ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا بأربع كلمات : يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح ، فوالله الذي لا إله غيره أن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وأن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى لا يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها» (٣) .

(١) شرح مسلم للنووي ٢٠٣/١٦ .

(٢) عمدة القاري ١٣١/١٥ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٢٠٨) في كتاب بدء الخلق وح (٣٣٣٢) و(٦٥٩٤) و(٧٤٥٤) ،

ومسلم ح (٣٦٤٣) .

وهذه الكتابة هي كتابة أخرى غير الكتابة الأولى ، والظاهر أنها في صحيفة لكل انسان كتابة معينة ، كما هو رأي أكثر أهل العلم ، وكما يوضحه روايات الحديث المختلفة لكنهما لا تختلف عما هو موجود في أم الكتاب والله أعلم ، قال تعالى : ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾<sup>(١)</sup> .

## المبحث الثاني ما كتبه الله على نفسه

لله عز وجل القدرة التامة والإرادة الكاملة ، فهو يخلق ما يشاء ويقدر ما يريد ومن تمام قدرته وكمال إرادته ما يقدره على نفسه العزيزة ويوجبه على ذاته الكاملة. وقد روى البخاري في ذلك حديثاً واحداً ، ونصه (عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : «لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش إن رحمتي غلبت غضبي» (١) .

وفي رواية : «لما خلق الله الخلق ... هو يكتب على نفسه ، وهو وضع عنده على العرش : إن رحمتي تغلب ...» (٢) .

وفي رواية : «... إن رحمتي سبقت غضبي» (٣) .

وفي رواية : «... كتب كتاباً عنده : غلبت أو قال سبقت رحمتي غضبي فهو عنده فوق العرش» (٤) .

وفي رواية : «إن الله كتب كتاباً قبل أن يخلق الخلق ...» (٥) .

روى في ذلك البخاري حديث وهو دال على أن الله يكتب على نفسه ما يشاء فهو صاحب القدرة الكاملة والشاملة لكل شيء وهي من تمام قدرته وحكمته قال ابن حجر وقوله (كتب في كتابه) أي أمر القلم يكتب في اللوح المحفوظ (٦) وكذلك قال العيني (٧) وفي هذا الحديث (أمر القلم أن يكتب في اللوح المحفوظ ، كما في حديث

(١) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق ح (٣١٩٤) و(٧٤٠٤) و(٧٤٥٣) و(٧٥٥٣) و(٧٥٥٤) و(٧٤٢٢) وأخرجه مسلم (٢٧٥١) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى (ويحذركم الله نفسه) ح (٧٤٠٤) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب قوله تعالى (وكان عرشه على الماء ...) ح (٧٤٢٢) .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب قوله تعالى (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين) ح (٧٤٥٣) .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب قوله تعالى (بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) ح (٧٥٥٣) و(٧٥٥٤) .

(٦) فتح الباري ٣/٦ .

(٧) عمدة القاري ١١١/١٥ .

عبادة بن الصامت : ((قال للقلم أكتب ، فجرى بما هو كائن ...))<sup>(١)</sup> يجوز أ، يكون على ظاهره كما في الآية ﴿وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾<sup>(٢)</sup> ويجوز أن يكون قال : كن فكانت الكتابة ولا محذور في ذلك كله<sup>(٣)</sup> .

وقوله (فهو عنده فوق العرش) قيل معناه دون العرش ، وهو كقوله تعالى ﴿بِعِوضَةِ فَمَا فَوْقَهَا﴾<sup>(٤)</sup> والحامل على هذا التأويل استبعاد أن يكون شيء من المخلوقات فوق العرش ، ولا محذور في إجراء ذلك على ظاهره لأن العرش خلق من خلق الله<sup>(٥)</sup> قال البغوي رحمه الله : (أي فذكره عنده فوق العرش ، والأول فيه بالمرء وفي أمثالها إمرارها على ظاهرها كما جاء من غير أن يتصف فيها)<sup>(٦)</sup> ومذهب أهل السنة في مثل هذا هو إثباتها كما جاءت مع التمرير وعدم التكييف والتشبيه أو التأويل والتحريف .

وقوله (غلبت) قيل معنى الغلبة الكثرة ، والشمول ، تقول : غلب على فلان الكرم أي أكثر أفعاله ، فغلبت رحمة الله غضبه ، أي سبقته وأكثرتة ووسعته<sup>(٧)</sup> .  
وقوله (وهو يكتب على نفسه) : أي يثبت على نفسه ويخبر عنه ، والمكتوب هو أن رحمتي تغلب غضبي ، فالعلان يعني كتب ويكتب متنازعا علىه<sup>(٨)</sup> .

(١) أخرجه الترمذي في أبواب تفسير القرآن ومن سورة (ن) ٣٩٤/٥ و٣٩٥ رقم (٣٣١٩) وقال عنه (حديث حسن غريب) وصححه الألباني انظر صحيح سنن الترمذي للألباني ١٢٣/٣ برقم (٢٦٤٥) ، وأخرجه أبو داود في كتاب السنة باب في القدر ٢٢٥/٤ رقم (٤٧٠٠) وصححه كذلك الألباني ، انظر صحيح سنن أبي داود الألباني ٨٩٠/٣ رقم (٣٩٣٣) .

(٢) سورة الأعراف الآية ١٤٥ .

(٣) انظر والكواكب الدراري للكرماني ١٥٣/١٣ - ١٥٤ ، وعمدة القاري للعيني ١١١/١٥ ، وشرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للعقيمان ٢٥٦/١ .

(٤) سورة البقرة الآية ٢٦ .

(٥) انظر الكواكب الدراري للكرماني ١٥٤/١٣ ، وفتح الباري لابن حجر ٣٣٧/٦ ، وعمدة القاري للعيني ١١١/١٥ .

(٦) شرح السنة للبغوي ٢٧١/٨ .

(٧) انظر المفهم للقرطبي ٨٢/٧ .

(٨) انظر الكواكب الدراري للكرماني ١١٨/١٣ .

قال النووي (والمراد بالسبق هنا كثرة الرحمة وشمولها ، كما يقال غلب فلان على فلان الكرم والشجاعة إذا كثر منه) <sup>(١)</sup> ويؤيد هذا كذلك، ما في كتاب الله العزيز قال الله تعالى : ﴿قل لمن ما في السموات والأرض قل لله كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون﴾ <sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى : ﴿.. كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم﴾ <sup>(٣)</sup> .

قال ابن كثير : هذه رحمة أوجبها على نفسه الكريمة تفضيلا منه وإحسانا وامتنانا <sup>(٤)</sup> .

ولعل ما يؤيد هذا الحديث الذي أخرجه مسلم رحمه الله تعالى ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسع وتسعين وأنزل في الأرض جزءا واحدا فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه» <sup>(٥)</sup> .

وقال الشيخ ابن سعدي رحمه الله : (قوله : (كتب على نفسه الرحمة) أي : العالم العلوي والسفلي ، تحت ملكه وتبديره وهو تعالى ، قد بسط عليهم رحمته وإحسانه ، وتغمدهم برحمته وامتنانه ، وكتب على نفسه كتابا أن رحمته تغلب غضبه وأن العطاء أحب إليه من المنع وأن الله قد فتح لجميع العباد أبواب الرحمة، إن لم يغلّقوا عليهم أبوابها بذنوبهم ، ودعاهم إليها ، وإن لم تمنعهم من طلبها

(١) شرح مسلم للنووي ٦٨/١٧ .

(٢) سورة الأنعام الآية ١٢ .

(٣) سورة الأنعام الآية ٥٤ .

(٤) تفسير ابن كثير ١٢٩/٢ .

(٥) أخرجه مسلم ح (٢٧٥٢) .



معاصيهم وعبوبهم<sup>(١)</sup> ، ويؤيد هذا التفسير ما أخرجه مسلم رحمه الله تعالى وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : «لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنته أحد ، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته أحد»<sup>(٢)</sup> .

والظاهر أن كتابة هذا الشيء هو في صحيفة خاصة ، غير ما في اللوح المحفوظ ويؤيد ذلك الحديث الذي أخرجه ابن مردويه ، عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ «إذا فرغ الله من القضاء بين الخلق أخرج كتابا من تحت العرش إن رحمتي سبقت غضبي وأنا أرحم الراحمين فيقبض قبضة أو قبضتين فيخرج من النار خلق كثير لم يعملوا خيرا مكتوب بين أعينهم عتقاء الله»<sup>(٣)</sup> .

ولعل من ما يدخل تحت هذه الكتابة ما رواه معاذ ابن جبل رضي الله عنه قال: كنت رديف النبي ﷺ على حمار فقال لي : «يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله ؟! ، فقلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئا ، فقلت : يا رسول الله أفلا أبشّر الناس ؟ قال : لا تبشّروهم فينكلوا»<sup>(٤)</sup> .

فإن في هذا الحديث أن الله جعل على نفسه حق ، وهو لا يخلق العباد أنه لا يعذب من لا يشرك به شيئا ، وهذا مناسب لهذه الرحمة التي تكلمنا عليها في هذا المبحث .

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان لابن سعد ص ٢١٤ .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب التوبة باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه ٢١٠٩/٤ رقم (٢٧٥٥).

(٣) بحث فلم أجد من أخرجه في الكتب الممنوعة ، وانظر الدر المنثور ٢٥٣/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٢٩/٢ .

(٤) أخرجه البخاري ج (٢٨٥٦) و(٥٩٦٧) و(٦٢٦٧) و(٧٣٧٣) ، وأخرجه مسلم (٣٠) وغيرهم كثير.

ومما يدخل ضمن ما كتبه الله على نفسه أيضا تحريم الظلم على نفسه ، فإنه عزوجل قد حرم الظلم على نفسه وجعله بين العباد محرما ، كما في حديث أبي نر رضي الله عنه عن النبي ﷺ في ما يرويه عن ربه تبارك وتعالى انه قال ﴿يا عبادي أني حرمت الظلم على نفسي ، وجعلته بينكم محرما فلا تظلموا...﴾ (١) الحديث .

وقد أكد القرآن هذا المعنى في كثير من الآيات مثل قوله تعالى : ﴿ولا يظلم ربك أحدا﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ولا يظلمون فتىلا﴾ (٤) .

وهذا من كمال قدرة الله فإنه سبحانه يكتب ما يشاء ويحكم ما يريد ومع ذلك فلا يفعل إلا العدل والإحسان ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية (ومن كمال قدرة الله عزوجل أن قدرته كاملة وهو على كل شيء قدير ويدخل تحت ذلك أفعال نفسه وقد نطقت النصوص بهذا في أكثر من موضع ، ويدخل تحت ذلك ما حرمه الله على نفسه مثل الظلم) (٥) .

-

(١) أخرجه مسلم ح (٢٥٧٧) .

(٢) سورة الكهف الآية ٤٩ .

(٣) سورة طه الآية ١١٢ .

(٤) سورة الاسراء الآية ٧١ .

(٥) انظر الفتاوى ١١/٨ - ١٢ في شرح حديث أبي نر ، والفتاوى ١٨/١٠٥١ - ١٠٥٢ .

## المبحث الثالث

### قدرة الله وهل ينسب الشر إلى فعل الله عزوجل

قدرة الله كبيرة لا يحدها شيء ، فإنه عزوجل هو القادر ، وهو على كل شيء قدير ، وله القدرة التامة والحكم الكامل ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (أتفق المسلمون وسائر أهل الملل على أن الله على كل شيء قدير كما نطق بذلك القرآن في مواضع كثيرة جدا ) (١) .

والقدرة من صفات الله تبارك وتعالى الذاتية ، ومن أسمائه القادر والقدير والمقتدر .

قال ابن الأثير : (القادر والمقتدر والقدير) القادر اسم فاعل من قدر يقدر ، والقدير فاعل منه وهو للمبالغة ، والمقتدر مفتعل من اقتدر وهو أبلغ (٢) .

وهذه الصفة وردت في القرآن بصيغ القادر والمقتدر والقدير أكثر من اثنتي عشرة مرة ، قال الإمام البيهقي : (هو الذي له القدرة الشاملة والقدرة له صفة قائمة بذاته) (٣) .

قال ابن حجر (وقال الخطابي : القادر هو من القدرة على الشيء ، يقال قدر يقدر قدرة فهو قادر وقدير ، كقوله : ﴿وكان الله على كل شيء قدير﴾ (٤) ووصف الله نفسه بأنه قادر على كل شيء أراده لا يعترضه عجز ولا فتور ، وقد اتفق

---

(١) مجموع الفتاوى ٧/٨ .

(٢) النهاية لابن الأثير ٢٢/٤ .

(٣) الاعتقاد للبيهقي ص ٦٣ .

(٤) سورة الأحزاب الآية ٢٧ .

المسلمون وأهل الملل على أن الله على كل شيء قدير ، لا يعجزه شيء ، ولا يفوته مطلوب بل له القدرة الشاملة الكاملة (١) .

وقد أثبت البخاري هذه الصفة لله عزوجل فقد قال رحمه الله باب (قل هو القادر) (وهنا أطلق هذه الصفة ولم يعتبرها - رحمه الله - لكي تعم القدرة التي هي من صفات وصفات الفعل ، ولم يقيدتها ثم أورد حديث الاستخارة وفيه (واسئلكم بقدرتك فإنك تقدر ولا أقدر) ليبين أن أسماء الله ليست جامدة بل متضمنة للصفات والمعاني التي تدل عليها ومنها القدرة فإنها ثابتة لله بالتضمن ، وأدلة كثيرة سوف تطرق إلى بعضها .

وفي إثبات قدرته التامة تبارك وتعالى تنزيه له ووصف له بما يستحق من الإجلال والتعظيم وهذا معنى قوله تعالى : ﴿إنه على ما يشاء قدير﴾ (٢) ، وهي جزء آية تختتم بها كثير من آيات القرآن ، ليبين الله بها قدرته التامة والشاملة لكل شيء وهي كما تليق بجلاله وعظمته .

ومن حد قدرة الله بشيء فقد أخطأ ولذلك فإن كثير من أهل العلم يفسر القدرة هنا بالقوة وهذا خطأ لاشك فيه ، يقول الشيخ ابن عثيمين : (وهذا خلاف ظاهر الآيات لأنه يمكن تفسير القوة بأنها الفعل بلا ضعف وليست القدرة : لأن القوة الفعل بلا عجز ، يستدل بقوله تعالى ﴿الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة﴾ (٣) ولم يقل ثم جعل من بعد ضعف قدرة ، وقال سبحانه : ﴿وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان عليما قديرا﴾ (٤) فقال ليعجزه ثم قال إنه كان عليما قديرا ولم يقل كان عليما قويا .

(١) انظر فتح الباري ٣/٣٨٨ .

(٢) سورة التوبة الآية ٣٩ .

(٣) سورة الروم الآية ٥٤ .

(٤) سورة فاطر الآية ٤٤ .

ولأن بينهما فرقاً ، فالقوة أكمل من القدرة فمن لا يستطيع حمل صخرة ، مثلاً يقال له غير قادر ، ومن يحمله بمشقة يقال إنه قادر غير قوي ، ومن حمله بسهولة فهو قادر قوي (١) .

قال ابن عباس — رضي الله عنه — في قوله تعالى : ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ (٢) قال هذه في الكفار فأما من آمن أن الله على كل شيء قدير ، فقد قدر الله حق قدره (٣) .

ولما كان الحديث عن القدر ، فإن القدر فيه بعض المصائب والتي ظاهرها الشر والتي يصاب بها بعض الناس ، وتكون وبالا عليه فما موقفنا من هذه الشرور وهل الله عزوجل يخلق هذا الشر وهل هو شر !! ولذلك هل يوصف الله بأنه يخلق الشر عزوجل .

وقال بعض العلماء تعليقا على الحديث الذي رواه البخاري (خمس فواسق يقتلن في الحرم) (٤) ، لماذا يخلق الله هذه الأشياء ، ثم يأمر بقتلها ، وما هي الفائدة من خلقها ؟ وهل يخلق الله عزوجل الشر ؟ وهل يخلق سبحانه وتعالى الفسق ؟ وغير ذلك من الأسئلة ، فكان مناسب في هذا المبحث التعرّيج على هذه المسألة المهمة ولو بشيء من الاختصار وبيان منهج أهل السنة والجماعة فيها .

وقد بين الرسول ﷺ ووضح أن الله عزوجل منزّه عن الشر والعبث فقال ﷺ فيما يرويه علي بن أبي طالب قال في تعليم دعاء الاستفتاح «والخير كله بيدك والشر ليس إليك» (٥) وقد روى هذا الحديث بروايات كثيرة ومتعددة ، كلها تنفي الشر عن الله عزوجل .

---

(١) انظر شرح كتاب التوحيد لابن عثيمين ص ١٩ .

(٢) سورة الحج الآية ٧٤ .

(٣) الدر المنثور للسيوطي ٣/٣١٣ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٣١٥) في كتاب بدء الخلق .

(٥) انظر صحيح مسلم (٧٧١) بروايات عديدة ، والترمذي (٧٦٠) و(٣٤٢٢) وغيرهم .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في تعليقه على هذا الحديث : (ومما يبين هذا أن الشر لم يرد في أسمائه ، وإنما ورد في مفعولاته ، ولم يضاف إليه إلا على سبيل العموم ، أو إضافته إلى السبب المخلوق أو يحذف فاعله ، وذلك كقوله تعالى : ﴿الله خالق كل شيء﴾ (١) و﴿من شر ما خلق﴾ (٢) وكأسمائه المقترنة مثل المعطي المانع ، الضار النافع ، المعز المذل ، الخافض الرافع .

وكقوله : ﴿وإذا مرضت فهو يشفين﴾ (٣) ، وكقوله : ﴿صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ (٤) وكقول الجن : ﴿وأنأ لا ندري أشر أريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا﴾ (٥) ؟ .

وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه كان يقول في دعاء الاستفتاح (والخير بيدك والشر ليس إليك) (٦) .

وسواء أريد به : أنه لا يضاف إليك ، ولا يتقرب به إليك ، أو قيل إن الشر إما عدم وإما من لوازم العدم ، فكلاهما ليس إلى الله ، وهذا يبين أنه سبحانه إنما يضاف إليه الخير وأسماءه تدل على صفاته .

وذلك كله خير حسن جميل ليس فيه شر ، وإنما وقع الشر في المخلوقات . قال تعالى : ﴿نبئ عبادي أني أنا الغفور الرحيم﴾ (٧) وقال تعالى : ﴿إن ربك لسريع العقاب وأنه لغفور رحيم﴾ (٨) وقال تعالى : ﴿إن ربك سريع العقاب وأنه لغفور رحيم﴾ (٩) فجعل المغفرة والرحمة من معاني أسمائه الحسنى التي يسمى بها نفسه ، فتكون المغفرة والرحمة من صفاته .

(١) سورة الزمر الآية ٦٢ .

(٢) سورة الفلق الآية ٢ .

(٣) سورة الشعراء الآية ٨٠ .

(٤) سورة الفاتحة الآيات ٥ - ٧ .

(٥) سورة الجن الآية ١٠ .

(٦) سبق تخريجه ، انظر صحيح مسلم (٧٧١) بروايات عديدة أبو الترمذي (٧٦٠) و(٣٤٢٢) وغيرهم .

(٧) سورة الحجر الآية ٤٩ .

(٨) سورة الأعراف الآية ١٦٧ .

(٩) سورة الأنعام الآية ١٦٥ .

وأما العقاب الذي يتصل بالعباد فهو مخلوق له ، وذلك هو الأليم ، فلم يقل  
وإني أنا المعذب ، ولا في أسمائه الثابتة عن النبي ﷺ اسم المنتقم ، وإنما جاء المنتقم  
في القرآن مقيدا كقوله : ﴿إنا من المجرمين منتقمون﴾ (١) وجاء معناه مضافا إلى الله  
في قوله : ﴿إن الله عزيز ذو انتقام﴾ (٢) وهذه نكرة في سياق الأثبات والنكرة في  
سياق الأثبات مطلقة ليس فيها عموم على سبيل الجمع (٣) .

ويؤكد هذه المعاني شارح الطحاوية ، حيث يقول في تعليقه على الحديث السابق  
(فإن الله عزوجل لا يخلق شرا ، فإنك لا تخلق شرا محضا ، بل كل ما تخلقه ،  
نفيه حكمة ، هو باعتبارها خيرا ، ولكن قد يكون فيه شر لبعض الناس ، فهذا شر  
جزئي إضافي ، فأما شر كلي ، أو شر مطلق ، فالرب سبحانه وتعالى منزّه عنه ،  
وهذا هو الشر الذي ليس إليه .

ولهذا لا يضاف الشر إليه مفردا قط ، بل إما أن يدخل في عموم  
المخلوقات (٤) ثم ذكر الآيات التي ساقها شيخ الإسلام .

ثم ذكر أمثلة لذلك فقال (وليس إذا خلق ما يتأذى به بعض الحيوان لا يكون  
فيه حكمة ، بل لله من الرحمة والحكمة ما لا يقدر قدره إلا الله تعالى ،  
وليس إذا وقع في المخلوقات ما هو شر جزئي بالإضافة ، يكون شرا كلياً عاماً ،  
بل الأمور العامة الكلية لا تكون إلا خيراً ومصلحة للعباد ، كالمطر العام ،  
وإرسال رسول عام .

(١) سورة السجدة الآية ٢٢ .

(٢) سورة إبراهيم الآية ٤٧ .

(٣) الفتاوى ٩٤/١٧ - ٩٥ .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ص ٥١٧ .

وهذا مما يقتضي أنه لا يجوز أن يؤيد كذابا عليه بالمعجزات التي أيد بها الصادقين ، فإن هذا شر عام للناس يضلهم ، فيفسد عليهم دينهم ودنياهم وأخراهم .

وليس هذا كالمملك الظالم والعدو ، فإن المملك الظالم لابد أن يدفع الله به من الشر أكثر من ظلمه ، وقد قيل : ستون سنة بإمام ظالم خير من ليلة واحدة بلا إمام ، وإذا قدر كثرة ظلمه ، فذاك خير في الدين ، كالمصائب ، تكون كفارة لذنوبهم، ويثابون على الصبر عليه ، ويرجعون فيه إلى الله ، ويستغفرونه ويتوبون إليه ، وكذلك ما يسلط عليهم من العدو ، ولهذا قد يمكن الله كثيرا من الملوك الظالمين مدة ، وأما المتبثون الكذابون ، فلا يطيل تمكينهم ، بل لابد أن يهلكهم ، لأن فسادهم عام في الدين والدنيا والآخرة (١) .

وكل ما يفعله الله عزوجل سواء في هذه الحياة أو في الآخرة فانه لحكمه كاملة وهذه الحكمة سواء ظهرت أدلة تظهر لنا ، فإن الله عزوجل خلقها وقدرها لحكمة ، سواء عاجلة أو آجلة ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (وأما سائر الطوائف الذين يقولون بالتحليل من الفقهاء وأهل الحديث والصوفية وأهل الكلام ، كالكرامية وغيره والمتفلسفة ، فأنهم يقولون كل ما يفعله الله فانه يفعله لحكمة يعلمها سبحانه وتعالى ، وقد يعلم العباد أو بعض العباد من حكمته ما يطلعهم عليه ، وقد لا يعلمون ذلك ، والأمور العامة التي يفعلها تكون لحكمة عامة ورحمة عامة ، كإرساله محمد ﷺ ، فانه كما قال تعالى : ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ (٢) فإن إرساله كان من أعظم النعمة على الخلق وفيه أعظم حكمة للخالق ورحمة منه لعباده (٣) .

(١) شرح العقيدة الطحاوية ٥١٨/٢ .

(٢) سورة الأنبياء الآية ١٠٧ .

(٣) الفتاوى ٩٢/٨ .



ثم قال : ( فإذا قال قائل : فقد تضرر برسالته طائفة من الناس ، كالذين كذبوه من المشركين وأهل الكتاب كان عن هذا جوابان :  
 أحدهما : أنه نفعهم بحسب الامكان ، فانه اضعف شرهم الذي كانوا يفعلونه لولا الرسالة باظهار الحجج والآيات التي زلزلت ما في قلوبهم ، وبالجهد والجزية التي اخافتهم وأذللتهم حتى قل شرهم ، ومن قتله منهم مات قبل أن يطول عمره في الكفر فيعظم كفره ، فكان ذلك تقليلا لشره ، والرسل صلوات الله عليهم بعثوا بتحصيل المصالح وتكميلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها بحسب الامكان .

والثاني : ان ما حصل من الضرر أمر مغفور في جنب ما حصل من النفع ، كالمر الذي عم نفعه إذا خرب به بعض البيوت أو احتبس به بعض المسافرين والمكتسبين كالقصارين ونحوهم ، وما كان نفعه ومصلحته عامة كان خيرا مقصودا ورحمة محبوبة وإن تضرر به بعض الناس ، وهذا الجواب اجاب به طوائف من المسلمين وأهل الكلام والفقه وغيرهم من الحنفية والحنبلية وغيرهم ومن الكرامية والصوفية ، وهو جواب كثير من المتفلسفة (١) .

ثم قال رحمه الله في تأكيد هذا (وقال هؤلاء : جميع ما يحدثه في الوجود من الضرر فلا بد فيه من الحكمة ، قال الله تعالى : ﴿صنع الله الذي اتقن كل شيء﴾ (٢) وقال : ﴿الذي احسن كل شيء خلقه﴾ (٣) والضرر الذي يحصل به حكمة مطلوبة لا يكون شرا مطلقا ، وأن كان شرا بالنسبة إلى من تضرر به .

ولهذا لا يجيء في كلام الله تعالى ، وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم اضافة الشر وحده إلى الله ، بل لا يذكر الشر إلا على أحد وجوه (ثلاثة) إما ان يدخل في عموم المخلوقات ، فانه إذا دخل في العموم افاد عموم القدرة والمشيئة والخلق ، وتضمن

(١) الفتاوى ٩٢/٨ ، ٩٣ ، ٩٤ .

(٢) سورة النمل الآية ٨٨ .

(٣) سورة السجدة الآية ٧ .

ما اشتمل عليه من حكمة تتعلق بالعموم ، وإما أن يضاف إلى السبب الفاعل ، وإما أن يحذف فاعله . ثم ذكر أمثلة من القرآن وأدلة تدل على ما ذهب إليه <sup>(١)</sup> .

ثم قال ابن تيمية (ولهذا ليس من أسماء الله الحسنى اسم يتضمن الشر ، وإنما يذكر الشر في مفعولاته ، كقوله ﴿نبئ عبادي أنني أنا الغفور الرحيم﴾ ، وأن عذابي هو العذاب الأليم) <sup>(٢)</sup> ، وقوله : ﴿أن ربك لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿اعلموا أن الله شديد العقاب وإنه لغفور رحيم﴾ ، وقوله : ﴿أن بطش ربك لشديد ، انه هو يديء ويعيد ، وهو الغفور الودود﴾ <sup>(٤)</sup> فبين سبحانه أن بطشه شديد ، وأنه هو الغفور الودود) <sup>(٥)</sup> .

وقد ذكر شيخ الإسلام رحمه الله تعالى مثال على ما يضاف إلى الله على أنه شر وهو خير في الحقيقة ، وبين أن من نسب الشر إلى الله تعالى ، غير مدرك للفرق بين الإرادة الكونية والإرادة الشرعية ، يقول : في رحمة الله تعالى في مسألة قبض الله لروح المؤمن ، وكيف تكون خيرا (والله سبحانه وتعالى قد قضى بالموت ، فكل ما قضى به فهو يريد ولا بد منه ، فالرب يريد لموته لما سبق به قضاءه ، وهو مع ذلك كاره لمساءة عبده ، وهي المساءة التي تحصل له بالموت ، فصار الموت مرادا للحق من وجه مكروها له من وجه ، وهذا حقيقة التردد وهو : أن يكون الشيء الواحد مرادا من وجه مكروها من وجه وأن كان لابد من ترجح أحد الجانبين ، كما ترجح إرادة الموت ، لكن مع وجود كراهة مساءة عبده ، وليس إرادته لموت المؤمن الذي يحبه ويكره مساءته ، كإرادته لموت الكافر الذي يبغضه ويريد مساءته .

(١) انظر الفتاوى ٩٤/٨ - ٩٧ .

(٢) سورة الحجر الآية ٥٠ .

(٣) سورة الأعراف الآية ١٦٧ .

(٤) سورة البروج الآية ١٤ .

(٥) الفتاوى ٩٦/٨ .

ثم قال بعد كلام سبق ذكره : ومن هذا الباب ما يقع في الوجود من الكفر والفسوق والعصيان : فان الله تعالى يبغض ذلك ويسخطه ويكرهه وينهى عنه ، وهو سبحانه قد قدره وقضاه وشاءه بإرادته الكونية ، وإن لم يرد به إرادة دينه ، وهذا هو فصل الخطاب فيما تنازع فيه الناس : من أنه سبحانه هل يأمر بما لا يريد (١) .

ثم قال في إيضاح ما يقع في الوجود من الشرور والفسق والمعاصي وكيف التوفيق بين ذلك ، وبين ان الله هو المقدر لها إذا كان المقدر ؟! فكيف لا يريد ذلك وهو واضع ، قال : (فما يقع في الوجود من المنكرات هي مرادة الله إرادة كونية ، داخلة في كلماته التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر ، وهو سبحانه مع ذلك لم يردّها إرادة دينية ولا هي موافقة لكلماته الدينية ، ولا يرضى لعباده الكفر ، ولا يأمر بالفحشاء ، فصارت له من وجه مكروهة ، ولكن هذه ليست بمنزلة قبض المؤمن فان ذلك يكرهه ، والكرهية مساءة المؤمن ، وهو يريد له لما سبق في قضائه له بالموت فلا بد منه ، وإرادته لعبده المؤمن خير له ورحمة به ، فإنه قد ثبت في الصحيح : ان الله تعالى لا يقضى للمؤمن قصاء إلا كان خيرا له ، إن أصابته سراء شكر فكان خيرا له ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرا له .

وأما المنكرات فانه يبغضها ويكرهها ، فليس لها عاقبة محمودة من هذه الجهة إلا أن يتوبوا منها فيرحمون بالتوبة ، وإن كانت التوبة لا بد أن تكون مسبوقه بمعصية ، ولهذا يجاب عن قضاء المعاصي على المؤمن بجوابين :  
أحدهما : أن هذا الحديث لم يتناولها وإنما تناول المصائب .

والثاني : انه إذا تاب منها كان ما تعقبه التوبة (خيرا) فإن التوبة حسنة وهي من احب الحسنات إلى الله ، والله يفرح بتوبة عبده إذا تاب إليه أشد ما يمكن أن يكون من الفرح ، وأما المعاصي التي لا يتاب منها فهي شر على صاحبها ، والله سبحانه قدر كل شيء وقضاه ، لما له في ذلك من الحكمة ، كما قال ﴿صنع الله الذي أتقن كل شيء﴾<sup>(١)</sup> وقال تعالى : ﴿الذي أحسن كل شيء خلقه﴾<sup>(٢)</sup> فما من مخلوق إلا والله فيه حكمة<sup>(٣)</sup> ، ويجيء هنا سؤال هل ما يقدره الله على الانسان من هذه المصائب أو الشرور أو المعاصي هل يمكن أن تكون ظلما من الله للعبد — وبعد أن عرفنا أنها لا تكون شرا نحسب أن نعرف هل يمكن أن تكون ظلما تعالى الله عن ذلك ومع قدرة الله التامة فانه لا يظلم أحد أبدا ومن كمال قدرته أنه قادر على الظلم ومع هذا فانه لا يفعله وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة . يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (والله — سبحانه وتعالى — قادر على الظلم ، وإنما أستحق سبحانه الحمد والثناء لأنه ترك الظلم وهو قادر عليه ، والمدح انما يكون بترك المقدور عليه لا بترك الممتنع ، وعلى هذا فعقوبة الإنسان بذنب غيره ظلم ينزه الله عنه ، وأما إثابة المطيع ففضل منه وإحسان ، وإن كان حقا واجبا بحكم وعده باتفاق المسلمين ، وبما كتبه على نفسه من الحكمة ، وبموجب أسمائه وصفاته سبحانه وتعالى)<sup>(٤)</sup> .

وقد أشار الامام ابن القيم في شفاء العليل في الباب الحادي والعشرون في تنزيه القضاء الالهي عن الشر (قال الله تعالى : ﴿قل : اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير﴾<sup>(٥)</sup> .

(١) سورة النمل الآية ٨٨ .

(٢) سورة السجدة الآية ٧ .

(٣) الفتاوى ١٣٤/٨ .

(٤) انظر منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٣٦/٢ .

(٥) سورة آل عمران الآية ٢٦ .

فصدر الآية سبحانه بتفرد بالملك كله ، وأنه هو سبحانه هو الذي يؤتيه من يشاء لا غيره ، فالأول تفرد بالملك ، والثاني تفرد بالتصرف فيه ، وأنه سبحانه هو الذي يعز من يشاء بما يشاء من أنواع العز ، ويذل من يشاء بسلب ذلك العز عنه ، وأن الخير كله بيديه ليس لأحد معه منه شيء ، ثم ختمها بقوله : ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١) .

فتناول الآية ملكه وحده وتصرفه وعموم قدرته ، وتضمنت أن هذه التصرفات كلها بيده ، وأنها كلها خير ، فسلبه الملك عن يشاء وإذلاله من يشاء خير ، وإن كان شرا بالنسبة إلى المسلوب الذليل ، فإن هذا التصرف دائر بين العدل والفضل والحكمة والمصلحة لا يخرج عن ذلك ، وهذا كله خير يحمد عليه الرب ويثني عليه به كما يحمد ويثني عليه بتنزيهه عن الشر ، وأنه ليس إليه كما ثبت في صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يثني على ربه بذلك في دعاء الاستفتاح في قوله : (إليك وسعديك ، والخير في يديك والشر ليس إليك ، أنا بك وإليك ، تباركت وتعاليت) (٢) .

فتبارك وتعالى عن نسبة الشر إليه ، بل كل ما نسب إليه فهو خير ، والشر إنما صار شرا لانقطاع نسبته وإضافته إليه ، فلو أضيف إليه لم يكن شرا كما سيأتي بيانه (٣) .

ثم قال (وهو سبحانه خالق الخير والشر ، فالشر في بعض مخلوقاته لا في خلقه وفعله ، وخلقه وفعله وقضاؤه وقدره خير كله ، ولهذا تنزه سبحانه عن الظلم الذي حقيقته وضع الشيء في غير موضعه فلا يضع الأشياء إلا في مواضعها اللائقة

(١) سورة آل عمران الآية ٢٦ .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) شفاء العليل ص ٣١٩ .

بها وذلك خير كله ، والشر وضع الشيء في غير محله ، فإذا وضع في محله لم يكن شرا ، فعلم أن الشر ليس إليه ، وأسماءه الحسنى تشهد بذلك ، فإن منها القدوس السلام العزيز الجبار المتكبر .

« فالقدوس » المنزه من كل شر ونقص وعيب ، كما قال أهل التفسير .

وكذلك اسمه « السلام » فإنه الذي سلم من العيوب والنقائص . ووصفه بالسلام أبلى من ذلك من وصفه بالسالم ، ومن موجبات وصفه بذلك سلامة خلقه من ظلمه لهم ، فسلم سبحانه من إرادة الظلم والشر ، ومن التسمية به ، ومن فعله ، ومن نسبته إليه .

وكذلك « الكبير » من أسمائه ، و« المتكبر » قال قتادة وغيره : هو الذي تكبر عن السوء ، وقال مقاتل : المتعظم عن كل سوء ، وقال أبو إسحاق : الذي يكبر عن ظلم عباده .

وكذلك اسمه « العزيز » الذي له العزة التامة ، ومن تمام عزته براءته عن كل سوء وشر وعيب ، فإن ذلك ينافي العزة التامة .

وكذلك اسمه « العلي » الذي علا عن كل عيب وسوء ونقص ( ١ ) .

ثم ذكر أسماء كثيرة وأدلة على هذي الشيء ثم قال في أفعال الله (فهو سبحانه بهذا الجعل «المقدر» قد وضع الشيء في موضعه لما له في ذلك من الحكمة البالغة التي يحمد عليها ، فهو خير وحكمة ومصلحة ، وإن كان وقوعه من العبد عيبا ونقصا وشرا ، وهذا أمر معقول في المشاهد ، فإن الصانع الخبير إذا أخذ الخشبة العوجاء والحجر المكسور واللينة الناقصة فوضع ذلك في موضع يليق به ويناسبه كان ذلك منه عدلا وصوابا يمدح به ، وإن كان في المحل عوج ونقص

---

(١) شفاء العليل ص ٣٢٠ .

وعيب يذم به المحل ، ومن وضع الخبائث في موضعها ومحلها اللائق بها كان ذلك منه حكمة وعدلا وصوابا ، وإنما السفه والظلم أن يضعها في غير موضعها ، فمن وضع العمامة على الرأس ، والنعل في الرجل ، والكحل في العين ، والزباله في الكناسة ، فقد وضع الشيء موضعه ، ولم يظلم النعل والزباله إذ هذا محلها (١) .

ثم قال (ومن أسمائه سبحانه « العدل » و« الحكيم » الذي لا يضع الشيء إلا في موضعه ، فهو المحسن الجواد الحكيم العدل في كل ما خلقه وفي كل ما وضعه في محله وهياه له ، وهو سبحانه له الخلق والأمر ، فكما أنه في أمره لا يأمر إلا بأرجح الأمرين ، ويأمر بتحصيل المصالح وتكميلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها ، وإذا تعارض أمران رجع أحسنهما وأصلحهما ، وليس في الشريعة أمر يفعل إلا ووجوده للمأمور خير من عدمه ، ولا نهى عن فعل إلا وعدمه خير من وجوده) (٢) ثم ذكر الإرادة الكونية والإرادة الشرعية والتفريق بينها وأنا تكمن الخطأ عدم التفريق بينهما (٣) .

وعن جوابه عن سؤال ما نرى في الوجود من شر اليس خلق الله؟! فكيف يخلق هذا الشر؟ أجاب بقوله: (خلقه له وفعله خير لا شر ، فإن الخلق والفعل قائم به سبحانه ، والشر يستحيل قيامه به واتصافه به ، وما كان في المخلوق من شر فلعدم إضافته ونسبته إليه ، والفعل والخلق يضاف إليه فكان خيرا ، والذي شاءه كله خير والذي لم يشأ وجوده بقي على عدم الأصلي وهو الشر فإن الشر كله عدم ، وإن سببه جهل وهو عدم العلم ، أو ظلم وهو عدم العدل ، وما يترتب على ذلك من الآلام فهو من عدم استعداد المحل وقبوله لأسباب الخيرات واللذات) (٤) ثم ذكر أمثلة دعم بها هذا الجواب يطول ذكرها هنا .

(١) شفاء العليل ص ٣٢١ .

(٢) انظر شفاء العليل ص ٣٢١ .

(٣) انظر شفاء العليل ص ٣٢١ - ٣٢٢ .

(٤) شفاء العليل ص ٣٢٢ .

ومع وجود هذا الشر في الوجود وبهذا الشكل النسبي فإنه لا يصح نسبته إلى الله لأنه من مخلوقاته ومفعولاته سبحانه وتعالى ومن ذلك أفعال العباد وما فيها من الشر والكفر وأنواع المعاصي فإنها لا تنسب إلى فعل الله بل هي فعل العبد من وجه وهي — مع ذلك — مخلوقه لله عز وجل ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (وأما من قال : خلق الرب تعالى لمخلوقاته ليس هو نفس مخلوقاته قال : إن أفعال العباد مخلوقة كسائر المخلوقات ، ومفعولة للرب كسائر المفعولات ، ولم يقل : أنها نفس فعل الرب وخلقها ، بل قال أنها نفس فعل العبد ، وعلى هذا تزول الشبهة : فإنه يقال الكذب والظلم ونحو ذلك من القبائح يتصف بها من كانت فعلا له ، كما يفعلها العبد ، وتقوم به ، ولا يتصف بها من كانت مخلوقة له إذا كان قد جعلها صفة لغيره ، كما أنه سبحانه لا يتصف بما خلقه في غير من الطعوم والألوان والروائح والأشكال والمقادير والحركات وغير ذلك ، فإذا كان قد خلق لون الإنسان لم يكن هو المتلون به ، وإذا خلق رائحة منتنة أو طعما مرا أو صورة قبيحة ونحو ذلك مما هو مكروه مذموم مستقبح لم يكن هو متصفا بهذه المخلوقات القبيحة المذمومة المكروهة والأفعال القبيحة ، ومعنى قبحها كونها ضارة لفاعلها ، وسببا لزمه عقابه ، وجالبة لألمه وعذابه ، وهذا أمر يعود على الفاعل الذي قامت به ، لا على الخالق الذي خلقها فعلا لغيره .

ثم على قول الجمهور الذين يقولون له حكمة فيما خلقه في العالم مما هو مستقبح وضارة ومؤذ يقولون : له فيما خلقه من الأمراض والغموم ، ومن يقول : لا تعلل أفعاله لا يعلل لا هذا ولا هذا <sup>(١)</sup> .



ثم قال : (يوضح ذلك أن الله تعالى إذا خلق في الإنسان عمى ومرضا وجوعا وعطشا ووصبا ونصبا ونحو ذلك ، كان العبد هو المريض الجائع العطشان المتألم ، فضرر هذه المخلوقات وما فيها من الأذى والكرهية عائد إليه ولا يعود إلى الله تعالى شيء من ذلك ، فكذلك ما خلق فيه من كذب وظلم وكفر ونحو ذلك هي أمور ضارة مكروهة مؤذية وهذا معنى كونها سيئات وقبائح ، أي أنها تسوء صاحبها وتضره ، وقد تسوء أيضا غيره وتضره ، كما أن مرضه وتنت ربحه ونحو ذلك قد يسوء غيره ويضره) (١) .

ويزيد هذه المسألة توضيحا وبيانا فيقول في منهاج السنة : (وإنما يذكر الشر في المفعولات ، كقوله تعالى: ﴿اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم﴾ (٢) .

وقوله : ﴿إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم﴾ (٣) وقوله : ﴿إن ربك لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم﴾ (٤) .

وقوله ﴿نبئ عبادي أني أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الأليم﴾ (٥) .

وقوله : ﴿حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم ، غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو﴾ (٦) .

(١) الفتاوى ١٢٣/٨ - ١٢٤ .

(٢) سورة المائدة الآية ٩٨ .

(٣) سورة الانعام الآية الآية ١٦٥ .

(٤) سورة الأعراف الآية ١٦٧ .

(٥) سورة الحجر الآية ٤٩ ، ٥٠ .

(٦) سورة غافر الآيات ١ - ٣ .

وهذا لأن ما يخلقه من الأمور التي فيها شر بالنسبة إلى بعض الناس فله فيها حكمة ، وهو بخلقه لها حميد مجيد ، له الملك وله الحمد ، فليست بالإضافة إليه شرا ولا مذمومة ، فلا يضاف إليه ما يشعر بنقيض ذلك ، كما أنه سبحانه خالق الأمراض والأوجاع والروائح الكريهة والصور المستقبحة والأجسام الخبيثة كالحيات والعذرات لما له في ذلك من الحكمة البالغة (١) .

ومن خلال ما سبق من النصوص ، يتضح مذهب أهل السنة والجماعة في هذه المسألة وهو أن الله منزّه عن خلق الشر المحض وأن الشر لا ينسب إليه بوجه من الوجوه ، وما كان شرا وظاهره هذا الشر فان خلق الله له عز وجل فيه من الحكمة والخير والصلاح ما يعلمه أهل العلم ، وأن كان بعض الناس يجهل هذا الشر وقد لا تظهر له هذه الحكمة لجهله بالله وأسمائه وصفاته وما له من الإرادة والمشیئة الكونية والشرعية وعدم التفريق بينهما .

وجميع أفعال الله عز وجل منزّه عن الظلم والشر وما كان ظاهره شرا ، فإنه ناشيء من عدم أدراك الإنسان لأمر كلية وسنن كونية وحكم كثيرة قد تخفى على كثير من البشر .

## **الباب الثاني النبوءات**

وفيه ثلاثة فصول :

**الفصل الأول : الوحي .**

**الفصل الثاني : معجزات وخوارق العادات في حق النبي ﷺ .**

**الفصل الثالث : بعض صفات الأنبياء .**

## **الفصل الأول الوحي**

وفيه تمهيد وثلاثة مباحث :

**المبحث الأول : أنواع الوحي .**

**المبحث الثاني : حفظ الوحي .**

**المبحث الثالث : إنزال القرآن على سبعة أحرف .**

**المبحث الرابع : عموم الرسالة .**

# الفصل الأول الوحي

## التمهيد :

قبل الخوض في الأحاديث التي ذكرها البخاري في الوحي لابد من التعرف على المعنى اللغوي والشرعي (الاصطلاحي) لهذه الكلمة .

## تعريف الوحي لغة :

أصل الوحي في اللغة إعلام في خفاء ، قال الجرائي : (هو إلقاء المعنى في النفس في خفاء) ، وقال الأزهري : (وكذلك الإشارة والإيمان يسمى وحياً والكتابة تسمى وحياً) <sup>(١)</sup> .

وقال في لسان العرب : (الوحي الإشارة والكتابة والرسالة والإلهام والكلام الخفي وكل ما أُلقيته إلى غيرك ، يقال : أوحيت إليه الكلام وأوحيت ، ووحى إليه وأوحى : كلمة بكلام يخفيه من غيره ، ونقل عن ابن الأعرابي قوله : أوحى الرجل إذا بعث برسوله ثقة إلى عبد من عبيده ثقة ، وأوحى أيضاً إذا كلم عبده بلا رسوله) <sup>(٢)</sup> .

وفي القاموس المحيط نفس المعنى تقريباً قال (الوحي : الإشارة والكتابة والمكتوب والرسالة والإلهام والكلام الخفي وكل ما أُلقيته إلى غيرك ، والصوت يكون في الناس وغيرهم .. وأوحى إليه بعثته وألهمه) <sup>(٣)</sup> .

قال الراغب الاصفهاني : (أصل الوحي : الإشارة السريعة ، ولتضمن السرعة قيل : أمر وحي ، وذلك يكون بالكلام على سبيل الرمز والتعريض ، وقد يكون بصوت مجرد عن التركيب ، وبإشارة ببعض الجوارح وبالكتابة ، وقد حمل

(١) انظر تاج العروس ٢٨٥/١٠ .

(٢) لسان العرب مادة وحي ٣٧٩/١٥ - ٣٨٠ .

(٣) القاموس المحيط مادة وحي ص ١٧٢٩ .

على ذلك قوله تعالى عن زكريا : ﴿ فخرج على قوميه من المحراب فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا ﴾ (١) فقد قيل : رمز ، وقيل : أشار ، وقيل : كتب (٢) .

ويقال للكلمة الإلهية التي تلقى إلى أنبيائه وأوليائه : وحي ، وذلك أضرب حسبما دل عليه قوله تعالى : ﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا ﴾ إلى قوله (بإذنه ما يشاء) (٣) وذلك بأنواع :

١ - أما برسول مشاهد ترى ذاته ويمسح كلامه ، وكتيلج جبريل عليه السلام للنبي في صورة معينة .

٢ - وإما بسماع كلام من غير معينة ، كسماع موسى كلام الله .

٣ - وأما بالقاء في الروح ، كما ذكر عليه الصلاة والسلام (إن روح القدس نفث في روعي) .

٤ - وأما بالإلهام نحو ﴿وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه﴾ (٤) .

٥ - وإما بتسخير نحو قوله ﴿وأوحى ربك إلى النحل﴾ (٥) أو بمنام .

فالإلهام والتسخير والمنام دل عليه قوله ﴿إلا وحيا﴾ (٦) وسماع الكلام معينة دل عليه قوله ﴿أو من وراء حجاب﴾ (٧) ، وتيلج جبريل في صورة معينة ، دل عليه قوله ﴿أو يرسل رسولا فيوحي﴾ (٨) (٩) .

---

(١) سورة مريم الآية ١١ .

(٢) المفردات للراغب الاصفهاني ص ٨٥٨ .

(٣) سورة الشورى الآية ٥١ .

(٤) سورة القصص الآية ٧ .

(٥) سورة النحل الآية ٦٨ .

(٦) سورة الشورى الآية ٥١ .

(٧) سورة الشورى الآية ٥١ .

(٨) سورة الشورى الآية ٥١ .

(٩) المفردات للراغب الأصفهاني ص ٨٥٩ .

وقال الزبيدي : أوحى إليه : كلمه بكلام يخفيه <sup>(١)</sup> ، وقال ابن تيمية رحمه الله تعالى : الوحي الإعلام السريع الخفي ، إما في البقطة وإما في المنام <sup>(٢)</sup> . وبهذا يظهر أن الوحي في الأصل : الخفاء والسرعة ، وعلى هذا فالوحي في اللغة : الإعلام الخفي السريع الخاص ، بمن يوجه إليه بحيث يخفى على غيره .

### تعريف الوحي شرعاً :

إن المعنى الشرعي للوحي خاص بما يصدر عن الرسول من قرآن أو حديث ، وإن كان الغالب أن المراد به في لسان الشرع هو القرآن . يقول ابن حجر (وتعريف الوحي شرعاً هو الإعلام بالشرع) <sup>(٣)</sup> . وقد يطلق الوحي ويراد به اسم المفعول منه أي الموحى ، وهو كلام الله المنزل على النبي ﷺ ، والنبي لا يصدر في أمور الشرع إلا عن وحي ، يقول أحمد عيسى في تعريف الوحي هو (كل ما صدر عن الرسول - صلوات الله عليه - وحي من عند الله أو من الله ، قرآناً أو غير قرآن ، فالقرآن الكريم وحي من عند الله إلى محمد ﷺ ﴿نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين﴾ <sup>(٤)</sup> ، وما عدا القرآن الكريم كان بوحي من الله لمحمد ﷺ ، فأحاديثه وأفعاله وتقريراته وكتبه ورسائله في شؤون الرسالة والدعوة وبناء الدولة الإسلامية ، كلها صدرت عنه بوحي من الله ، لأن الله سوغ له الإجتهد من منطلق وحيه له <sup>(٥)</sup> .

فكل ما بلغه الله إلى الرسول ، سواء كان قرآن أو غير ذلك فإنه وحي ، يقول الدكتور محمد أبو النور (وأما في الشرع فهو : إعلام الله تعالى أنبياءه بما يريد أن يبلغه إليهم من شرع أو كتاب بواسطة أو بغير واسطة) <sup>(٦)</sup> .

(١) تاج العروس ٣٨٥/١٠ .

(٢) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٣٩٨/١٢ .

(٣) فتح الباري ١٤/١ - ١٥ .

(٤) سورة الشعراء الآيات ١٩٣ - ١٩٥ .

(٥) كتاب الوحي لأحمد عيسى ص ٤٩ .

(٦) عصمة الانبياء والد على الشبهة الموجهة اليهم للدكتور محمد ابو النور ص ٣٥ .

ويؤيد هذا التعريف الحسيني عبدالمجيد ، فيقول في تعريفه : ( هو إعلام الله إلى أنبيائه ، فلا يكون مصدره إلا من الله العلي العظيم ، ولا يتلقاه إلا نبي لرب العالمين ) (١) .

ولكن الدكتور محمد أبو شهبه كأنه يميل إلى تخصيص الوحي بالقرآن الكريم ، فيقول في تعريف الوحي هو ( ما أنزله الله على أنبيائه وعرفهم به من أنباء الغيب والشرع والأحكام ، ومنهم من أعطى كتاباً ، ومنهم من لم يعطه ) (٢) .

ولعل التعريف المختار للمعنى الشرعي للوحي هو ( اعلام الله رسول من رسله أو نبي من أنبيائه ما يشاء من الكلام أو المعنى بطريقة تفيد النبي أو الرسول العلم اليقيني القاطع بما أعلمه الله به ) (٣) .

فيشمل القرآن الكريم والسنة بجميع أنواعها أو هي ما يشرعه الله لعباده في جميع نواحي الحياة .

وبهذا التعريف يتبين أن المعنى الشرعي أخص من المعنى اللغوي فاللغوي معنى عام وهو (إعلام في خفاء) والشرعي خاص ، وهو يتناول فقط ما يبلغه الله إلى أنبيائه بأي وسيلة كان هذا الإبلاغ ، كما سوف يتضح عند استعراض أنواع الوحي الشرعي إن شاء الله تعالى .

والوحي ثابت في الكتاب والسنة والإجماع .

قال الله تعالى : ﴿ قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي ﴾ (٤) ، وقوله تعالى : ﴿ وأتبع ما يوحى إليك من ربك ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ إن اتبع إلا ما يوحى إلي ﴾ (٥) ، وقوله تعالى : ﴿ إن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ (٦) .

---

(١) الوحي الالهي للحسيني عبدالمجيد .

(٢) المدخل لدراسة القرآن لمحمد أبو شهبه ص ٧٣ - ٧٤ .

(٣) معجم الفاظ العقيدة ص ٤٣٩ .

(٤) سورة الكهف الآية ١١٠ .

(٥) سورة يونس الآية ١٥ .

(٦) سورة الاحزاب الآية ٢ .



ومن السنة نقتصر على أحاديث كتاب بدء الخلق وفيها :

حديث عائشة في نفي رؤية النبي ﷺ لربه ، وفيه «قالت ومن حدثك ان محمد ﷺ كتم شيئاً من الوحي فلا تصدقه ، لأن الله تعالى يقول ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾» (١) (٢) .

والحديث الثاني الذي ذكره البخاري في هذا الكتاب ، وهو حديث عائشة رضي الله عنها كذلك ، وفيه «أن الحارث بن هشام سأل النبي ﷺ كيف يأتيك الوحي ؟ فقال رسول الله ﷺ أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشده علي فيصم عني وقد وعيت عنه ما قال وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول» (٣) أخرجه البخاري في كتاب بدء الوحي وكتاب بدء الخلق ، وقال أكثر شراح الحديث المناسب لهذا الحديث ان يوضع له باب بعنوان (بيان أنواع الوحي) (٤) .

وأما الاجماع على ثبوت الوحي ، فقد مر حيث أن جميع المسلمين من عصر الصحابة رضي الله عنهم إلى يومنا هذا مصدقون وموقنون أن الرسول يوحى اليه من ربه ، وهذا أصل الاسلام ، وتحقيق شهادة أن محمد رسول الله ، ولا يخالف في ذلك مسلم ، ومن خالف في ذلك فهو أبعد الناس عن معرفة الاسلام ، وأضل الناس يوم القيامة (٥) .

---

(١) سورة المائدة الآية ٦٧ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٣٤) في كتاب بدء الخلق (٣٢٣٥) (٤٦١٢) (٤٨٥٥) (٧٣٨٠) وهذا لفظ

كتاب التوحيد ورقمه (٧٥٣١) ، وأخرجه مسلم ح (١٧٧) .

(٣) أخرجه البخاري ح (٢) في كتاب بدء الخلق وح (٣٢١٥) .

(٤) انظر فتح الباري ٢٦/١ - ٢٧ .

(٥) انظر الفتاوى ٥٢٨/١٧ - ٥١٩ .

## المبحث الأول أنواع الوحي

مر بنا حديث عائشة وسؤال الحارث بن هشام للرسول ﷺ عن أنواع الوحي، وهذا الحديث الذي ذكره البخاري في هذا الكتاب يدل وبدون شك أن للوحي أنواع كثيرة ، منها ما ذكر في هذا الحديث ، ومنها ما ذكر في أحاديث أخرى سوف نتطرق إليها من خلال هذا المبحث .

وقد اختلفت تقسيمات العلماء لهذه الأنواع بحسب ذكر اختلاف نوع حامل الوحي والمبلغ له أو باختلاف صفة الوحي ، وقد نقل ابن حجر عن الحليمي أنه عد ست وأربعين نوعا غالبيتها يرجع إلى حالتين ، هما صفة الوحي أو صفة مجيئه وحامله المبلغ به (١) .

قال ابن حجر في تعليقه على هذا الحديث دل الحديث على حالتين : الأولى: صفة الوحي وهي كمجيئه مثل صلصلة الجرس أو دوي النحل ، قال ابن حجر ولا خلاف بينهما فإن صلصلة الجرس للتلقي وهو خاص بالرسول ودوي النحل لمن سمعه غير الرسول ﷺ ، مثل عمر أو النفخ في الرُوع أو الإلهام أو الرؤيا الصالحة والتكليم ليلة الإسراء بلا واسطة.

الثانية : صفة حامله وهو جبريل فإنه رآه مرتين على صورته التي خلق عليها ، ورآه على صورة أعرابي كما في حديث عمر ، ويأتي أحيانا على صورة دحية الكلبي ، وكل هذه الحالات جاءت في الصحيح (٢) .

ونحن هنا سوف نذكر أقسام الوحي وبعض الأنواع المتفرعة عن بعض هذه الأنواع ، حتى يتم ترتيب وتفصيل هذه المسألة .

فنعول الوحي الإلهي من الله إلى الانبياء والرسل ينقسم إلى عدة أقسام هي :

(١) انظر فتح الباري ٢٧/١ .

(٢) انظر فتح الباري ٢٧/١ .

القسم الأول : أن يكلم الله عزوجل رسوله من وراء حجاب بلا واسطة ملك ولا غيره ، وهذه ثابتة لموسى بنص القرآن الكريم ، قال تعالى : ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال ربي أرني انظر إليك﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله تعالى : ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ <sup>(٢)</sup> .

وهي ثابتة للنبي ﷺ في حديث الاسراء الطويل <sup>(٣)</sup> ، وقد مر معنا الشاهد منه عند الحديث عن صفة الكلام لله عزوجل <sup>(٤)</sup> .

القسم الثاني : الرؤيا في المنام : وهي خاصة للأنبياء ، وقد تكون بنا لبعض الصالحين ، ولذلك سميت جزءاً من النبوة كما سوف يأتي بعد قليل .

«والرؤيا من الأنبياء وحي من الله عزوجل إليهم وكانت هذه الرؤيا للنبي ﷺ هي مبدأ وحيه فلا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، كما روت ذلك عائشة رضي الله عنها» <sup>(٥)</sup> .

وكما قال تعالى في محكم آياته : ﴿لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً﴾ <sup>(٦)</sup> .

فإنه عزوجل هنا صدق هذه الرؤيا وجعلها وحياً منه إلى نبيه ﷺ ، وقد أخبر النبي ﷺ بهذا الفتح اعتماداً على هذه الرؤيا كما قال ابن كثير <sup>(٧)</sup> وابن حجر <sup>(٨)</sup> .

(١) سورة الاعراف الآية ١٤٣ .

(٢) سورة النساء الآية ١٦٤ .

(٣) سبق تخريجه كثيراً .

(٤) انظر زاد المعاد ٨٠/١ .

(٥) أخرجه البخاري (٦٩٨٢) ومسلم ح (١٦٠) .

(٦) سورة الفتح الآية ٢٧ .

(٧) انظر تفسير ابن كثير ٢٠٢/٤ - ٢٠٤ .

(٨) انظر فتح الباري ٣٧٨/١٢ .

وقد كانت هذه الرؤيا لكثير من الانبياء منهم إبراهيم عليه السلام ، فكانت وحياً من الله لنبيه ويلزمه فعله لامر الله به ، ولو لم يكن هذا وحياً لازماً لما فعله إبراهيم ، قال تعالى : ﴿فلما بلغ معه السعي قال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابي افعَل ما تؤمر ستجدني انشاء الله من الصابرين فلما أسلما وتله للجبين وناديهما أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين وفديناه بذبح عظيم﴾ (١) ، فكان إسماعيل يعلم أن أبوه أمر بهذه الرؤيا وأنها وحى من الله عزوجل له ، ولذلك لم يعترض عليها ولا زوجته كذلك .

يقول ابن حجر : (وأما الرؤيا فهي ما يراه الشخص في منامه) (٢) ، ثم زاد فقال : (والرؤيا من الأنبياء حق ، ولو لم تكن كذلك لما جاز لإبراهيم عليه السلام أن يذبح أبنه بناء عليها) (٣) .

وكذلك رؤيا يوسف عليه السلام حين قال : ﴿يا أبتى اني رأيت احد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين﴾ ، ثم قال في آخر الآيات : ﴿يا أبتى هذا تأويل رأياي من قبل قد جعلها ربي حقاً﴾ (٤) .

قال القرطبي : (والصغير لا حكم لرؤيا ، إلا أن يعقوب عليه السلام أمر أبنه أن لا يقص رؤياه على أخوته ، لأنه توقع وقوعها لما كان يأمله فيه لابنه من الخير) (٥) .

وهذه الرؤيا قد تكون حق وقد تكون باطل لغير الانبياء ، قال ابن حجر في تعليقه على حديث : «الرؤيا الصالحة جزء من ست وأربعين جزء من النبوة» (٦) ، قال (والكثير منها - الرؤيا - وإن كان يقع لغير النبي لكن النبي لا يخطئ أصلاً ولغيره قد يعرض الخطأ والله أعلم) (٧) .

(٢) سورة الصافات الآيات ١٠٢ - ١٠٥ .

(٢) فتح الباري ٣٩٥/١٢ .

(٣) فتح الباري ٣٩٥/١٢ .

(٤) سورة يوسف

(٥) تفسير القرطبي ١٢٦/٩ يتصرف .

(٦) أخرجه البخاري ٦٩٨٣ و٦٩٩٤ .

(٧) الفتح ٣٨٤/١٢ .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية (قال بعض المفسرين : المراد بالوحي هنا الوحي في المنام ، ولم يذكر أبو الفرج غيره ، وليس الأمر كذلك ، فإن المنام تارة يكون من الله ، وتارة يكون من النفس ، وتارة يكون من الشيطان ، وهكذا ما يلقى في اليقظة ، والأنبياء معصومون في اليقظة والمنام .

ولهذا كانت رؤيا الأنبياء وحيا ، كما قال ذلك ابن عباس ، وعبيد ابن عمير ، وقرأ قوله : (إني أرى في المنام أني أذبحك) <sup>(١)</sup> وليس كل من رأى رؤيا كانت وحيا ، فذلك ليس كل من ألقى في قلبه شيء يكون وحيا ، والإنسان قد تكون نفسه في يقظته أكمل منها في نومه كالمصلي الذي يناجي ربه ، فإذا جاز أن يوحى إليه في حال النوم ، فلماذا لا يوحى إليه في حال اليقظة ، كما أوحى إلى أم موسى ، والحواريين ، وإلى النحل ؟ لكن ليس لأحد أن يطلق القول على ما يقع في نفسه أنه وحي لا في يقظة ولا في المنام إلا بدليل يدل على ذلك فان الوسواس غالب على الناس والله أعلم) <sup>(٢)</sup> .

القسم الثالث : الإلهام : وهو : (ما يلقى في قلب النبي ﷺ من جعله يشعر شعوراً تاماً أن هذا المعنى والوحي من الله تعالى) <sup>(٣)</sup> .

وقيل هو : (القذف في القلب وهو أن يلقى الله تعالى أو جبريل عليه السلام في قلب النبي ﷺ ما يريد مع تيقنه أنه من عند الله عزوجل) <sup>(٤)</sup> .

قال ابن كثير في تعليقه على آية الشورى في قوله تعالى : (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء إنه علي حكيم) <sup>(٥)</sup> .

(١) الفتاوى ٥٣٢/١٧ .

(٢) الفتاوى ٥٣٢/١٧ .

(٣) الوحي الإلهي ص ١٢ .

(٤) عصمة الانبياء والرد على الشبهة الموجهة اليهم ص ٣٥ .

(٥) سورة الشورى آية ٥١ .

هذه مقامات الوحي بالنسبة إلى جناب الله عزوجل ، وهو أنه تبارك وتعالى تارة يقذف في روح النبي ﷺ شيئاً لا يتمارى فيه أنه من الله عزوجل ، كما جاء في صحيح ابن حبان عن رسول الله ﷺ أنه قال : «إن روح القدس نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب» (١) (٢) .

لكن الظاهر أن هذا القسم ليس خاصاً بالأنبياء ، بل قد يشترك معهم غيرهم ، يقول ابن تيمية : (وقال في حديثه عن الإلهام : وإذا كان الله ما يوحى إليه أوليائه تارة يكون بواسطة ملك وتارة بغير واسطة ، فهذا يكون للمؤمنين كلهم لا يختص به الانبياء ، قال تعالى : ﴿وَأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿وَأوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا : آمنا واشهد بأننا مسلمون﴾ (٤) وإذا كان قد قال : ﴿وَأوحى ربك إلى النحل﴾ (٥) الآية ، فنذكر أنه يوحى إليهم ، فإلى الإنسان أولى ، وقال تعالى : ﴿وَأوحى في كل سماء أمرها﴾ (٦) وقد قال تعالى : ﴿ونفس وما سواها ، فألهاها فجورها وتقواها﴾ (٧) فهو سبحانه يلهم الفجور والتقوى للنفس ، والفجور يكون بواسطة الشيطان ، وهو إلهام وسواس ، والتقوى بواسطة ملك ، وهو إلهام وحي ، هذا أمر بالفجور ، وهذا أمر بالتقوى ، والأمر لا بد أن يقترن به خبر .

---

(١) هذا الحديث أخرجه ابن حبان ح (١٠٨٤) و(١٠٨٥) ، وأخرجه أبو نعيم في الحية ٢٦/١٠ وله شواهد عند الحاكم في المستدرک ٤/٢ وابن ماجه ح (٢١٤٤) وهو صحيح بهذه الشواهد كما قال شعيب الأرنؤوط انظر زاد المعاد ٧٩/١ .

(٢) تفسير ابن كثير ١٢٣/٤ .

(٣) سورة القصص الآية ٧ .

(٤) سورة المائدة الآية ١١١ .

(٥) سورة النحل الآية ٦٨ .

(٦) سورة فصلت الآية ١٢ .

(٧) سورة الشمس الآيات ٧ - ٨ .

وقد صار في العرف لفظ الإلهام إذا أطلق لا يراد به الوسوسة ، وهذه الآية مما تدل على أنه يفرق بين إلهام الوحي ، وبين الوسوسة ، فالمأمور به إن كان تقوى الله فهو من إلهام الوحي ، وإن كان من الفجور فهو من وسوسة الشيطان .

فيكون الفرق بين الإلهام المحمود وبين الوسوسة المذمومة هو الكتاب والسنة ، فإن كان مما أُلقي في النفس مما دل الكتاب والسنة على أنه تقوى لله فهو من الإلهام المحمود ، وأن كان مما دل على أنه فجور فهو من الوسواس المذموم ، وهذا الفوق مطرد لا ينتقض (١) .

القسم الرابع : أن يرسل رسول من الملائكة (جبريل أو غيره) فيعلم نبيه بما يشاء والغالب أن يكون جبريل عليه السلام أو معه بعض الملائكة ، كما في قصة ضيوف إبراهيم عليه السلام ، وهذا القسم له عدة أنواع منها :

١ - «أن يأتي جبريل إلى الرسول على الصورة التي خلق عليها ، وهذه لم تحصل للنبي ﷺ إلا مرتين ، كما خبرت بذلك عائشة رضي الله عنها في حديث نفي رؤية النبي ﷺ لربه» (٢) ، وسوف يأتي بيان لهذه القضية عند الحديث عن رؤية النبي ﷺ للملائكة بالتفصيل .

٢ - «أن يأتي جبريل عليه السلام أو غيره من الملائكة على صورة رجل إما أعرابي كما في حديث عمر» (٣) ، وإما على صورة دحية الكلبي رضي الله عنه كما سوف يأتي في تشكل الملائكة ، أو على صورة ضيوف كما أتوا إلى إبراهيم عليه السلام في هذه الصورة عند إهلاك قرية لوط ، فيوحى إليه ما يشاء ، وكما دل عليه حديث الباب الذي ذكرناه سابقا .

(١) الفتاوى ٥٢٩/١٧ .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق ح (٣٢٣٤) وسبق تخريجه قبل قليل .

(٣) الحديث أخرجه مسلم ح (٨) .

٣ - (ان يأتيه جبريل في صورته الملائكية وطبيعته الروحانية ، وفي هذه الحالة لا يرى ولكن يصحب مجيئه صوت كصلصلة الجرس أو دوي كدوي النحل) <sup>(١)</sup> .  
وهذا النوع من الوحي هو أشد عليه كقول عائشة : «حتى أن جبينه ليتقصّد عرفا في اليوم الشديد البرد» <sup>(٢)</sup> .

والظاهر أن هذا خاص بالقرآن الكريم لوصف الله عزوجل له بقوله تعالى : «ان سنلقى عليك قولاً ثقيلاً» <sup>(٣)</sup> ، قالت عائشة رضي الله عنها «كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرائها فلم تستطع أن تتحرك» <sup>(٤)</sup> ، وفي رواية «أن ناقته لتبرك به» <sup>(٥)</sup> ، ولهذا كان الصحابة رضي الله عنهم يعرفون هذه الحالة من الحالات الخاصة بهذا النوع من الوحي للنبي ﷺ ، تقول عائشة في وصفها هذا النوع في حديث الأفك حين تأخر الوحي عنه شهرا فلم ينزل عليه ، فلما أتى إليها وكلمها بالأمر وقال لها ما عندك يا عائشة ان كنت فعلت فعلا فاستغفري الله، والشاهد : «حتى أنزل الله على نبيه ﷺ فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء عند الوحي ، حتى إنه ليتحدر مثل الجمان من العرق في اليوم الشتائي من ثقل القول الذي أنزل عليه» ، هذا نص صحيح مسلم <sup>(٦)</sup> ، ونص صحيح البخاري «حتى أنزل عليه ، فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء ، حتى إنه ليتحدر منه العرق مثل الجمان ، وهو في يوم شات من ثقل القول الذي أنزل عليه» وفي رواية أخرى من نقل القرآن» <sup>(٧)</sup> .

(١) انظر عصمة الانبياء والرد على التهم الموجهة اليهم ص ٣٦ - ٣٧ .

(٢) أخرجه البخاري (٢) في بدء الخلق ، ومسلم (٢٣٣٣) .

(٣) سورة المزمل آية ٥ .

(٤) أخرجه الامام احمد ١١٨/٦ ، وله شاهد عن أسماء بنت زيد عند احمد ٤٥٥/٦ .

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرک وصححه ٥٠٥/٢ .

(٦) أخرجه مسلم ح (٢٧٧٠) .

(٧) أخرجه البخاري ح (٤١٤١) .



ويؤيد هذه الشدة ما روى عن زيد بن ثابت الأنصاري النجاري ، كاتب الوحي لرسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ أُملى عليه ﴿لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله﴾ (١) (فجاءه ابن أم مكتوم ، وهو يملها علي ، فقال : يا رسول الله ، والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت ، وكان أعمى ، فأنزل الله على رسوله ، وفخذه على فخذي ، فتقلت علي حتى خفت أن ترض فخذي، ثم سرى عنه ، فأنزل الله : (غير أولى الضرر)) ، هذا نص صحيح البخاري (٢) .

وهذا النوع من الوحي — وحي القرآن — له أسلوبه الخاص وهو لا يأتي إلا بهذه الطريقة ، يقول الحسيني عبدالمجيد (ان يرسل رسول إلى النبي فيوحي إليه ما يشاء وهي الطريق الوحيد إلى وحي القرآن بمعنى أنه ليس للقرآن طريق غيره .  
﴿وأنه لتنزّل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين﴾ (٣) وليس للروح الأمين دخل في الموحى به فليس له غير التبليغ المأمور به ، انه من أمرنا وليس لك أيضا يا محمد دخل في الموحى به بل ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان الذي دعا إليه الكتاب قبل الوحي ﴿وما كنت ترجو أن يلقى اليك الكتاب إلا رحمة من ربك﴾ (٤) .

هذا طريق القرآن كما حدّدته الآيات ، أنه كما يقول العلماء الوحي الجلي أو الوحي الصريح أو إن شئت فقل الوحي المباشر يلتقي به ملك الوحي بالنبي عليه الصلاة والسلام لقاء مباشرا صريحا جليا فيبلغه ما تلقاه من الله مباشرة .

إن ظاهرة الوحي القرآني ظاهرة السمات لا لبس فيها ولا غموض ولا اختلاط فيها بعوامل النفس أو الإلهام أو الرؤيا (٥) .

(١) سورة النساء الآية ٩٥ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٤٥٩٢) وح (٢٨٣٢) .

(٣) سورة الشعراء الآيات ١٩٣ - ١٩٥ .

(٤) سورة الدخان الآية ٦ .

(٥) الوحي الإلهي ص ١٤ - ١٥ .

والوحي بجميع حالاته يصحبه علم يقيني ضروري لدى الموحى إليه بأنه ما ألقى إليه حق ووحى من عند الله عزوجل ليس من خطرات النفس ولا نزعات الشيطان (١) .

هذه أهم أنواع الوحي ، وإن كان بعض العلماء يذكر أنواعا أخرى مثل :

١ - كلام إليه كفاحا من غير حجاب .

وهي مسألة خلافية ، والراجح أنها لم تحصل للنبي ﷺ (٢) .

وسوف يأتي الحديث على هذه المسألة عند الكلام على رؤية النبي ﷺ لربه .

٢ - وحي إسرافيل إلى النبي من عند الله عزوجل وهذا مروى عن الشعبي (أن النبي ﷺ وكل به إسرافيل عليه السلام فكان يترأوى له ثلاث سنين ، ويأتيه بالكلمة والوحي والشيء ، ثم وكل به جبريل (٣) .

٣ - وحي عملي ، ولم أرى من ذكر هذا النوع من الوحي ، غير أن البخاري (ذكر حديث في كتاب بدء الخلق عن صلاة جبريل بالنبي ﷺ أماما ، وهذا تعليم للنبي ﷺ عملي ويمكن فيض صلوات في يومين يعلمه أوقاتها أو خاله ، ضمن أقسام الوحي) (٤) .

هذه أهم الأنواع التي ذكرها العلماء لأقسام الوحي ، وماعداها فهو إما باطل أو داخل تحته هذه الأنواع (٥) .

(١) انظر عصمة الانبياء للدكتور محمد ابو النور ص ٣٧ .

(٢) انظر زاد المعاد في هدي خير المعاد ٨٠/١ .

(٣) انظر كتاب الوحي لآحمد عيسى ص ٥٣ .

(٤) الحديث أخرجه البخاري ح (٥٢١) في كتاب بدء الخلق (٣٢٢١) (٤٠٠٧) .

(٥) انظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ٣٦٣/٢ .

## المبحث الثاني

### حفظ الوحي

تعلق الوحي كما عرفنا ويراد به القرآن على وجه الخصوص وتدخل السنة بالمعنى العام ، ولم تحفظ ذاكرة التاريخ الإنساني كتاباً أوثق من القرآن ولا أجلى للعمى وأنفر للشك والريب منه ولم يعرف توثيق النصوص نصاً توفر له من أسباب الرعاية والحفظ والتوثيق والنقل المتواتر تسجيلاً ومشافهة ما توفر لهذا الكتاب ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾ (١) .

أما مسألة حفظ الوحي وتطلق ويراد بها أحد أمرين :  
حفظه في الصدر ، وحفظه بمعنى كتابته (٢) .

ولقد أهتم الرسول ﷺ وصحابته بهذا ، وفيما يلي تفصيل لكلا المعنيين :

#### أولاً : حفظ الوحي في الصدر :

كان النبي ﷺ شديد الاهتمام بحفظ القرآن الكريم حتى أنه كان من شدة إهتمام به يحرك لسانه عند نزوله عليه يردده حتى لا يضيع منه شيء ، فأنزل الله عليه قوله تعالى : ﴿لا تحرك به لسانك لتعجل به إنا علينا جمعه وقرآنه فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم أنا علينا بيانه﴾ (٣) فتكفل الله لنبيه أن يجمعه له وأن يعلمه تفسيره وبيانه ويوضحه له ويفهمه إياه .

عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿لا تحرك به لسانك لتعجل به﴾ قال ابن عباس : فأنا أحركهما لكم كما كان رسول الله ﷺ

(١) سورة البقرة آية ٢ .

(٢) انظر فضائل القرآن لابن كثير ص ١٥ .

(٣) سورة القيامة الآيات ٦١ - ١٨ .

يحركهما ، وقال سعيد : أنا أحركهما كما رأيت ابن عباس يحركهما - فحرك شفّيته - فأُنزل الله تعالى : ﴿ لا تحرك به لسانك لتعجل به ، إن علينا جمعه وقرآنه ﴾ (١) قال : جمعه لك في صدرك وتقرأه ﴿ فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ﴾ (٢) قال فاستمع له وأنصت ﴿ ثم إن علينا بيانه ﴾ (٣) ثم إن علينا أن نقرأه ﴿ فكان رسول الله ﷺ بعد ذلك إذا أتاه جبريل استمع ، فإذا انطلق جبريل قرأه النبي ﷺ كما قرأه ﴾ (٤) .

ويقول ابن كثير في تفسيره وتعليقه على هذه الآية (فتكفل الله له بجمعه في صدره والثانية تلاوته والثالثة تفسير له وایضاح معناه) (٥) .

وقد كان إنزال القرآن منجما بمعنى أنه نزل مفرقا كل بضع آيات معا .. وذلك ان الوحي كان ينزل بالقرآن مبينا للحوادث الجارية التي تعاقبت على حياة النبي من بعثته إلى وفاته ، لقوله سبحانه وتعالى ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾ (٦) ﴿بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ﴾ (٧) .

وآيات القرآن خاصة بالنبي ﷺ محمد لا بغيره من الأنبياء ، لأنها متصلة بما جرى له من أحداث صاحبت دعوته ، وكان القرآن ينزل بحسب الحاجة ، خمس آيات أو عشر آيات أو أكثر أو أقل بحسب الحاجة التي تدعو إليها الحادثة وقد يتأخر عن نزوله فترات تستمر إلى شهر أو أكثر كما مر معنا في حادثة الإفك .

(١) سورة القيامة الآيات ١٦ - ١٧ .

(٢) سورة القيامة الآية ١٨ .

(٣) سورة القيامة الآية ٦٩ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٥) و(٤٩٢٨) (٤٩٢٩) (٥٠٤٤) (٥٠٢٤) .

(٥) انظر تفسير ابن كثير ٤/ ٤٤٩ .

(٦) سورة القدر الآية ١ .

(٧) سورة البروج الآية ٢١ .

والحكمة في نزول الآيات قليلة العدد على هذا النحو (هي في أن يتمكن النبي من حفظها وتحفيظها لأصحابه رضوان الله عليهم ، ومن تعليمها للناس لتكون أبعث على القبول وعلى فهمه وتعرف أسرارهِ ومراميه ولأن التشريع كان يأتي بالتدريج وذلك لحكمة كبيرة لا يعلمها كثير من الناس .

وفي نزوله مفرداً رحمة بالناس ، إذ لو نزل عليهم دفعة واحدة لشق عليهم خصوصاً وأنه فوق كونه ديناً يتعبد به ، فهو تشريع منظم لأحكام الدنيا .

وقد وردت في القرآن آية بهذا المعنى يقول جل جلاله ﴿وَقَرَأْنَا فِرْقَانَهُ لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكَّةَ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلاً﴾ (١) (٢) .

والحديث الذي ذكره البخاري في حفظ الوحي هو حديث ابن عباس وجاء وفيه :

«كان رسول الله ﷺ أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل ، وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن ، فإن رسول الله ﷺ حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة» (٣) .

وعن أبي هريرة ، وفاطمة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ : «أن جبريل كان يعارضه القرآن» (٤) .

ولما كان العام الذي قبض فيه دارسه القرآن مرتين كما سوف يأتي .

---

(١) سورة الاسراء الآية ١٠٦ .

(٢) انظر تاريخ الكتاب الإسلامي لمحمود عباس حموده ص ٩٤ - ٩٥ .

(٣) اخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق (٣٢٢٠) واخرجه أيضاً ح (٦) و(١٩٠٢) (٣٥٥٤) (٤٩٣٧) .

(٤) اخرجه البخاري ح (٣٢٢٠) في كتاب بدء الخلق و(٣٣١٧) و(٤٩٩٨) .

قال البخاري حدثنا خالد بن زيد حدثنا ابو بكر عن أبي حصين عن ذكوان عن أبي هريرة قال : «كان جبريل يعرض على النبي ﷺ في كل عام مرة فعرض عليه مرتين في العام الذي قبض فيه ، وكان يعتكف في كل عام عشرا فاعتكف عشرين في العام الذي قبض فيه» (١) .

قال ابن حجر في تعليقه على هذا حديث ابن عباس في معارضة النبي ﷺ بالقرآن ، وفي هذا أن النبي ﷺ كان يعرض على جبريل ، وتقدم في بدء الوحي . «وكان يلقاه في كل ليلة مرة في رمضان فيدارسه القرآن» (٢) فيحمل على أن كل منهما كان يعرض على الآخر ويدرسه به (٣) .

ويقول ابن كثير في تعليقه على هذا الحديث وشرحه له : (والمراد من معارضته له بالقرآن كل سنة مقابلته على ما أوحاه إليه عن الله تعالى ليبقى ما بقي، ويذهب ما نسخ تأكيدا واستثباتا وحفظا ، ولهذا عرضه في السنة الأخيرة من عمره عليه السلام على جبريل مرتين وعارضه به جبريل كذلك ، ولهذا فهم عليه السلام اقتراب أجله .

وعثمان رضي الله عنه جمع المصحف الإمام على العرصة الأخيرة رضي الله عنه وأرضاه ، وخص بذلك رمضان من بين الشهور ، لأن ابتداء الأحياء كان فيه ، ولهذا يستحب دراسة القرآن وتكراره فيه ، ومن ثم كثر اجتهد الأئمة في تلاوة القرآن (٤) .

ويقول الشيخ محمد أبو شعبة في ذكر فائدة هذه المعارضة وأهميتها : (وكان من دواعي حفظ القرآن وتثبيتته في قلب النبي صلوات الله وسلامه عليه معارضة

(١) أخرجه البخاري ح (٤٩٩٨) و (١٩٠٢) (٣٢٢٠) (٣٥٥٤) (٤٩٩٧) .

(٢) أخرجه البخاري ح (٦) وفي كتاب بدء الخلق ح (٣٢٢٠) و (١٩٠٢) (٣٥٥٤) (٤٩٣٧) .

(٣) فتح الباري ٦٦٠/٨ .

(٤) فضائل القرآن لابن كثير ص ٤٤ .

جبريل عليه السلام أتاه بالقرآن في رمضان من كل عام ، حتى كان العام الذي توفي فيه الرسول فعارضه مرتين ، وفهم النبي من ذلك قرب انتهاء أجله ، وكان القرآن شغل للنبي الشاغل في سره وعلايته ، وفي حضره وسفره ، وفي وحدته وبين صحابته وفي عسره ويسره ، ومنشطه ومكرهه ، لا يغيب عن قلبه ، ولا يألو جهدا في الإلتزام بأوامره والإنتهاء عن نواهيه والإعتبار بمواعظه وقصصه والتأدب بآدابه وأخلاقه ، وتبليغه إلى الناس كافة ، فمن ثم كان النبي صلوات الله وسلامه عليه مرجع المسلمين في حفظ القرآن ، وفهمه ، والوقوف على أسراره ، ومراميه (١) .

والحديث الذي ذكره البخاري في هذا الكتاب وفيه الدلالة على أهتمام الامة (الصحابة) بهذا القرآن وحفظه والحرص على تلقيه من النبي بدون وسائط ، يقول البخاري بسنده عن علقمة بن عبدالله بن مسعود قال : (كنا مع رسول الله ﷺ في غار فنزلت ﴿والمرسلات عرفا﴾ وإنا لنتلقاها من فيه إذ خرجت حية من جحرها ، فابتدرناها لنتلقاها فسبقتنا فدخلت جحرها ، فقال رسول الله ﷺ : «وقيت شركم كما وقيت شرها» ، وعن إسرائيل عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبدالله بن مسعود قال : (وإنا لنتلقاها من فيه رطبة) وتابعه أبو عوانة عن مغيرة (٢) .

وبدل هذا على حفظ الصحابة للقرآن وإهتمامهم بذلك وحرصهم عليه لترغيب الله عزوجل لهم ثم ترغيب رسوله ﷺ حيث رتب الأجر العظيم على هذا الفعل العظيم ، وقد ذكر البخاري كثير من هذه الفضائل في كتاب فضائل القرآن في صحيحه فلنراجع (٣) .

(١) المدخل لدراسة القرآن الكريم لمحمد ابو شهبه ص ٦٨ - ٦٩ .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق ح (٣٣١٧) و(٤٩٣٠) .

(٣) رقم الكتاب في الصحيح هو (السادس والستين)

فقد كانوا يكتبون هذا القرآن ويحفظونه غضا طريا رطبا ويتلقونه من في رسول الله ﷺ ويحرصون على حفظه وتدوينه ، كما سوف يأتي الإشارة إليه بعد قليل .

قال ابن حجر : (وقوله رطبة أي غضة طرية في أول ما تلاها ووصفت بالرطوبة ، والمراد بالرطوبة رطوبة فيه أي أنهم أخذوها عنه قبل أن يجف ريقه من تلاوتها ) (١) .

وقال العيني (قوله رطبة) أي غضة طرية في أول ما تلاها ووصفت التلاوة بالرطوبة لسهولة ، ويحتمل أن يكون المراد من الرطوبة رطوبة فمه ، يعني أنهم أخذوها عنه قبل أن يجف ريقه من تلاوتها ، كذا قال الشراح قال العيني هذا كناية عن سرعة أخذهم على الفور حين سمعوه وهو يقرأ من غير تأخير ولا تاذان .

وقد كان كثير من الصحابة رضي الله عنهم مشهورين بالحفظ والاتقان ، ذكر منهم ابن القيم رحمه الله أكثر من عشرين ، وعلى رأسهم الخلفاء الراشدون وزيد بن ثابت وسالم مولى عثمان وغيرهم كثير (٢) .

وقد كان الصحابة رضي الله عنهم شديدي الحرص على حفظ هذا القرآن وتلقيه من النبي ﷺ وتعلمه وتعليمه غيرهم

يقول الدكتور محمد أبو شهبه : (وأما الصحابة رضوان الله عليهم فقد جعلوا القرآن في المحل الأول ، يتنافسون في حفظ لفظه ويتسابقون في فهم معناه ، وجعلوه مسلاتهم في فراغهم ، ومتعبدتهم في ليلهم ، حتى لقد كان يسمع لهم بقراءته دوي كدوي النحل (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ، وبالأسحار هم يستغفرون) (٣) .

---

(١) فتح الباري ٤١١/٦ .

(٢) زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم ١١٧/١ .

(٣) سورة الذاريات الآيات ١٧ - ١٨ .



ولقد وصفهم واصف فقال : (كانوا رهبانا بالليل فرسانا بالنهار) وكان اعتمادهم في الحفظ على التلقي والسماع من الرسول ، ومن تلقاه من الصحابة من الرسول ، وما كانوا يعتمدون في حفظه على النقل من الصحف والسطور ؛ لأن الاعتماد في حفظ القرآن على الصحف والمكتوب يفوت على القارئ ركنا مهما من أركان أداء القرآن الكريم على وجهه الصحيح وهو (علم التجويد) <sup>(١)</sup> .

ومن امتنان الله عزوجل على هذه الأمة ومن خصائصها حفظها لكتاب ربها وهو القرآن ، ففي الحديث الذي رواه مسلم أن النبي ﷺ قال : «إن ربي قال لي : قم في قريش فأُنذرهم ، قلت أي رب إذن يتلغوا رأسي حتى يدعوه خبزة ، فقال: إني مبتليك ومبتل بك ، ومنزل عليك كتابا لا يغسله الماء تقرؤه نائما ويقظان ، فابعث جندا أبعث مثلهم ، وقاتل بمن أطاعك من عصاك وأنفق ينفق عليك» <sup>(٢)</sup> .

وقال النووي : (لا يغسله الماء أي معناه محفوظ في الصدور لا يتطرق إليه الذهاب بل يبقى على مر الزمان) <sup>(٣)</sup> .

وقال ابو شهبه في تعليقه على هذا الحديث : (أخبر أن القرآن لا يحتاج في حفظه إلى صحيفة تغسل بالماء وإنما محله القلوب ، كما جاء في وصف هذه الأمة (أناجيلهم في صدورهم) بخلاف أهل الكتاب الذين لا يحفظونه إلا في الكتب ولا يقرؤونه كله إلا نظرا لا عن ظهر قلب .

فلا عجب والحال كما سمعت أن حفظ القرآن جم غفير من الصحابة منهم الخلفاء الأربعة ، وحذيفة ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وابن مسعود وأبو هريرة ، وابن عباس وابن الزبير ، وابن عمر ، وعبدالله بن عمرو بن العاص ، وأبوه ، وغيرهم من المهاجرين ، ومن الأنصار : أبي بن كعب وزيد بن ثابت ، ومعاذ بن

(١) المدخل لدراسة القرآن الكريم لمحمد ابو شهبه ص ١٦٩ .

(٢) أخرجه مسلم ح (٢٨٦٥) .

(٣) انظر صحيح مسلم ٢١٩٧/٤ .

جبل ، وأبو الدرداء ، وأبو زيد ، ومهما يكن من شيء فقد حفظ القرآن الكثيرون من الصحابة في عهد النبي ، ولقد روي أنه قتل يوم بئر معونة سبعون من القراء (١) .

### ثانيا : حفظ الوحي بمعنى كتابته

حرص النبي ﷺ على كتابة الوحي ، وقد كلف بذلك أناس معروفين حتى اشتهروا بعد ذلك بكتاب الوحي .

يقول مناع القطان : ( اتخذ رسول الله ﷺ كتابا للوحي من أجلاء الصحابة ، كعلي ، ومعاوية ، وأبي بن كعب ، وزيد بن ثابت ، تنزيل الآية فيأمرهم بكتابتها ، ويرشدهم إلى موضعها من سورتها ، حتى تظاهر الكتابة في السطور ، والجمع في الصدور ، كما كان بعض الصحابة يكتبون ما ينزل من القرآن ابتداء من أنفسهم ، دون أن يأمرهم النبي ﷺ فيخطونه في العصب ، والخاف ، والكرانيف ، والرقاع ، والأقتاب ، وقطع الأديم (٢) ، ولقد كان النبي ﷺ شديد الاهتمام بهذه الكتابة ولذلك وضع أناس تخصصوا بهذا الأمر واستشهدوا به .

يقول أبو شهبه : ( لم يكتب النبي ﷺ بحفظ القرآن وإقراءه لأصحابه وحفظهم له ، بل جمع إلى ذلك كتابته وتقييده في السطور ، وكان للنبي كتاب يكتبون الوحي ، منهم أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وأبان وخالد ابنا سعيد وخالد بن الوليد ومعاوية بن أبي سفيان ، وزيد بن ثابت ، وأبي بن كعب وغيرهم ، فكان إذا نزل على النبي من الوحي شيء دعا بعض من يكتب فيأمره بكتابة ما نزل ،

(١) المدخل لدراسة القرآن الكريم ص ١٧٠ .

(٢) مباحث في علوم القرآن مناع خليل القطان ص ١٢٣ - ١٢٤ .

وإرشاده إلى موضعه ، وكيفية كتابته على حسب ما كان يرشده إليه أمين الوحي جبريل (١) .

إن تدوين القرآن الكريم والذي قام به النبي ﷺ يعتبر أول تدوين إسلامي وما ذلك إلا لأهمية هذا التدوين وحرص النبي على حفظ الوحي وفعل الأسباب المعينة لذلك ، يقول الدكتور محمود حسن المراغي (يعتبر تدوين القرآن الكريم أول تدوين إسلامي ، وقد بدأ تدوين القرآن في حياة النبي ﷺ ، وكان التدوين آنذاك يتم من جانب الصحابة حفظاً في الصدور ، وكتابة على عسيب النخل واللخاف (الحجارة الرقيقة) وعلى الأديم والأكتاف (عظام أكتاف الحيوان العريضة) ، وعلى الأقتاب (وهي ما يوضع على ظهور الإبل) ومما يسر حفظه وكتابته أنه أنزل على النبي ﷺ منجماً على مدى ثلاث وعشرين سنة ، حتى تنهياً النفوس البشرية لتلقي الوحي الإلهي الذي نزل به الله تعالى على نبيه ﷺ بلسان عربي مبين) (٢) .

وكان النبي ﷺ يأمر بكتابة ما ينزل عليه من القرآن وقت نزوله ، وكان هو ﷺ أول الحفاظ وأجمعهم ، غير أنه لم يكتب منه شيئاً لأنه النبي الأمي ، ولكنه جمع حوله نخبة من الصحابة الكاتبين الذين عرفوا بكتاب الوحي مثل علي وعثمان وزيد بن ثابت ، وأبي بن كعب ، وانطلق كثير من الصحابة الذين يعرفون الكتابة يكتبون على حفظهم للقرآن في صدورهم بعد أن يتلقوه من الرسول الأمي الذي يتلوه عليهم عقب نزوله من السماء .

ولم يكن تدوين الصحابة للقرآن الكريم في حياة النبي ﷺ تدوين جمع ، إذ لم يكن التنزيل قد اكتمل بعد ، وأيضاً بسبب ما كان يطرأ على بعض الآيات من نسخ .

---

(١) المدخل لدراسة القرآن الكريم .

(٢) سورة الشعراء الآية ١٩٥ .

غير أن (نصوص القرآن صريحة في أن سوره وآياته جميعا رتبت بوحى من الله إلى رسوله ، يقول جل شأنه : (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ، كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا) (أن علينا جمعه وقرآنه) ، فالرسول لم يرفع إلى الرفيق الأعلى إلا بعد ترتيب القرآن وآياته وسوره ترتيبا كاملا ، وتلقاه عنه الصحابة بهذا الترتيب) (١) .

ولم يمّت النبي ﷺ حتى أتقن كثير من الصحابة القرآن وحفظوه وكتبوه كله في صحف عندهم ، حتى إذا كثّر القتل فيهم (القراء الحفظة) أشار عمر على أبي بكر بالجمع في مصحف واحد يكون المرجع عند الاختلاف .

يقول القرطبي (كان القرآن في مدة النبي ﷺ قد جمع في صدور الرجال متفرقا ، قد كتب منه أناس في صحف وجريد ولخاف وطرر وخذف وغير ذلك ، فلما استمر القتل بالقراء يوم اليمامة وقتل منهم في ذلك اليوم في زمن أبي بكر أكثر من سبعمائة ، أشار عمر على أبي بكر بجمع القرآن مخافة أن يموت أشياخ القراء كأبي وابن مسعود وزيد بن ثابت وغيرهم) (٢) .

يقول أبو شهبه في ذكر الكثرة التي حفظت هذا القرآن وأعتنت به حتى وقتنا الحاضر (وأما بعد وفاته ﷺ فقد أتم حفظه الألوף المؤلفة من الصحابة رجالا ونساء وبحسبك أن تعلم أن من قتل من القراء في موقعة اليمامة كانوا سبعمائة على ما قيل ، وعن الصحابة حفظ الألوף المؤلفة من التابعين ، وهكذا دواليك ، تآلفت طبقة عن طبقة بالحفظ والعناية والصيانة ، حتى وصل إلينا القرآن الكريم ، من غير

(١) دراسات في المكتبة العربية وتدوين التراث لمحمود حسن المراغي ص ٢٨ .

(٢) انظر الجامع لاحكام القرآن ٤٩/١ - ٥٠ .

زيادة ولا نقصان ولا تحريف ولا تبديل فكان تصديقا لقول الله ﷻ «إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون» (١) (٢) .

ولم يكن الصحابة معتمدين على الحفظ فقط بل كانوا يكتبون ذلك ، وقد وجد أناس من الصحابة لهم مصاحف خاصة بهم ، يقول الزرقاني : (وجد أناس من الصحابة رضي الله عنهم قد جمع القرآن وكتابته كل واحد منهم على حدة منهم علي وأبن مسعود وأبي وغيرهم ، ولكن لم يكن لمصاحفهم التي جمعوها لما إلى مصحف أبي بكر من الخصائص والميزات وإجماع الصحابة عليه (٣) .

ويقول الشيخ مناع خلیل القطان : (ولم تكن هذه الكتابة في عهد النبي ﷺ مجتمعة في مصحف عام ، بل عند هذا ما ليس عند ذلك ، وقد نقل العلماء أن نفرا منهم : علي بن أبي طالب ، ومعاذ بن جبل ، وأبي بن كعب ، وزيد بن ثابت ، وعبدالله بن مسعود — قد جمعوا القرآن كله على عهد رسول الله ﷺ ، وذكر العلماء أن زيد بن ثابت كان عرضه متأخرا عن الجميع .

وقبض رسول الله ﷺ والقرآن محفوظ في الصدور ، ومكتوب في الصحف على نحو ما سبق ، مفرق الآيات والسور ، أو مرتب الآيات فقط وكل سورة في صحيفة على حدة ، بالأحرف السبعة الواردة ، ولم يجمع في مصحف عام ، حيث كان الوحي ينزل تباعا فيحفظه القراء ، ويكتبه الكتبة ، ولم تدع الحاجة إلى تدوينه في مصحف واحد ، لأنه عليه الصلاة والسلام كان يترقب نزول الوحي من حين آخر ، وقد يكون منه الناسخ لشيء نزل من قبل ، وكتابة القرآن لم يكن ترتيبها بترتيب النزول بل تكتب الآية بعد نزولها حيث يشير ﷺ إلى موضع كتابتها بين آية كذا وآية كذا في سورة كذا) (٤) .

---

(١) سورة الحجر الآية ٩ .

(٢) المدخل لدراسة القرآن ص ١٧٣ .

(٣) انظر مناهل العرفان في علوم القرآن للزرقاني ص ٢٥٤ .

(٤) مباحث في علوم القرآن لمناع القطان ص ١٢٤ - ١٢٥ .

لما تولي أبو بكر الصديق الخلافة بعد وفاة الرسول ﷺ كان أول عمل قام به محاربة أهل الردة والقضاء على هذه الفتنة ، وبذلك أقام عمود الإسلام ، وثبت دعائمه بعد أن كادت تنقوض ، ولما وقعت موقعة اليمامة سنة اثنتي عشرة للهجرة استحر القتل في الصحابة ، ومات من حفاظ القرآن خلق كثير قيل خمسمائة ، وقيل سبعمائة ، فخشي الفاروق عمر رضي الله عنه الذي جعل الله الحق على لسانه وقلبه أن يكثر القتل في القراء في بقية المواطن ، وربما كان عندهم شيء من القرآن ، فيضيع بموتهم ، فأشار على أبو بكر أن يجمع القرآن في مكان واحد ، وصحف مجموعة بدل وجوده مفرقا في العصب ، واللخاف ، والرقاع وغيرها ، فتردد أبو بكر أول الأمر ، ولكن لم يزل به الفاروق حتى وافق ، وثبت عنده أن جمع القرآن ليس من المحدثات ، وأن قواعد الدين والشرعة تدعو إليه ، فأرسل الصديق إلى زيد بن ثابت ، وندبه للقيام بهذا العمل الجليل ، فراجعهما ، ولم يزالا به حتى ظهر له الحق ، وعلم أن الحق فيما أشارا به فجمعه بعد جهد جهيد (١) .

وقد روي البخاري في كتاب فضائل القرآن بسنده عن زيد بن ثابت حديث جمع القرآن وما أشار به أبو بكر وعمر رضي الله عنهم به وما كان فيه من مشقة وتعب عليه ، يقول زيد بن ثابت في وصف هذا الحديث وعنايته به ومشقته عليه «أرسل إلى أبو بكر الصديق مقتل أهل اليمامة ، فإذا عمر بن الخطاب عنده ، قال أبو بكر رضي الله عنه : إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحر يوم اليمامة بقراء القرآن ، وإن أخشى إن استحر القتل بالقراء بالمواطن فيذهب كثير من القرآن ، وإنني أرى أن تأمر بجمع القرآن ، قلت لعمر : كيف نفعل شيئا لم يفعله رسول الله ﷺ ؟ قال عمر : هذا والله خير ، فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدري لذلك ورأيت في ذلك الذي رأى عمر ، قال زيد قال أبو بكر : إنك رجل شاب عاقل

(١) انظر تفسير القرطبي الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٤٩/١ - ٥٠ بتصرف ، وابن كثير في فضائل

لا تنتهك ، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ ، فتتبع القرآن فاجمعه ، فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جمع القرآن ، قلت: كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ ؟ قال : هو والله خير ، لم يزل أبوبكر يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، فتتبع القرآن أجمعه من العصب والخاف وصدور الرجال ، حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري لم أجدُها مع أحد غيره «لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم» (١) حتى خاتمة براءة ، فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ، ثم عند عمر حياته ، ثم عند حفصة بنت عمر رضي الله عنه» (٢) .

يقول الدكتور محمود المراغي في تعليقه على هذه المهمة الصعبة وما حصل فيها : ( واستعان زيد بالحفظة المشهود لهم بالإتقان من مثل عثمان وعلي وأبي بن كعب وأبي هريرة ، وعبدالله بن مسعود ، وطلحة ، وحذيفة وأبي الدرداء ، وأبي موسى الأشعري ، وزيادة في الدقة ، ومبالغة في الحيلة ، أمر أبوبكر ألا يقبل من حافظ شيء حتى يشهد شاهدان عدلان على صحته ، وأنه كتب بين يدي رسول الله ﷺ .

وبعد أن أتم زيد بن ثابت جمع القرآن ، أودعت الصحف المكتوبة في بيت أبي بكر حتى مات ، ثم حفظت عند عمر بن الخطاب ، وبعد موت عمر تولت بنته حفصة حفظ الصحف .

وبذلك يعتبر جمع أبي بكر للقرآن ، أول جمع في صورة كتاب ، وفي ذلك يقول الإمام علي : « رحمة الله على أبي بكر ، كان أول من جمع بين اللوحين » ويقول : « أعظم الناس في المصاحف أبوبكر فإنه أول من جمع بين اللوحين » (٣) .

(١) سورة التوبة الآية ١٢٨ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٤٩٨٦) (٤٩٨٩) .

(٣) دراسات في المكتبة العربية وتدوين التراث ص ٢٩ .

ويقول مناع القطان : (وقد راعى زيد بن ثابت نهاية التثبت ، فكان لا يكتفي بالحفظ دون الكتابة ، وقوله في الحديث : « ووجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري لم أحدها مع غيره » لا ينافي هذا ، ولا يعني أنها ليست متواترة ، وإنما المراد أنه لم يجدها مكتوبة عند غيره ، وكان زيد يحفظها ، وكان كثير من الصحابة يحفظونها كذلك ، لأن زيدا كان يعتمد على الحفظ والكتابة معا ، فكانت هذه الآية محفوظة عند كثير منهم ، ويشهدون بأنها كتبت ، ولكنها لم توجد مكتوبة إلا عند أبي خزيمة الأنصاري .

يقول مناع خليل القطان في كتابه مباحث في علوم القرآن : (وقدم عمر فقال: من كان تلقى من رسول الله ﷺ شيئا من القرآن فليأت به ، وكانوا يكتبون ذلك في الصحف والألواح والعصب ، وكان لا يقبل من أحد شيئا حتى يشهد شهيذان ، وهذا يدل على أن زيدا كان لا يكتفي بمجرد وجدانه مكتوبا حتى يشهد به من تلقاه سماعا ، مع كون زيد كان يحفظ ، فكان يفعل ذلك مبالغة من الاحتياط) (١) .

وأما عن سبب الاختيار أي اختيار زيد لهذه المهمة العظيمة على غيره من الصحابة رضي الله عنه ، فيقول ابن الأنباري : (ولم يكن الإختيار لزيد بن ثابت من جهة أبوبكر وعمر وعثمان على عبدالله بن مسعود في جمع القرآن ، مع أن عبدالله بن مسعود أفضل من زيد وأقدم في الإسلام وأكثر سوابق وأعظم فضائل ، إلا أن زيد كان أحفظ للقرآن من عبدالله إذ وعاه كله وحفظه ورسول الله ﷺ حي والذي حفظ منه عبدالله في حياة الرسول أكثر من سبعين سورة ، فعالذي حفظه القرآن وخته ورسوله الله ﷺ حي أولى بالجمع وأحق بالإيثار والإختيار ، ولا ينبغي أن يظن جاهل أن هذا طعنا على عبدالله بن مسعود لأن زيد إن كان أحفظ للقرآن منه فليس ذلك موجبا لتقدمه عليه ولا تفضيله عليه لأن أبابكر وعمر رضي الله عنهما كان زيد أحفظ منهما وليس هو خير منهما عند جميع العلماء) (٢) .

(١) مباحث في علوم القرآن لمناع القطان ص ١٢٧ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٥٣/١ .



ويقول ابوبكر رضي الله عنه في تعليقه على فعل أبي بكر في جمع القرآن وحرص الصحابة على حفظ القرآن وتبليغه إلى الأمة واهتمامهم بهذا الأمر وتوفيق الله عزوجل لأبي بكر لهذا الجمع يقول : (فهذا نعم بالضرورة أنه لم يبق من القرآن ما أداه الرسول ﷺ إليهم إلا وقد بلغوه إلينا ، لله الحمد والمنة .

فكان الذي فعله الشيخان أبوبكر وعمر رضي الله عنهما من أكبر المصالح الدينية وأعظمها نفعاً للأمة من حفظهما لكتاب الله في الصحف ، لئلا يذهب منه شيء بموت من تلقاه عن رسول الله ﷺ ثم كانت تلك الصحف عند الصديق أيام حياته ، ثم أخذها عمر بعده ، فكانت عنده محروسة معظمة مكرمة ، فلما مات كانت عند حفصة أم المؤمنين ، لأنها كانت وصيته من أولاده على أوقافه وتركته حتى أخذها أمير المؤمنين عثمان فنقلها ثم ردها إليها ثم بعد ذلك كانت عند أخوها عبدالله بن عمر ثم طلبها مروان بن الحكم بن عبد الملك فأحرقها حتى لا يظن الناس أن فيها شيء مخالف لما معهم من القرآن) (١) .

وقد عرفنا أن القرآن كان مكتوباً من قبل في عهد النبي ﷺ ، ولكنه كان مفرقاً في الرقاع والأكتاف والعصب ، فأمر أبوبكر بجمعه في مصحف واحد مرتب الآيات والصور وأن تكون كتابته غاية من التثبيت مشتملة على الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن ، فكان أبوبكر رضي الله عنه أول من جمع القرآن بهذه الصفة في مصحف ، وإن وجدت مصاحف فردية عند بعض الصحابة كمصحف علي ، ومصحف أبي ، ومصحف ابن مسعود ، فإنها لم تكن على هذا النحو ، ولم تتل حظها من التحري والدقة ، والجمع والترتيب ، والاقتصار على ما لم تتسخ ثلاثه ، والإجماع عليها ، بمثل ما نال مصحف أبي بكر ، فهذه الخصائص تميز بها جميع أبي بكر للقرآن (٢) .

(١) انظر فضائل القرآن لابن كثير ص ١٧ - ١٨ .

(٢) انظر وجود هذه المصاحف عند بعض الصحابة ، دراسات في المكتبة العربية وتكوين التراث ص ٣١ ،

دراسات في علوم القرآن للقطان ص ١٢٨ .

وبعد فعل أبوبكر هذا هو أول تدوين للقرآن الكريم ، يقول محمد عباس حموده : (ومن هنا يمكن القول بأن التدوين وبدايته الحقيقية هي قيام أبي بكر الصديق بتكليف ، وأمر زيد بن ثابت كبير كتاب الوحي أن يبحث عن آيات القرآن ويجمعها في مصحف ، وهكذا يمكننا القول بأن المدينة هي التي نشأ فيها التدوين للمحافظة على كتاب الله من أن يداخله أي شيء ، أو أن ينقص منه جزء وخاصة بعد أن تفشى الموت في الصحابة في حروب الردة) <sup>(١)</sup> ، وهذا الترتيب للوحي كان عن وحي من الرسول .

(وقد روعي في هذا الجمع للقرآن الكريم ترتيب الآيات على العرض التي عرضها جبريل عليه السلام قبل موته ، فكان ترتيب الآيات أمر توقيفي ، وأما السور ففعلها عثمان رضي الله عنه) <sup>(٢)</sup> ، ثم وضع الصحابة له أسم وهو المصحف فصار يعرف بذلك .

(وبعد أن تم جمع القرآن على هذا الشكل – جمع أبوبكر الصحابة وقال : التمسوا له أسما فقال بعضهم سموه سفرا – فقال أبوبكر سموه مصحفا فوافقوا على ذلك ، وقد تمت كتابة المصحف وشهدها أصحاب الرسول الكريم في عهد أبي بكر الصديق والحفاظ منهم – ووضع هذا المصحف عند أبي بكر .. وهو الذي أطلق عليه مصحفا) <sup>(٣)</sup>

ثم حصل الجمع الثاني للقرآن الكريم في عهد عثمان رضي الله عنه ، وسبب هذا الجمع هو تفرق الصحابة عن الأمصار حيث (اتسعت رقعة الدولة الإسلامية نتيجة الفتح العظيمة ، حتى تفرق كثير من الصحابة القراء بين الأمصار ، وكان مسلمو تلك البلاد والأمصار يتعلمون القرآن على يدي الصحابي الكبير المقيم بينهم ،

---

(١) تاريخ الكتاب الإسلامي المخطوط ص ٩٧ .

(٢) انظر فضائل القرآن لابن كثير ص ٢٠ – ٢١ .

(٣) انظر تاريخ الكتاب الإسلامي المخطوط ص ٩٨ .

فكان أهل الكوفة يقرأون على مصحف ابن مسعود ، وأهل البصرة على مصحف أبي موسى الأشعري ، وأهل الشام على مصحف أبي بن كعب ، وأهل دمشق على مصحف المقداد بن الأسود ، فأدى ذلك إلى الاختلاف في بعض الأداء ، ولم يكن معهم جميعا مصحف أبي بكر ليرجعوا إليه ، إذ كان مصحف أبي بكر محفوظا عند حفصة بنت عمر ، فلما رأى حذيفة ما ظهر من اختلاف في أداء القرآن بين مسلمي الأمصار — وكان إذ ذاك يغزو في فتح أرمينية وأذربيجان — هرع إلى عثمان بن عفان قائلا : «إن الناس قد اختلفوا في القرآن حتى إنني والله لأخشى أن يصيبهم مثل ما أصاب اليهود والنصارى من الإختلاف» فما إن سمع عثمان ذلك من حذيفة حتى عزم على أن يجمع الناس على إمام واحد ، يرجعون إليه ، فبعث إلى حفصة فأرسلت إليه مصحف أبي بكر ، فأمر زيد بن ثابت ، وعبدالله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبدالرحمن بن الحارث بن هشام ، وقال عثمان للرهط القرشيين ، وهم الثلاثة الأخيرون : إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في كتابة شيء من القرآن ، فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما نزل بلسانهم ، فنفذوا ما أمرهم به ، ثم أعاد مصحف أبي بكر إلى حفصة ، وأمر أن تكتب المصاحف من مصحفه هو ، وبعث بها إلى الأمصار ، وأمر بإحراق المصاحف الأخرى (١) .

ويروي ابن جرير الطبري في تفسيره أن الصحابة أنزعجوا من اختلاف القراء ، يقول ابن جرير (حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال : حدثنا ابن علية ، قال : حدثنا أيوب ، عن أبي قلابة ، قال : لما كان في خلافة عثمان جعل المعلم يعلم قراءة الرجل ، والمعلم يعلم قراءة الرجل ، فجعل الغلمان يلتقون فيختلفون ، حتى أرتفع ذلك إلى المعلمين — قال أيوب : فلا أحسبه إلا قال — حتى كفر بعضهم بقراءة بعض ، فبلغ ذلك عثمان ، فقام خطيبا فقال : أنتم عندي

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٥٢/١ ، ودراسات في المكتبة العربية وتدوين التراث ص ٣٠ .

تختلفون فيه وتلحنون ، فمن نأى عني من أهل الأمصار أشد فيه اختلافاً وأشدّ لحناً ، اجتمعوا يا أصحاب محمد فاكتبوا للناس إماماً ، قال أبو قلابة : فحدثني أنس بن مالك قال : كنت فيمن يملئ عليهم ، قال : فربما اختلفوا في الآية فيذكرون الرجل قد تلقاها من رسول الله ﷺ ، ولعله أن يكون غائباً في بعض البوادي ، فيكتبون ما قبلها وما بعدها ويعدون موضعها ، حتى يجيء أو يرسل إليه ، فلما فرغ من المصحف كتب عثمان إلى أهل الأمصار : إني قد صنعت كذا وكذا ، ومحوت ما عندي فامحوا ما عندكم (١) .

وقد ذكر البخاري حديث مشابه لهذا الحديث في فضائل القرآن لكن مصرح بان الذي أشار بهذا الجمع هو حذيفة رضي الله عنه : «عن أنس رضي الله عنه قال: إن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان رضي الله عنه ، وكان يغازي أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق ، فأفرغ حذيفة اختلافهم في القراءة فقال حذيفة لعثمان : يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى ، فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلني إلينا بالصحف فننسخها ثم نردها إليك ، فأرسلت بها حفصة إلى عثمان ، فأمر زيد بن ثابت ، وعبدالله بن الزبير ، وسعيد بن العاص ، وعبدالرحمن بن الحارث بن هشام ، فنسخوها في المصاحف ، وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة : إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن أي في كتابته - فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما أنزل بلسانهم ، ففعلوا ، حتى إذا نسخوا المصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة ، وأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا ، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق» (٢) .

(١) تفسير الطبري ٦١/١ - ٦٢ .

(٢) رواه البخاري ح (٤٩١٧) .

وهذا الفعل من عثمان رضي الله عنه كان محل إجماع من الصحابة ، فقد روي القرطبي عن ابن الأنباري في كتابه الرد على سويد بن غفلة قال : (سمعت علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يقول : يا معشر الناس إياكم والغلو في عثمان وقولكم حراق في المصاحف فوالله ما حرقها إلا عن ملأنا أصحاب محمد ﷺ) .

وعن عمر بن سعيد قال : قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : لو كنت الوالي وقت عثمان لفعلت في المصاحف مثل ما فعل عثمان <sup>(١)</sup> .

قال ابن كثير : في فضل عثمان وأتفاق الصحابة على هذا الجمع ما نصه : (وهذا أيضا من أكبر مناقب أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه «يعني الجمع» فان الشيخين سبقاه إلى حفظ القرآن أن يذهب منه شيء ، وهو جمع الناس على قراءة واحدة لكي لا يختلفوا في القرآن ، ووافقه على ذلك جميع الصحابة ، وإنما روي عن عبدالله بن مسعود شيء من التعضب ، بسبب أنه لم يكن ممن كتب المصاحف ، وأمر أصحابه بغل مصاحفهم لما أمر عثمان بحرق ما عدا المصحف الامام ، ثم رجع ابن مسعود إلى الوفاق ، حتى قال علي بن أبي طالب : لو لم يفعل ذلك عثمان لفعلته أنا ، فاتفق الأئمة الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي على أن ذلك من مصالح الدين) <sup>(٢)</sup> .

وبهذا تم حفظ القرآن كتابة مع ما كان عليه الصحابة من الحرص على حفظه في الصدور حتى انه لا يشك كل منصف ان هذا القرآن الموجود معنا اليوم هو الذي أنزل على الرسول ﷺ لا زيادة فيه ولا نقصان ، يقول الدكتور عبدالصباغ : (يقول الدكتور .. موير : إن المصحف الذي جمعه - نسخه - عثمان قد تواتر إلينا بدون أي تحريف ، ولقد حفظ بعناية شديدة بحيث لم يطرأ عليه أي تغيير يذكر ، بل نستطيع أن نقول : إنه لم يطرأ عليه أي تغيير على الإطلاق في

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٥٤/١ .

(٢) فضائل القرآن لابن كثير ص ١٨ - ١٩ .

النسخ التي لا حصر لها والمتداولة في البلاد الإسلامية الواسعة ، فلم يوجد إلا قرآن واحد لجميع الفرق الإسلامية المتنازعة ، وهذا الإستعمال الإجتماعي لنفس النص المقبول من الجميع حتى اليوم ، هو أكبر حجة ودليل على صحة النص المنزل الموجود معنا ) .

كما يؤكد هذا المعنى « شفالي » فيقرر بأنه (أكمل وأدق مما يتوقعه أي إنسان ، ولا غرو فهو كتاب الله الذي تكفل رب العزة بحفظه والذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) (١) .

---

(١) القراءات القرآنية وملاحظات على منهج الدرس للدكتور عبدالله توفيق الصباغ ص ٩ - ١٠ .

## المبحث الثالث

### إنزال القرآن على سبعة أحرف

من رحمة الله عزوجل بهذه الأمة أن أنزل عليها هذا القرآن العظيم وجعل له من أكبر الآيات الدالة على صدق الرسول محمد ﷺ ، ولقد تحدى الله به أمة العرب، قال تعالى : ﴿قُلْ لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً﴾<sup>(١)</sup> ومن رحمة الله بهذه الأمة أن أنزل هذا القرآن عليها على سبعة أحرف تيسيراً عليها ورفعاً للرجح الذي قد يصيب بعض أفرادها ، ولعل ذلك يتضح من خلال عرض هذا المبحث إن شاء الله تعالى .

ساق البخاري حديث إنزال القرآن على سبعة أحرف في كتابه بدء الخلق باسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : «أقرأني جبريل على حرف ، فلم ازل استزيده حتى انتهى إلى سبعة أحرف»<sup>(٢)</sup> .

وروى هذا الحديث كذلك في كتاب فضائل القرآن<sup>(٣)</sup> ، وأخرجه عن عمر بن الخطاب في نفس الكتاب في حديث طويل<sup>(٤)</sup> ، وأحاديث إنزال القرآن على سبعة احرف أحاديث كثيرة تبلغ بمجموعها حد التواتر القطعي الذي لا شك فيه<sup>(٥)</sup> .

وقال النووي : ( وهذه الأحرف السبع كلها مستفيضة عن النبي ﷺ ضبطها عند الأمة ، ولا يدري بها كان الأخير عرضاً على النبي ﷺ )<sup>(٦)</sup> .

---

(١) سورة الإسراء الآية ٨٨ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢١٩) في كتاب بدء الخلق (٤٩٩١) ، وأخرجه مسلم (٨١٩) .

(٣) أخرجه البخاري ح (٤٩٩١) ، وأخرجه مسلم (٨١٩) ، وأخرج مسلم مثله عن أبي بن كعب ح (٨٢٠) (٨٢١) .

(٤) أخرجه البخاري ح (٤٩٩٢) ، وأخرجه مسلم ح (٨١٨) .

(٥) شرح مسلم للنووي ١٠٠/٦ .

(٦) شرح مسلم للنووي ١٠٠/٦ .

وقال ابن كثير وابن حجر : (بل الأخير عرضاً هو ما أثبتته عثمان رضي الله عنه في الجمع الذي جمعه في عهده وسمي الجمع الثالث ، فإنه جمعهم على آخر عرضه عرضها عليه جبريل عليه السلام )<sup>(١)</sup> .

وقد اختلف العلماء في المراد بالاحرف السبعة على أقوال كثيرة جداً حتى عد منها ابن حبان أكثر من خمس وثلاثين قولاً في صحيحه<sup>(٢)</sup> ، قال ابن حجر وقد تتبعت مظانها في الصحيح فلم أجدها<sup>(٣)</sup> .

وقال المنذري في تعليقه على كلام ابن حبان هذا : (وأكثر هذه الأقوال غير مختار ولم يذكر القرطبي منها سوى خمسة فقط)<sup>(٤)</sup> .

وكذلك لم يذكر ابن كثير في فضائل القرآن إلا خمسة أقوال فقط وأعرض عن الباقي<sup>(٥)</sup> .

ونشير هنا إلى ملاحظة مهمة وهي أن هذه التوسعة على الأمة لم تأتي إلا بعد الهجرة النبوية وبعد دخول أكثر قبائل العرب في الإسلام مما أحتاج الناس معه إلى التوسيع والرحمة ، فأنزل الله هذا التخفيف وأباح للأمة أن تقرأ القرآن على سبعة أحرف أنزلها الله على نبيه ، ويشهد لهذا حديث مسلم عن أبي بن كعب : أن النبي ﷺ كان عنده أضاء بني غفار ، قال فاتاه جبريل عليه السلام فقال : أن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرف ، فقال (أسأل الله معافاته ومغفرته ، وأن أمتي لا تطيق ذلك) ثم أتاه ثانية ، فقال : ان الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرفين ، فقال (أسأل الله معافاته ومغفرته ، وإن أمتي لا تطيق ذلك) ، ثم جاءه

(١) فضائل القرآن لابن كثير ص ٣٧ ، وانظر فتح الباري ٦٤٧/٨ .

(٢) انظر الجامع لاحكام القرآن ٤٢/١ .

(٣) فتح الباري ص ٦٤٠ .

(٤) فتح الباري ٦٤٠/٨ .

(٥) انظر فضائل القرآن لابن كثير ص ٣٦ - ٣٨ .



الثالثة فقال : أن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على ثلاثة أحرف ، فقال (أسأل الله معافاته ومغفرته وأن أمتي لا تطيق ذلك) ، ثم جاءه الرابعة فقال : أن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على سبعة أحرف ، فايما حرف قرأوا عليه ، فقد أصابوا (١) ، وهذا المكان الذي ذكره الحديث هو مكان ماء وغدير قرب المدينة كانت تنزل فيه بنو غفار ، ولهذا استدل العلماء به على أن التخفيف كان بعد الهجرة النبوية وزمانه متأخر كذلك (٢) والحديث ينص على ذلك .

يقول ابن حجر (فقد ثبت أن ورود التخفيف بذلك كان بعد الهجرة ويدل عليه حديث مسلم ثم ساقه (٣) .

ويقول الدكتور فتحي فريد بعد أن ساق الأحاديث الواردة في إنزال القرآن على سبعة أحرف قال بعد الإنتهاء من عرضها : (ونرى اتقاق الروايات السابقة فيما بينها على :

١ - أن نزوله في الأصل كان على أصل واحد .

٢ - أن نزوله على سبعة أحرف جاء بعد سؤال الرسول التيسير والتخفيف على أمته في المدينة لما كثرت الناس ودخلوا في دين الله أفواجا (٤) .

ويقول الدكتور محمد أبو شهبة : (أن التوسعة على الأمة لم تكن في مبدأ الدعوة ، بل كانت بعد الهجرة وبعد أن دخل في الإسلام كثير من القبائل غير قريش، فكانت الحاجة ماسة إلى هذا التسهيل ، وتلك التوسعة ، يشهد لهذا حديث مسلم : « أن النبي كان عند أضواء بني غفار ... » الحديث ، وهي بالمدينة النبوية ، كما ذكرنا آنفا (٥) .

(١) أخرجه مسلم ح (٨٢١) .

(٢) انظر شرح مسلم للنووي ١٠٤/٦ .

(٣) فتح الباري ٦٤٥/٨ ، المدخل لدراسة القرآن الكريم ص ١٥٨ .

(٤) الاعجاز والقرآن لفتحي عبدالقادر فريد ص ٢٩ .

(٥) المدخل لدراسة القرآن الكريم ص ٢٥٨ .

## أقوال العلماء في المراد بالأحرف السبعة التي نزل عليها القرآن :

وأهم هذه الأقوال التي أشار إليها العلماء وذكروها هي ما يلي :

**القول الأول :** ذهب جماهير العلماء إلى أن المراد بالأحرف السبعة سبع لغات من لغات العرب في المعنى الواحد ، على معنى أنه حيث تختلف لغات العرب في التعبير عن معنى من المعاني يأتي القرآن منزلاً بألفاظ على قدر هذه اللغات لهذا المعنى الواحد، وحيث لا يكون هناك اختلاف فإنه يأتي بلفظ واحد أو أكثر ، قال القرطبي (وهذا هو قول سفيان بن عيينه وعبدالله بن وهب والطبري والطحاوي وغيرهم كثير) (١) .

واختلفوا في تحديد اللغات السبع .

**فقيل :** هي لغات : قریش ، وهذيل ، وثقیف ، وهوازن ، وكنانة ، وتميم ، واليمن .

وقال أبو حاتم السجستاني : نزل بلغة قریش ، وهذيل ، وتميم ، والأزد ، وربيعه ، وهوازن ، وسعد بن بكر .

وروى غير ذلك ، يقول أبو شهبه (ولم يثبت في تعيين هذه اللغات حديث صحيح وقد اختلف فيها اختلافاً كبيراً) (٢) .

**القول الثاني :** إن المراد بالأحرف السبعة سبع لغات من لغات العرب نزل عليها القرآن ، على معنى أنه في جملته لا يخرج في كلماته عن سبع لغات هي أفصح لغاتهم ، فأكثره بلغة قریش ، ومنه ما هو بلغة هذيل ، أو ثقیف ، أو هوازن ، أو كنانة ، أو تميم ، أو اليمن ، فهو يشتمل في مجموعة على اللغات السبع ، وضعف القرطبي هذا القول (٣) .

وهذا الرأي يختلف عن سابقه ، لأنه يعني أن الأحرف السبعة إنما هي أحرف سبعة متفرقة في سور القرآن ، لا أنها لغات مختلفة في كلمة واحدة بانقساق المعاني.

(١) الجامع لاحكام القرآن ٤٢/١ .

(٢) المدخل لدراسة القرآن الكريم ص ١٦٦ .

(٣) انظر الجامع لاحكام القرآن ٤٣/١ .

قال أبو عبيد : (ليس المراد أن كل كلمة تقرأ على سبع لغات ، بل اللغات السبع مفرقة فيه ، فبعضه بلغة قریش ، وبعضه بلغة هذيل ، وبعضه بلغة هوازن ، وبعضه بلغة اليمن ، وغيرهم ، قال : وبعض اللغات أسعد به من بعض وأكثر نصيباً) ، وإلى هذا القول ذهب القاسم بن سلام وأختاره ابن عطية <sup>(١)</sup> وقد ضعف القرطبي هذا القول .

القول الثالث : ذهب إلى أن المراد بالأحرف السبعة أوجه سبعة : من الأمر والنهي ، والوعيد ، والوعيد ، والجدل ، والقصاص ، والمثل ، أو من : الأمر والنهي ، والحلال ، والحرام ، والمحكم ، والمتشابه ، والأمثال ، قال ابن كثير (قال ابن عطية : وهذا ضعيف لأن هذه لا تسمى حروفاً ، وأيضاً فالإجماع أن التوسعة لم تقع في تحليل حلال ، ولا في تغيير شيء من المعاني ، وقد أورد القاضي الباقلاني في هذا حديثاً ، ثم قال : وليست هذه هي التي أجاز لهم القراءة بها) <sup>(٢)</sup> .

القول الرابع : أن المراد بالأحرف السبعة ، وجوه التباير السبعة التي يقع فيها الاختلاف وهي :

- ١ - إختلاف الأسماء بالافراد والتذكير وفروعهما : (التثنية ، والجمع ، والتأنيث) .
- ٢ - الإختلاف في وجوه الإعراب للكلمة وموقعها .
- ٣ - الإختلاف في التصريف بحث يصرف كلمة أو تمنع صرفها .
- ٤ - الإختلاف بالتقديم والتأخير : إما في الحرف كقوله تعالى : ﴿أَفَلَمْ يَأْنَسْ﴾ <sup>(٣)</sup> وقرئ (أفلم يأيس) وإما في الكلمة كقوله تعالى : ﴿فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ <sup>(٤)</sup> بالبناء للفاعل في الأول ، وللمفعول في الثاني ، وقرئ بالعكس ، أي بالبناء للمفعول في

(١) الجامع لاحكام القرآن ، للقرطبي ٤٣/١ - ٤٤ ، وانظر فضائل القرآن لابن كثير ص ٣٧ - ٣٨ .

(٢) فضائل القرآن لابن كثير ص ٣٨ - ٣٩ .

(٣) سورة الرعد الآية ٣١ .

(٤) سورة التوبة الآية ١١١ .

الأول ، وللفاعل في الثاني . أما قراءة (وجاءت سكرة الحق بالموت) بدلاً من قوله تعالى : ﴿وجاءت سكرة الموت بالحق﴾ <sup>(١)</sup> فقراءة أحادية أو شاذة ، لم تبلغ درجة التواتر .

٥ - الاختلاف بالإبدال : سواء أكان إبدال حرف بحرف كقوله تعالى : ﴿وانظر إلى العظام كيف ننشزها﴾ <sup>(٢)</sup> قرئ بالزاي المعجمة مع ضم النون ، وقرئ بالراء المهملة مع فتح النون ، أو إبدال لفظ بلفظ ، كقوله تعالى ﴿كالعهن المنفوش﴾ <sup>(٣)</sup> قِوَأ ابن مسعود وغيره (كالصوف المنفوش) وقد يكون هذا الإبدال مع التقارب في المخارج كقوله تعالى : ﴿وطلح منضود﴾ <sup>(٤)</sup> قرئ (طلع) ومخرج الحاء والعين واحد ، فهما من حروف الحق .

٦ - الاختلاف بالزيادة والنقص : فالزيادة كقوله تعالى : ﴿وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار﴾ <sup>(٥)</sup> قرئ (من تحتها الأنهار) بزيادة (من) وهما قراءتان متواترتان ، والنقصان كقوله تعالى : ﴿قالوا اتخذ الله ولداً﴾ <sup>(٦)</sup> بدون واو ، وقراءة الجمهور : ﴿وقالوا اتخذ الله ولداً﴾ <sup>(٧)</sup> وبالواو .

٧ - اختلاف اللهجات بالتفخيم والترقيق ، والفتح والإمالة ، والإظهار والإدغام ، والهمز والتسهيل والإشمام ونحو ذلك ، وهذا هو رأي أبي الفضل الرازي وقد مال ابن الجزري إليه (وسبب تخصيص العدد بسبعة أحرف دون غيرها بأن وجوه القراءات لا تخرج عن سبعة أوجه) <sup>(٨)</sup> .

(١) سورة ق الآية ١٩ .

(٢) سورة البقرة الآية ٢٥٩ .

(٣) سورة القارعة الآية ٥ .

(٤) سورة الواقعة الآية ٢٩ .

(٥) سورة التوبة الآية ١٠٠ .

(٦) سورة البقرة الآية ١١٦ .

(٧) سورة البقرة الآية ١١٦ .

(٨) الاعجاز والتراث لفتحي فريد ص ٣١ - ٣٣ .

يقول الدكتور فتحي فريد بعد ما حكى هذا القول : (هذا ويرى الباحث أن الوجوه السبعة التي يرجع اختلاف القراءات إليها ، كما استخلص ذلك ابن الجزري أو التي ينحصر اختلاف الكلام العربي فيها ، كما وجد ابن الجزري عند أبي الفضل الرازي ، إنما هي أمر حادث بعد نزول القرآن وناتج عن اجتهاد بشري لا يخلو من الخطأ ولا يعلو على النسيان ، فلا ينبغي التعليل به للقرآن الكريم الذي نزل من عند الله) (١) .

**القول الخامس :** أن العدد سبعة لا مفهوم له ، وإنما هو رمز إلى ما ألفه العرب من معنى الكمال في هذا العدد ، فهو إشارة إلى القرآن في لغته وتركيبه كأنه حدود وأبواب لكلام العرب كله مع بلوغه الذروة في الكمال ، فلفظ السبعة يطلق على إرادة الكثرة والكمال في الأحاد ، كما يطلق السبعون في العشرات ، والسبعمئة في المئتين ، ولا يراد العدد المعين .

**القول السادس :** قال جماعة : إن المراد بالأحرف السبعة ، القراءات السبع المعروفة الآن وهي ما يقرأ بها أئمة القراء السبعة وتنسب إليهم ، وسوف يأتي تضعيف هذا القول إن شاء الله تعالى .

والراجع من هذه الآراء جميعها هو الرأي الأول ، وأن المراد بالأحرف السبعة سبع لغات من لغات العرب في المعنى الواحد ، نحو : أقبل وتعال ، وهلم ، وعجل ، وأسرع ، فهي ألفاظ مختلفة لمعنى واحد ، وإليه ذهب سفيان بن عيينة وابن جرير ، وابن وهب ، وخلائق ، ونسبه ابن عبد البر لأكثر العلماء (٢) .

والقول الأول هو الراجح وقد اختاره ورجحه أكثر من عالم ، قال الامام القرطبي رحمه الله : (هو قول جماهير العلماء وهو الراجح) (٣) .

---

(١) الإعجاز والقراءات للدكتور فتحي فريد ص ٣٣ - ٣٤ .

(٢) انظر مباحث في علوم القرآن للقطان ص ١٦٢ .

(٣) فتح الباري ٦٤٣/٨ .

وأختار ابن حجر كذلك هذا الرأي واستدل على ترجحه بحادثة عمر بن الخطاب مع هشام بن الحكم وإنكار عمر لقرأته <sup>(١)</sup> ، ثم قال : (والمراد بالاحرف السبعة تأدية المعنى باللفظ المراد ، فهو ولو كان من لغة واحدة لأن لغة هشام بلسان قريش وكذلك عمر ، ومع ذلك فقد اختلفت قرائتهما نبه على ذلك ابن عبد البر ، ونقل عن أكثر أهل العلم أن هذا هو المراد) <sup>(٢)</sup> .

ثم نقل قول عن أبي شامة في تأييد هذا الرأي فقال : (ونقل ابو شامة عن بعض الشيوخ أنه قال : أنزل القرآن أولاً بلسان قريش ومن جاورهم من العرب الفصحاء ، ثم أبيح للعرب أن يقرءوه بلغاتهم التي جرت عادتهم باستعمالها على اختلافهم في الألفاظ والأعراف ، ولم يكلف أحد منهم الانتقال من لغته إلى لغة أخرى للمشقة ، ولما كان فيهم من الحمية ولطلب تسهيل فهم المراد كل ذلك مع اتفاق المعنى ، وعلى هذا ينتزل اختلافهم في القراءة كما تقدم وتصويب عليه السلام كلا منهم ، قلت (ابن حجر) : وتمة ذلك أن يقال : إن الإباحة المذكورة لم تقع بالتشهي ، أي أن كل احد يغير الكلمة بمراد منها في لغته بل المراعى في ذلك السماع من النبي عليه السلام <sup>(٣)</sup> ، وهذا يعتبر تأييد آخر من ابن حجر لهذا القول الذي ذهب إليه أكثر أهل العلم .

ويقول أبو شعبة في تأييد هذا القول كذلك : (أن المراد سبعة أوجه من المعاني المتفقة بألفاظ مختلفة وإن شئت فقل : سبع لغات من لغات العرب المشهورة في كلمة واحدة ، تختلف فيها الألفاظ والمباني مع اتفاق المعاني ، أو تقاربها ، وعدم اختلافها وتناقضها ، وذلك مثل : هلم ، وأقبل ، وتعال ، وإلى ، ونحوي ، وقصدي ، وقربي ، فإن هذه ألفاظ سبعة مختلفة يعبر بها عن معنى واحد ، وهو طلب الإقبال .

(١) هذه الحادثة والحديث أخرجه البخاري ح (٤٩٩٢) .

(٢) فتح الباري ٦٤٣/٨ .

(٣) فتح الباري ٦٤٤/٨ .

وليس معنى هذا أن كل كلمة كانت تقرأ بسبعة ألفاظ من سبع لغات ، بل المراد : أن غاية ما ينتهي إليه الاختلاف في تأدية المعنى هو سبع ، فالمعنى الذي تتفق فيه اللغات في التعبير عنه بلفظ واحد يعبر عنه بهذا اللفظ فحسب ، والذي يختلف التعبير عنه بلفظين ، وتدعو الضرورة إلى التوسعة يعبر عنه بلفظين وهكذا إلى السبع (١) .

ثم قال : (وإلى هذا الرأي ذهب الجماهير من سلف الأمة وخلفها فذهب إليه الأئمة سفيان بن عيينة وابن جرير الطبري ، ودافع عنه دفاعا حارا في مقدمة تفسيره والطحاوي وابن وهب وخلق كثير ، واختاره القرطبي ، ونسبه ابن عبد البر لأكثر العلماء ، وهذا الرأي هو الذي اختاره وأمّل إليه) (٢) ، ومال إلى هذا القول وأيده كذلك السيد محمد البيلوي يقول بعد عرض الأقوال : (القول الثالث وهو المختار أن معنى نزول القرآن على سبعة أحرف هو اشتمال القرآن على سبعة أوجه بقراءة القارئ على أي وجه منها) (٣) .

وهناك نقطة لابد من الإشارة إليها هنا ، وهي هل استمرت القراءة بالأحرف السبعة المنزلة ، أم أنها محيت وزالت وأنتهى العمل بها ؟! وهل القراءات الموجودة الآن (السبع قراءات) أو العشر ، وهي هذه الأحرف السبع أم لا ؟

يقول النووي : (قال الداودي وهذه القراءات الموجودة السبع التي يقرأ بها الناس اليوم ليس كل حرف منها هو أحد تلك السبعة بل تكون مفرقة فيها ، وقال أبو عبيد الله بن أبي صفرة هذه القراءات السبع إنما شرعت من حرف واحد من

(١) المدخل لدراسة القرآن الكريم لابو شهبه ص ١٦٠ .

(٢) المدخل لدراسة القرآن الكريم لابو شهبه ص ١٦٢ .

(٣) مجلة لواء الإسلام ص ١٩ العدد ٩ جمادى الأولى ١٣٦٧ هـ مارس ١٩٤٨ م .

السبعة المذكورة في الحديث وهو الذي صحح عليه عثمان رضي الله عنه المصحف<sup>(١)</sup> ، وحكى مثل هذا القول القرطبي فقال : (قال كثير من علمائنا كالداودي وابن أبي صخرة وغيرهما هذه القراءات السبع التي تنسب لهؤلاء القراء السبعة ، ليست هي الأحرف السبعة التي استعمل الصحابة القراءة بها ، وإنما هي راجعة إلى حرف واحد من تلك السبعة ، وهو الذي جمع عليه عثمان المصحف ، ذكره ابن النجاس وغيره وهذه القراءات المشهورة السبع هي اختيارات أولئك الأئمة القراء ، وذلك أن كل واحد منهم اختار فيما روى وعلم وجهه من القراءات ما هو الأحسن عنده والأولى فالنزاهة طريقه ورواه وأقرأ به وأشتهر عنه)<sup>(٢)</sup> ، ثم قال : (وقد أجمع المسلمون في هذه الأعصار على الاعتماد على ما صح عن هؤلاء الأئمة مما روه ورأوه من القراءات وكتبوا في ذلك مصنفات ، فاستمر الإجماع على الصواب وحصل ما وعد الله به من حفظ الكتاب ، وعلى هذا الأئمة المتقدمون والفضلاء المحققون كالقاضي أبي بكر بن الطيب والطبري وغيرهما)<sup>(٣)</sup> .

ويقول ابن كثير في مثل هذا المعنى (ثم لما رأى الإمام أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه اختلاف الناس في القراءة خاف من تفرق كلمتهم ، جمعهم على حرف واحد ، وهو هذا المصحف الإمام ، واستوقفت له الأمة على ذلك ، بل أطاعت ورأت أن فيما فعله الرشد والهداية ، وتركت القراءة بالأحرف الستة ، التي عزم عليها إمامها العادل في تركها طاعة منها له ، ونظراً منها لأنفسها ولمن بعدها من سائر أهل ملتها ، حتى درست من الأمة معرفتها ، وعفت آثارها ، فلا سبيل

(١) شرح مسلم للنووي ١٠٠/٦ .

(٢) الجامع لاحكام البرآن ٤٦/١ .

(٣) الجامع لاحكام القرآن ٤٦/١ - ٤٧ .



اليوم لأحد إلى القراءة بها ، لدثورها وعفو آثارها ، فإن قال من ضعفت معرفته : وكيف جاز لهم ترك قراءة أقرأهموها رسول الله ﷺ وأمرهم بقراءتها ؟ قيل : إن أمره إياهم بذلك لم يكن أمر إيجاب وفرض ، وإنما كان أمر إباحة ورخصة ، لأن القراءة بها لو كانت فرضا عليهم لوجب أن يكون العمل بكل حرف من تلك الأحرف السبعة عند من تقوم بنقله الحجة ، ويقطع خبره العذر ويزيل الشك من قراءة الأمة ، وفي تركهم نقل ذلك كذلك أوضح الدليل على أنهم كانوا في القراءة بها مخيرين (١) .

ويقول مناع خلیل القطان : (القراءات السبع غير الأحرف السبع فإن القرآن غير القراءات ، فالقرآن : هو الوحي المنزل على محمد ﷺ للبيان والإعجاز والقراءات : هي إختلاف في كيفية النطق بألفاظ الوحي من تخفيف أو تشغيل أو مد أو نحو ذلك ، قال ابو شامة : ظن قوم أن القراءات السبع الموجودة الان هي التي أرادت في الحديث وهو خلاف إجماع أهل العلم قاطبة ، وإنما يظن ذلك بعض أهل الجهل) (٢) .

### الحكمة من نزول القرآن على سبعة أحرف :

وأما الحكمة من نزول القرآن على سبعة أحرف ، فقد تطرق لها العلماء بشيء من التفصيل ، منها ما حكاه الإمام النوري رحمه الله بقوله : (فأن الأحرف السبعة كانت في أول الأمر خاصة للضرورة لاختلاف لغة العرب ومشقة أخذ جميع الطوائف بلغة فلما كثر الناس والكتاب ، وارتفعت الضرورة كانت قراءة واحدة) (٣) .

(١) فضائل القرآن لابن كثير ص ٣٥ .

(٢) مباحث في علوم القرآن للقطان ص ١٦٧ ، وانظر نفس المعنى في المدخل لدراسة القرآن ص ١٦٢ .

(٣) شرح مسلم للنووي ١٠٠/٦ .

وقد أشار الإمام ابن حجر إلى هذه الحكمة فقال في تعليقه على حديث عمر المتقدم واختلافه مع هشام بن الحكم قوله : (فاقرعوا ما تيسر منه) ، أي المنزل وفيه إشارة إلى الحكمة في التعدد المذكور وأنه للتيسير على القارئ (١) .

ويقول ابن حجر في موضع آخر : (ويدل على ما قرأوه - يقصد في الأحرف السبعة ، وأنها الأوجه السبعة التي سبقت - أنه أنزل أولاً بلغة قريش ، ثم سهل على الأمة أن يقرأه بغير لسان قريش ، وذلك بعد أن دخل كثير من الناس في الإسلام ، فقد ثبت أن ورود التخفيف في ذلك كان بعد الهجرة ، ويدل عليه حديث مسلم وفيه لفظ النبي لجبريل عند إضائه بني غفار) (٢) .

وأشار ابن كثير إلى هذه الحكمة فقال : (قال الطحاوي وغيره : وإنما كان ذلك رخصة أن يقرأ الناس القرآن على سبع لغات ، وذلك لما كان يتعسر على كثير من الناس التلاوة على لغة قريش وقراءة رسول الله ﷺ لعدم علمهم بالكتابة والضبط وإتقان الحفظ ، وقد ادعى الطحاوي والقاضي الباقلاني والشيخ أبو عمر بن عبد البر أن ذلك كان رخصة في أول الأمر ، ثم نسخ بزوال العذر وتيسر الحفظ وكثرة الضبط وتعلم الكتابة .

قلت (ابن كثير) وقال بعضهم : إنما كان الذي جمعهم على قراءة واحدة أمير المؤمنين عثمان بن عفان أحد الخلفاء الراشدين المهديين المأمور باتباعهم ، وإنما جمعهم عليها لما رأى من اختلافهم في القراءة المفضية إلى تفرق الأمة وتكفير بعضهم بعضاً ، فرتب لهم المصاحف الأئمة على العرضة الأخيرة التي عارض بها جبريل رسول الله ﷺ في آخر رمضان كان من عمره عليه السلام وعزم عليهم أن لا يقرأوا بغيرها) (٣) .

(١) ابن حجر ٦٤٣/٨ .

(٢) انظر فتح الباري ٦٤٥/٨ .

(٣) فضائل القرآن ص ٣٧ .

ويقول محمد أبو شهبه في ذكر هذه الحكمة (فالغرض من النزول على سبعة أحرف التيسير ، ورفع الحرج عن الأمة بالتوسعة في الألفاظ مادام المعنى واحد ، فقد كانوا أمة أمية ، وكانت لغاتهم متعددة ، وكان يشق على كل ذي لغة أن يتحول إلى غيرها من اللغات ، ولو رام ذلك لم يتهياً له إلا بمشقة عظيمة ، ولم يمكنه إلا بعد رياضة للنفس طويلة ، وتذليل للسان ، وتغيير للعادة ، فمن ثم جعل الله لهم متسعا في اللغات بقراءة المعنى الواحد بألفاظ مختلفة .

وقد استمر الأمر على هذا حتى كثر فيهم من يقرأ ويكتب ، وعادت لغاتهم إلى لسان رسول الله ﷺ وهو لسان قريش ، ولاسيما بعد أن صارت لقريش السيادة الدينية والدنيوية معا ، وقدروا على النطق بلغة قريش ، التي هي أعذب اللغات وأسهلها وأطوعها للألسنة ، فلم يسعهم أن يقرأوا بخلافها ، ولاسيما وقد زالت الضرورة وأصبحت التوسعة في القراءة بالأحرف السبعة مثار اختلاف وتنازع ، فردهم عثمان إلى حرف واحد) (١) .

ويقول الدكتور إبراهيم عوض في تلمس هذه الحكمة كذلك (ولقد تواترت الأحاديث في إنزال القرآن على سبعة أحرف ، وتشعب التفسير فيها ، والواقع أن القرآن الكريم كان ينزل معظمه بلغة قريش ، أي على حرف واحد إلى أن فتحت مكة ، وبدأ الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، وأخذت وفود القبائل العربية المختلفة تتوافد ، فأذن الله - سبحانه وتعالى - على لسان نبيه ﷺ أن يقرؤه على لغاتهم ولهجاتهم تيسيرا لهم لصعوبة تحولهم من لغتهم إلى لغة النبي ﷺ بمرة واحدة ، فمن كانت لغته نطق الحاء عينا مثلاً - لا يحمل على نطقها حاء كالأصل ، والأمثال كثيرة جدا (٢) .

(١) المدخل لدراسة القرآن الكريم ص ١٦١ ، وانظر إلى هذه الحكم في مجلة دعوة الحق العدد ٣٢ .

(٢) مجلة الأنهر ، عدد ربيع الآخر ، ١٤٠٩ ، ص ٤١٣ ، الشيخ إبراهيم عطوه عوض .

ولأجل ذلك فإن ابن النبي ﷺ المستند على التيسير في القراءة على سبعة أحرف متعلق بالشروط الآتية:

— عدم الخروج على قواعد فصاحة اللغة العربية ، وعدم تغيير المعنى وصدور القراءة من النبي ﷺ ، وليس المراد بنزول القرآن على سبعة أحرف ، هذه القراءات السبعة المشهورة ، كما يظن بعض العوام <sup>(١)</sup> ، ويشير الدكتور محمد مختار ولد اباه إلى هذه الحكمة بقوله : (أما فيما يتعلق بفائدة الاختلاف فيكرر أن سببه التهوين والتسهيل على الأمة ، وبيان أسرار البلاغة وكمال الإعجاز ، وغاية الاختصار وجمال الإيجاز ، وتسهيل حفظه وتيسير نقله ، وإعظام أجور الأمة في تتبع معانيه ، واستخراج كمين أسرارهِ والبحث عن ألفاظه وصيغته وإتقان تجويده ، وظهور سر الله تعالى في تولي حفظه وصيانته) <sup>(٢)</sup> .

ولعلنا نختم بكلام السيد البلبلاوي يقول : (والإن للنبى ﷺ في أن يقرئ أمته القرآن على سبعة أحرف كان بعد الهجرة ، وأما قبل الهجرة فكان القرآن لا يقرأ إلا بلغة قريش ، فلما كثر دخول العرب في الإسلام بعد الهجرة أذن له أن يقرئهم بغير لسان المفطور عليها من طفولته إلى شيخوخته إذا لو كلف القراءة بلسان قريش عسر عليه التحول عما ألف من لغته .

وليس من المعقول أن يكلفهم النبي ﷺ النطق بلغته (لغة قريش) وهم لا يحسنون النطق بها ، فكان من الحكمة الإلهية التيسير عليهم ، وتأليف قلوبهم ، خصوصا وأن الدعوة إلى الإسلام كانت دعوة سلمية أساسها الإقناع وتوجيه الفكر والنظر في ملكوت السماوات والأرض ، ليتوصل من ذلك إلى اعتقاد وحدانية الله وانفراده بالخلق والتقدير ، فأباح الله لنبيه في أول الأمر أن يقرئ الناس القرآن على ما ألفوا ، مما لم يغير معنى ، ولم يخرج من دائرة الفصحى في العربية ، ولا يفهم

(١) مجلة الأثر ، عدد ذي القعدة ١٤١٧هـ ص ١٦٣٥ ، إسماعيل فرجام .

(٢) مجلة دعوة الحق ص ٥٤ ، العدد ٣٢٢ ، السنة السابعة والثلاثون ، جمادى الأولى ١٤١٧هـ .

من إباحة القراءة على هذه الأحرف ، وأبدال كلمة بمرادفها أو إعرابها بإعراب لا يناقض معنى القرآن أن للقارئ أن يأتي بكلمة من لغته ترادف كلمة من لسان قريش محض إختياره وإرادته ، فذلك لا يقع بالإختيار والتشهي ، بل لابد في ذلك من السماع من النبي ﷺ أو السماع ممن سمع منه ، كما يدل على ذلك الأحاديث الكثيرة (١) .

ولم يكن هذا الأمر وهو القراءة على سبعة أحرف أمرا مباحا لكل واحد على ما يريد بل لابد من السماع من الرسول ﷺ أو أحد الصحابة ، ممن سمع ذلك من النبي عليه السلام.

يقول ابن حجر في تأكيد ذلك هذا المعنى : (ان الاباحة في القراءة على سبعة احرف لم تكن بالتشهي أي ان كل واحد له أن يغير الكلمة بمرادفها في لغته ، بل المراعى في ذلك السماع من النبي ﷺ ) (٢) .

ويقول القرطبي في تعليقه على قول الرسول ، فافقروا ما تيسر منه ، وبيان أن ذلك مما سمع من النبي ﷺ أو رواه أحد الصحابة عنه : (أباح الله تعالى لنبيه عليه السلام هذه الحروف السبعة ، وعارضه بها جبريل عليه السلام في عرضاته على الوجه الذي فيه الاعجاز وجوده الرصف ، ولم تقع الاباحة في قوله عليه السلام «فأفقرعوا ما تيسر منه» (٣) بأن يكون كل واحد من الصحابة إذا أراد أن يبدل اللفظة من بعض هذه اللغات جعلها تلقاء نفسه ، ولو كان هذا لذهب أعجاز القرآن وكان معرضا أن يبدل هذا وهذا حتى يكون غير الذي نزل من عند الله ، وإنما وقعت الاباحة في الحروف السبعة للنبي ﷺ ليوسع بها على أمته ، فأقرأ مرة لأبي بما عارضه به جبريل ، ومرة لابن مسعود بما عارضه به أيضا وعلى هذا تجيء قراءة عمر بن الخطاب لسورة (الفرقان) وقراءة هشام

(١) مجلة لواء الإسلام للسيد محمد البيلوي ص ٢١ العدد ٩ جمادى الأولى ١٣٦٧هـ مارس ١٩٤٨م.

(٢) فتح الباري ٦٤٤/٨ ، وانظر شرح مسلم للنووي ص ١٠١ .

(٣) سورة المزمل الآية ٢٠ .

ابن حكيم لها ، وإلا فكيف يستقيم أن ، يقول النبي ﷺ في كل قراءة منهما ، وقد اختلفا : (هكذا أقرأني جبريل) ، هل ذلك إلا أنه أقرأه مرة بهذه ومرة بهذه) (١) .

ولعلنا نختم بكلام الدكتور عبدالله الصباغ لأهميته ، ولأنه ذكر الأدلة النقلية والعقلية على ذلك يقول : (وليس معنى هذه الرخصة والإباحة أن يقرأ كل فريق بما شاء مما يوافق لغته من غير توقيف ، بل كل هذه الحروف منصوصة وكلها كلام الله عزوجل لا مدخل لبشر فيها ، قد تلقيت عن رسول الله ﷺ يدل على ذلك قول الرسول الأعظم : (أن هذا القرآن انزل على سبعة أحرف) فجعل الأحرف كلها منزلة كما أن الأحاديث الشريفة التي وردت في هذه القضية تفيد بأن الصحابة رضوان الله عليهم ، كانوا يرجعون فيما يقرؤون إلى رسول الله ﷺ يأخذون عنه ، ويتلقون منه كل حرف يقرؤون به لقوله ﷺ في قراءة كل من المتخلفين : (هكذا أنزلت) ، وقول المخالف لصاحبه (أقرأنيها رسول الله ﷺ) ، ثم أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا متيقظين لكل من يحدث في القرآن حدثا ولو كان عن طريق الأداء وأختلاف اللهجات مبالغين في هذه البقطة حتى ليأخذون في هذا الباب بالظنة) (٢) .

ثم قال في الاستشهاد بالأدلة العقلية ما يلي : (أضف إلى ذلك لو صح لأحد أن يغير ما شاء من القرآن بمرادفه أو غير مرادفه من عند نفسه لبطلت قرآنية القرآن وأنه كلام الله ، ولذهب الإعجاز ولما تحقق قوله سبحانه: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وأنا له لحافظون﴾ (٣) ثم إن التبديل والتغيير مردود من أساسه بصريح القرآن الكريم من سورة يونس ﴿وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا آئتت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن اتبع

(١) الجامع لاحكام القرآن ٤٧/١ - ٤٨ .

(٢) القراءات القرآنية لعبدالله توفيق الصباغ ص ٣٢ .

(٣) سورة الحجر الآية ٩ .

الا ما يوحى إلي أنني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله افلا تعقلون ﴿١﴾ .

فإذا كان افضل الخلق محمد ﷺ قد تخرج من تبديل القرآن أو شيء منه، فكيف يسوغ لأحد مهما نبه شأنه وعلا قدره أن يبذل فيه ويغير مرادف أو غير مرادف ؟! هذا مرفوض بداهة بل هو إفك وبهتان عظيم ﴿٢﴾ .

(١) سورة يونس الآيتان ١٥ - ١٦ .

(٢) القراءات القرآنية لعبدالله توفيق الصباغ ص ٣٢ - ٣٤ .

## المبحث الرابع عموم الرسالة

ان الدين حاجة روحية وضرورية لصالح البشر فلا يختص بها فريق من الناس ، دون باقي البشر ، لذلك كانت الحاجة ماسة إلى دين عالمي ، يكون دعوة إلى جميع شعوب الأرض قاطبة ، أبيضها وأسودها ، وأحمرها وعربها وعجميها ، هكذا لابد أن يكون الدين الجديد عقيدة تصلح للبشر ، العامة منهم والخاصة ، تشعر كلا منهم أن له عقيدة يطمئن إليها وأن هذه العقيدة رباطه بالدنيا والآخرة ، بالله وبالإنسان ، فالناس أمة واحدة في هذا الدين الجديد .

ثم لابد أن يكون هذا الدين دينا عالميا لا يختص بجنس من الأجناس البشرية، ولا ينحصر تطبيقه في إقليم خاص ، أو بيئة معينة ، بل يكون عالميا بامتداد هدايته أزمانا طويلة تتجاوز العصر الذي بدأت فيه ، وأن يكون الدين صالحا لكل جيل ولكل زمان ومكان ، وأن تكون شريعته للإنسان من حيث هو إنسان بغض النظر عن العوامل والفوارق العارضة ، التي لا تدخل في ماهية الإنسان كإنسان ، وبدون ذلك لا يتحقق معنى العالمية في أي دين (١) .

ومن هذا المنطلق كان دين الإسلام دين عالمي ، وكانت رسالة النبي ﷺ رسالة عامة إلى جميع البشرية والأدلة ، على هذا العموم كثيرة سوف نتطرق إلى بعضها في هذا المبحث .

وقد ذكر البخاري في كتاب بدء الخلق ما يدل على عموم رسالة النبي ﷺ ، وإنها عامة إلى الجن والإنس ، فقد عقد البخاري الباب الثاني عشر من كتاب بدء الخلق ، وذكر فيه ثواب الجن وعقابهم ووجوب الإيمان عليهم ، وذكر فيه آيات كثيرة وحديث واحد .

---

(١) انظر كتاب هذا هو الإسلام مساحته وحاجته الإنسانية إليه ، احمد السايح ص ١٣١ .



أما الباب الثالث عشر ، فقد ذكر فيه قوله تعالى ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ  
الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصَتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ  
مُنْذِرِينَ \* قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ  
يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ \* يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ  
مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ \* وَمَنْ لَا يَجِبِ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي  
الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (١) .

ولم يذكر البخاري في هذا الباب حديث قال ابن حجر (واللائق به حديث ابن  
عباس الذي تقدم في صفة الصلاة في توجه النبي ﷺ إلى عكاظ واستماع الجن إلى  
القرآن وقد أشار إليه المصنف بالآية التي صدر بها هذا الباب) (٢) .

ونحن هنا سوف نذكر أهم الأدلة على عموم رسالة النبي ﷺ ونبين أنها عامة  
للأنس والجن كما قال البخاري رحمه الله تعالى وتبين أن هذا هو الواجب على  
المسلم وأنه من مقتضيات الإيمان بشهادة أن محمد رسول الله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (يجب على الانسان أن يعلم أن الله عزوجل أرسل  
محمدًا ﷺ إلى جميع النقلين : الانس والجن ، وأوجب عليهم الإيمان به وبما جاء به  
وطاعته ، وأن يحلوا ما حل الله ورسوله ويحرموا ما حرم الله ورسوله ، وأن  
يوجبوا ما أوجب الله ورسوله ، ويحبوا ما أحبه الله ورسوله ، ويكرهوا ما كرهه الله  
ورسوله ، وأن كل من قامت عليه الحجة برسالة محمد ﷺ من الانس والجن فلم  
يؤمن به استحق عقاب الله تعالى كما يستحقه أمثاله من الكافرين الذين بعث إليهم  
الرسول .

وهذا أصل متفق عليه بين الصحابة والتابعين لهم باحسان وأئمة المسلمين  
وسائر طوائف المسلمين : أهل السنة والجماعة ، وغيرهم رضي الله عنهم  
أجمعين (٣) .

---

(١) سورة الأحقاف الآيات ٢٩ - ٣٢ .

(٢) فتح الباري ٣٩٩/٦ .

(٣) الفتاوى ٩/١٩ - ١٠ .

وقال في موضع آخر في تأكيد عموم رسالة النبي ﷺ وأنها أصل من أصول الدين (فلا بد من الايمان ان محمد ﷺ خاتم النبيين لا نبي بعده وأن الله أرسله إلى جميع الثقيلين الجن والانس فكل من لم يؤمن بما جاء به فليس بمؤمن ... وهو كافر من أولياء الشيطان) (١) .

وقد دل على هذا العموم الاجماع ، وقد نقل كثير من السلف والخلف هذا الاجماع ، يقول السبكي في نقل هذا الاجماع : (وكونه ﷺ مبعوثا إلى الانس والجن كافة ، وأن رسالته شاملة للثقلين ، فلم أرى فيه خلافا ، ونقل جماعة كثيرة من العلماء الاجماع عليه) (٢) .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (وقد أخبر الرسول ﷺ أن رسالته عامة إلى أهل الأرض من المشركين وأهل الكتاب ، وأنه لم يكن مرسلا إلى بعض الناس دون بعض ، وهذا معلوم بالضرورة والنقل المتواتر والدلائل القطعية) (٣) .

ويقول شارح الطحاوية ابن أبي العز رحمة الله تعالى (وكونه صلى الله عليه وعلى آله وسلم مبعوثا إلى الناس كافة معلوم من دين الإسلام بالضرورة ، وأما قول النصراني إنه رسول إلى العرب خاصة فظاھر البطلان ، فإنهم لما صدقوا بالرسالة لزمهم تصديقه في كل ما يخبر به ، وقد قال إنه رسول الله إلى الناس عامة والرسول لا يكذب ، فلزم تصديقه حتما فقد أرسل رسله وبعث كتبه في أقطار الأرض إلى كسرى وقيصر والنجاشي والمقوقس وسائر ملوك الأطراف يدعوهم إلى الإسلام) (٤) .

---

(١) الفتاوى ١٧٠/١١ .

(٢) فتاوى السبكي تأليف علي بن عبد الكافي ص ٥٩٤ .

(٣)

(٤) شرع العقيدة الطحاوية ١٧٠/١ .

ثم قال : (وقوله : يعني الطحاوي «بالحق والهدى وبالنور والضياء» ، هذه أوصاف ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم من الدين والشرع المؤيد بالبراهين الباهرة من القرآن وسائر الأدلة والضياء أكمل من النور ، قال تعالى : ﴿هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا﴾ (١) (٢) .

ونقل هذا الإجماع — على عموم رسالة النبي ﷺ وأنه عام إلى الجن والانس والعرب والعجم — السفاريني في نقل هذا الإجماع كذلك : (إنه سبحانه وتعالى خص نبيه صلى الله عليه وعلى آله وسلم ببعثته نبيا ورسولا إلى جميع الخلق من الإنس والجن بالإجماع ، واختلف في إرساله إلى الملائكة على قولين :

أحدهما : أنه لم يكن مرسلا إليهم ، وبهذا جزم محققون وهو ظاهر كلام علمائنا ، قال ابن حمدان في نهاية المبتدين : ونجزم بأن محمدا صلى الله عليه وعلى آله وسلم رسول الله حقا إلى الإنس والجن كافة ، قال القاضي أبو يعلى : وإنه صلى الله عليه وعلى آله وسلم خاتم الأنبياء وأفضلهم نص عليه الإمام أحمد ، انتهى ، ونقل الإجماع على ذلك غير واحد .

والقول الثاني : أنه مبعوث إلى الملائكة أيضا ، ورجحه الجلال السيوطي في الخصائص والسبكي قبله وزاد أنه صلى الله عليه وعلى آله وسلم مرسل إلى جميع الأنبياء والأمم السابقة ، وزعم أنه قوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم : (بعثت للناس كافة) شامل لهم من لدن آدم إلى قيام الساعة ، ورجح هذا القول البارزي وزاد أنه مرسل إلى جميع الحيوانات ، واستدل على ذلك بشهادة الضب له بالرسالة وشهادة الحجر والشجر له أيضا بذلك ، قال الحافظ السيوطي : وأزيد إلى ذلك أنه مرسل إلى نفسه (٣) .

(١) سورة يونس الآية ٥ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ١٧٠/١ .

(٣) لوامع الأنوار البهية ٢٧٩/٢ .

وأما الأدلة على عموم رسالة النبي ﷺ فكثيرة جدا منها ما يلي :

\* قوله تعالى ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ (١).

قال ابن كثير رحمه الله : (يقول تعالى لنبيه ورسوله محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم : ﴿قُلْ يَا مُحَمَّد : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ (٢) هذا خطاب للأحمر والأسود والعربي والعجمي ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ (٣) أي جميعكم ، وهذا من شرفه وعظمه صلى الله عليه وعلى آله وسلم أنه خاتم النبيين ، وأنه مبعوث إلى الناس كافة ، كما قال الله تعالى ﴿قُلْ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِينَ أَتَسْلَمْتُمْ ، فَإِنْ أَتَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ (٥) .

والآيات في هذا كثيرة ، كما أن الأحاديث في هذا أكثر من أن تحصى ، وهو معلوم من دين الإسلام ضرورة أنه صلوات الله وسلامه عليه رسول الله إلى الناس كلهم (٦) .

وقال الشيخ محمد رشيد رضا في تعليقه على هذه الآية : (هذا خطاب عام لجميع البشر من العرب والعجم وجهه محمد بن عبد الله النبي العربي الهاشمي بأمر الله تعالى ، فينبئهم به أنه رسول الله تعالى إليهم كافة ، لا إلى قومه العرب خاصة كما زعمت العيسوية من اليهود ، فهو كقوله تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ (٧) ، وقوله ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ (٨) أي وأنذر به كل من بلغه من النقلين فمن قال أنه يؤمن برسالته مما جاء به ، وما في

(١) سورة الأعراف الآية ١٥٨ .

(٢) سورة الأعراف الآية ١٥٨ .

(٣) سورة الأعراف الآية ١٥٨ .

(٤) سورة الأنعام الآية ١٩ .

(٥) سورة آل عمران الآية ٢٠ .

(٦) تفسير ابن كثير ٢/٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٧) سورة سبأ الآية ٢٨ .

(٨) سورة الأنعام الآية ١٩ .

معناه كقوله تعالى: ﴿تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً﴾<sup>(١)</sup>، وقوله: ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾<sup>(٢)</sup>، وهو يشمل عقلاء الجن وفي هذا المعنى أحاديث صحيحة ناطقة باختصاصه صلى الله عليه وعلى آله وسلم بالرسالة العامة<sup>(٣)</sup>.

\* ومن الأدلة كذلك قوله تعالى: ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾<sup>(٤)</sup>.

قال ابن جرير رحمه الله في تعليقه على هذه الآية وبيان وجه الدلالة منها على عموم رسالة النبي ﷺ قال: (يقول تعالى ذكره: وما أرسلناك يا محمد إلى هؤلاء المشركين بالله من قومك خاصة، ولكننا أرسلناك كافة للناس أجمعين العرب منهم والعجم والأحمر والأسود، بشيراً لمن أطاعك ونذيراً لمن كذبك، ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الله أرسلك كذلك إلى جميع البشر، وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل، ثم أسند عن قتادة قوله: ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾<sup>(٥)</sup> قال: أرسل الله محمداً إلى العرب والعجم، فأكرمهم على الله أطوعهم له وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال (أنا سابق العرب، وصهيب سابق الروم، وبلال سابق الحبشة، وسلمان سابق فارس، ومن ذلك قوله تعالى ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾<sup>(٦)</sup> (٧).

(١) سورة الفرقان الآية ١.

(٢) سورة الأنبياء الآية ١٠٧.

(٣) تفسير المنار لمحمد رشيد رضا ٣٠/٩.

(٤) سورة سبأ الآية ٢٨.

(٥) سورة سبأ الآية ٢٨.

(٦) سورة الأنبياء الآية ١٠٧.

(٧) تفسير الطبري ٢٦/١٤.

قال الاستاذ سيد قطب في تعليقه على هذه الآية : (ومعنى من كان حيا : كل من ثبتت له الحياة وهذه الآية تبين وظيفة القرآن بأنه نزل على الرسول صلى الله عليه وسلم لينذر به من به حياة) (١) .

\* ومنها قوله تعالى ﴿قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ﴾ (٢) .

قال العلامة محمد الأمين الشنقيطي في استنباط عموم الرسالة من هذه الآية الكريمة : (صرح في هذه الآية بأنه صلى الله عليه وعلى آله وسلم منذر لكل من بلغه هذا القرآن كائنا من كان ، ويفهم من الآية أنه الإنذار به عام لكل من بلغه ، وأن كل من بلغه ولم يؤمن به فهو في النار ، وهو كذلك .

أما عموم إنذاره لكل من بلغه ، فقد دلت عليه آيات أخر أيضا كقوله : ﴿قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا﴾ (٣) .

وقوله : ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾ (٤) .

وقوله ﴿تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا﴾ (٥) .

وأما دخول من لم يؤمن به النار فقد صرح به تعالى في قوله ﴿ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده﴾ (٦) .

وأما من لم تبخله دعوة الرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم فله حكم أهل الفترة الذين لم يأتهم رسول الله تعالى والله أعلم (٧) .

---

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب ٢٩٧٥/٥ .

(٢) سورة الأنعام الآية ١٩ .

(٣) سورة الأعراف الآية ١٥٨ .

(٤) سورة سبأ الآية ٢٨ .

(٥) سورة الفرقان الآية ١ .

(٦) سورة هود الآية ١٧ .

(٧) اضواء البيان للشنقيطي ١٦٨/٢ .

وقال صاحب المنار في تفسير هذه الآية : (هذه الآية نص على عموم بعثة خاتم الرسل عليه الصلاة والسلام ، أي لانذركم به يا أهل مكة أو يا معشر قريش والعرب وجميع من بلغه ووصلت إليه دعوته من العرب والعجم ، في كل مكان وزمان إلى يوم القيامة) (١) .

ومن هذه الأدلة كذلك ما ورد في بعثة النبي ﷺ إلى اليهود والنصارى . قال الله تعالى ﴿فَإِنْ حَاجُوكَ فَقُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ (٢) . الكتاب والأمينين أأسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا﴾ (٣) .

يقول احمد فريد : (وقد ادعى بعض اليهود أن محمدا صلى الله عليه وعلى آله وسلم نبي ولكنه أرسل إلى الأميين والعرب وحدهم ، ولم يرسل إلى اليهود والنصارى ، ومما يدحض هذه الشبهة ما يعترف به اليهود أنفسهم من أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قاتلهم ، فإن كان هذا ظلما فكيف يسفك النبي الدماء ، وإن كان مشروعا فقد أقر الخصم وارتفع النزاع .

وثبت بالتواتر الذي لا يستطيع أحد إنكاره أن الرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم دعا اليهود والنصارى إلى الإسلام ، ولا يزال بعض كتبه الشريفة محفوظة إلى اليوم ، وإذا سلم رسالته فهل يدعو إلى الإسلام من لم يبعثه الله إليه .

ومما يدل كذلك على عموم الرسالة بالنسبة لليهود والنصارى الإخبار بنسخ الشرائع السابقة ، وبأن الله عزوجل لا يقبل بعد بعثة النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلا الإسلام ، كما قال تعالى : ﴿إِنْ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامَ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٤) (٣) .

(١) تفسير المنار ٣٤١/٧ .

(٢) سورة آل عمران الآية ٢٠ .

(٣) سورة آل عمران الآية ١٩ .

(٤) تقريب الوصول إلى معرفة الرسول ﷺ ص ١٢٣ .

ومما يدل على عموم رسالته هذا دعوة جميع الناس إلى الايمان به ، وأرسال الكتب اليهم ودعوتهم إلى الاسلام ، ومحاربة اليهود وغيرهم في أكثر من معركة وأجلاهم ، كما في سورة الحشر وغيرها .

وحارب النصارى في غزوة تبوك وسار على هذا المنهج خلفائه من بعده ، وقد أخبر الرسول اصحابه بهذه الفتوح وبظهور الدين ، وأنه لن يبقى بيت إلا وسيدخله هذا الدين بأذن الله عزوجل .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في هذا المعنى : ( وهذا القدر ) أي ان النبي صادق وانه نبي حق ) يعترف به كل عاقل — من اليهود والنصارى — يعترفون بأن دين المسلمين حق ، وأن محمدا رسول الله ﷺ وأن من أطاعه منهم دخل الجنة ، بلى يعترفون بأن دين الإسلام خير من دينهم ، كما أطبقت على ذلك الفلاسفة ، كما قال ابن سينا وغيره : أجمع فلاسفة العالم على أنه لا يقرع العالم ناموس أعظم من هذا الناموس ، لكن من لم يتبعه يعلل نفسه بأنه لا يجب عليه اتباعه ، لأنه رسول إلى العرب الأميين دون أهل الكتاب ، لأنه إن كان دينه حقا فديننا أيضا حق ، والطريق إلى الله تعالى متنوعة ، ويشبهون ذلك بمذاهب الأئمة ، فإنه وأن كان أحد المذاهب يرجح على الآخر ، فأهل المذاهب الأخرى ليسوا كفارا ولا من أهل الكتاب (١) .

ويجيب شيخ الاسلام على الشبه المنازعة في عموم رسالته والمدعية خصوصية رسالته صلى الله عليه وسلم فقط بالعرب كما ادعاه بعض النصارى يجيب عن ذلك بقوله : ( هذه الشبهة التي يضل بها المتكايسون من أهل الكتاب ، والمتفلسفة ونحوهم ، وبطلانها ظاهر ، فإنه كما علم علما ضروريا متواترا أنه دعا المشركين إلى الإيمان ، فقد علم بمثل ذلك أنه دعا أهل الكتاب إلى الإيمان به ، وأنه جاهد أهل الكتاب كما جاهد المشركين ، فجاهد بنى قينقاع ، وبنى النضير ، وقريظة ، وأهل خيبر ، وهؤلاء كلهم يهود ، وسبى نزيثهم ونساءهم ، وغنم



أموالهم ، وأنه غزا النصراني عام تبوك بنفسه وبسراياه ، حتى قتل في محاربتهم زيد بن محمد (ابن حارثة) مولاه الذي كان تبناه ، وجعفر وغيرهما من أهله ، وأنه ضرب الجزية على نصارى نجران .

وكذلك خلفاؤه الراشدون من بعده : جاهدوا أهل الكتاب ، وقاتلوا من قاتلهم ، وضربوا الجزية على من أعطاها منهم عن يد وهم صاغرون (١) .

ثم ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية دلالة القرآن على عموم رسالته وخاصة إلى أهل الكتاب فقال : ( وهذا القرآن الذي يعرف كل أحد أنه الكتاب الذي جاء به : مملوء من دعوة أهل الكتاب إلى اتباعه ، ويكفر من لم يتبعه منهم ، ويذمه ويلعنه والوعيد له كما في تكفير من لم يتبعه من المشركين وذمه ، والوعيد كما قال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا أمتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم﴾ (٢) ، وفي القرآن من قوله يا أهل الكتاب ! يا بني اسرائيل : مالا يحصى إلا بكلفة .

وقال تعالى : ﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين﴾ (٣) إلى قوله : ﴿خير البرية﴾ (٤) ومثل هذا في القرآن كثير جدا ، وقد قال تعالى ﴿قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا الذي له ملك السموات والأرض﴾ (٥) ، وقال تعالى ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾ (٦) (٧) .

ثم ذكر الأحاديث الدالة على عموم رسالته والتي سوف نذكر جزء منها ونخرجه هنا يقول : ( واستفاض عنه عليه السلام (فضلت على الأنبياء بخمس) ، ذكر فيها أنه قال : ( كان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة ) ، بل تواتر عنه عليه السلام أنه بعث إلى الجن والإنس ، فإذا علم بالاضطرار بالنقل المتواتر — الذي تواتر كما

(١) الفتاوى ٢٠٣ / ٤ - ٢٠٤ .

(٢) سورة النساء الآية ٤٧ .

(٣) سورة البينة الآية ١ .

(٤) سورة البينة الآية ٧ .

(٥) سورة الأعراف الآية ١٥٨ .

(٦) سورة سبأ الآية ٢٨ .

(٧) الفتاوى ٢٠٤ / ٤ .

تواتر ظهور دعوته — أنه دعا أهل الكتاب إلى الإيمان به ، وأنه حكم بكفر من لم يؤمن به منهم ، وأنه أمر بقتالهم حتى يسلموا ، أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ، وأنه قاتلهم بنفسه وسراياه ، وأنه ضرب الجزية عليهم ، وقتل مقاتلتهم ، وسبى ذراريهم ، وغنم أموالهم ، فحاصر بني قينقاع ، ثم أجلاهم إلى أذرعات ، وحاصر بني النضير ، ثم أجلاهم إلى خيبر ، وفي ذلك أنزل الله سورة الحشر .

ثم حاصر بني قريظة لما نقضوا العهد ، وقتل رجالهم ، وسبى حريمهم ، وأخذ أموالهم ، وقد ذكره الله تعالى في سورة الأحزاب ، وقتل أهل خيبر حتى فتحها ، وقتل من قتل من رجالهم ، وسبى من سبى من حريمهم ، وقسم أرضهم بين المؤمنين ، وقد ذكرها الله تعالى في سورة الفتح ، وضرب الجزية على النصارى ، وفيهم أنزل الله سورة آل عمران ، وغزا النصارى عام تبوك ، وفيها أنزل الله سورة براءة<sup>(١)</sup> .

ثم قال : (وفي عامة السور المدنية ، مثل البقرة وآل عمران والنساء والمائدة ، وغير ذلك من السور المدنية من دعوة أهل الكتاب وخطابهم ما لا تتسع هذه الفتوى لعشره)<sup>(٢)</sup> .

ثم ذكر كذلك سيرة خلفاء الراشدين رضي الله عنهم وهم من امر المسلمين باتباعهم والافتداء بهم يقول : (ثم خلفاؤهم بعده أبو بكر وعمر ، ومن معهما من المهاجرين والأنصار ، الذي يعلم أنهم كانوا أتبع الناس له ، وأطوعهم لأمره ، وأحفظهم لعهد ، وقد غزوا الروم كما غزوا فارس ، وقتلوا أهل الكتاب كما قاتلوا المجوس ، فقاتلوا من قاتلهم ، وضربوا الجزية على من أداها منهم عن يدهم صاغرون .

ومن الأحاديث الصحيحة عنه قوله ﷺ : ((والذي نفسي بيده لا يسمع بي من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ، ثم لا يؤمن بي : إلا دخل النار))<sup>(٣)</sup> .

(١) الفتاوى ٢٠٤/٤ — ٢٠٥ .

(٢) مجموع الفتاوى ٢٠٥/٤ .

(٣) أخرجه مسلم ح ١٥٣ .

قال سعيد بن جبیر : تصديق ذلك في كتاب الله تعالى ﴿ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده﴾<sup>(١)</sup> ومعنى الحديث متواتر عنه ، معلوم بالإضطراب ، فإذا كان الأمر كذلك : لزم بأنه رسول الله إلى كل الطوائف ، فإنه يقرر بأنه رسول الله إلى أهل الكتاب وغيرهم ، فإن رسول الله لا يكذب ، ولا يقاتل الناس على طاعته بغير أمر الله ، ولا يستحل دمائهم ، وأموالهم ، وديارهم بغير إذن الله<sup>(٢)</sup> .

ثم الزم من لا يعترف بعموم رسالة محمد ﷺ بدليل عقلي ظاهر فقال (فمن قال : أن الله أمره بذلك وفعله ، ولم يكن الله أمره بذلك : كان كاذبا مفتريا ظالما : ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ، أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء﴾<sup>(٣)</sup> وكان مع كونه ظالما مفتريا : من أعظم المريدين علوا في الأرض وفسادا ، وكان أشر من الملوك الجبابة الظالمين ، فإن الملوك الجبابة الذين يقاتلون الناس على طاعتهم : لا يقولون أنا رسل الله اليكم ، ومن أطاعنا دخل الجنة ، ومن عصانا دخل النار ، بل فرعون وأمثاله لا يدخلون في مثل هذا ولا يدخل في هذا إلا نبي صادق ، أو متنبئ كذاب ، كمسيلمة والأسود وأمثالهما)<sup>(٤)</sup> .

فإذا علم انه نبي لان الله نصره وأيده وأظهر دينه على كل الأديان وصار أتباعه أكثر الأمم فأذا لزم ذلك فإنها تجب الطاعة أو يكون الكفر والتكذيب لابد من ذلك يقول شيخ الإسلام (فأذا علم أنه نبي كيف ما كان : لزم أن يكون ما أخبر به عن الله حقا ، وإذا كان رسول الله وجبت طاعته في كل ما يأمر به ، كما قال تعالى ﴿وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله﴾<sup>(٥)</sup> وإذا أخبر أنه رسول الله إلى أهل الكتاب ، وأنه تجب عليهم طاعته : كان ذلك حقا ، ومن أقر بأنه رسول الله ، وأنكو أن يكون مرسلا إلى أهل الكتاب ، بمنزلة من يقول : أن موسى كان رسولا ، ولم

(١) سورة هود الآية ١٧ .

(٢) الفتاوى ٤ / ٤٠٥ - ٤٠٦ .

(٣) سورة الأنعام الآية ٩٣ .

(٤) الفتاوى ٤ / ٢٠٦ - ٢٠٧ .

(٥) سورة النساء الآية ٦٤ .

يكن يجب أن يدخل أرض الشام ، ولا يخرج بني اسرائيل من مصر ، وأن الله لم يأمره بذلك ، وأن الله لم يأمره بالسبت ، ولا أنزل عليه التوراة ، ولا كلمه على الطور ، ومن يقول إن عيسى كان رسول الله ، لم يبعث إلى بني اسرائيل ، ولا كان يجب على بني اسرائيل طاعته ، وأنه ظلم اليهود ، وأمثال ذلك من المقالات التي هي أكفر المقالات (١) .

ومن أدلة القرآن ما ذكره البخاري رحمه الله تعالى من مخاطبة القرآن للجن ودعوتهم إلى الايمان والإسلام يقول تعالى : ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصَتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلُوا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمَنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيَجْرِمَكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ وَمَنْ لَا يَجِبِ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلِي سُلَّةٍ مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٣) .

قال السبكي في تعليقه على هذه الآية : (أجمع المفسرون على دخول الجن في قوله تعالى ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾) (٣) (٤) .

ثم قال ومما يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا قُضِيَ وَلُوا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ (٥) والمنذرين هم المخوفون مما يلحق بمخالفته لوم ولو لم يكن مبعوثا اليهم لما كان القرآن الذي أتى به لازما لهم ولا خوفوا به ، ومنها قولهم فيها ﴿اجيبوا داعي الله﴾ (٦) فأمر بعضهم بعضا باجابته دليل على أنه داع لهم ، وهو معنى بعثه اليهم ومنها قولهم : ﴿وَآمَنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ — الآية﴾ (٧) ، وذلك يقتضي ترتيب المغفرة على الايمان به ، وأن الايمان به شرط فيها ، وإنما يكون كذلك اذا تعلق حكم رسالته بهم ، وهو معنى كونه مبعوثا اليهم ، ومنها قولهم: ﴿وَمَنْ لَا

(١) الفتاوى ٢٠٦/٤ - ٢٠٧ .

(٢) سورة الأحقاف الآيات ٢٩ - ٣٢ .

(٣) سورة الفرقان الآية ١ .

(٤) فتاوى السبكي ص ٥٩٤ .

(٥) سورة الأحقاف الآية ٢٩ .

(٦) سورة الأحقاف الآية ٣٢ .

(٧) سورة الأحقاف الآية ٣١ .

يجب داعى الله - الآية<sup>(١)</sup> فعدم إعجازهم وأوليائهم وكونهم في ضلال مرتب على عدم إجابته وذلك أدل دليل على بعثته اليهم ، ومنها قوله تعالى :﴿سنفرغ لكم أيها الثقلان﴾<sup>(٢)</sup> ، فهذا تهديد ووعد شامل لهم وارد على لسان رسوله ﷺ عن الله ، وهو يقتضي كونه مرسلًا اليهم وأي معنى للرسالة غير ذلك ، وكذلك مخاطبتهم في بقية السورة بقوله : ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾<sup>(٣)</sup> وغير ذلك من الآيات التي تضمنتها هذه السورة، ومنها قوله تعالى في سورة الجن : ﴿فأما به ولن نشوك بربنا أحدا﴾<sup>(٤)</sup> ، فان قوة هذا الكلام تقتضي أنهم انقادوا له وآمنوا بعد شركهم ، وذلك يقتضي أنهم فهموا أنهم مكلفون به ، وكذلك كثير من الآيات التي في هذه السورة التي خاطبوا بها قومهم ومنها قولهم فيها:﴿وأنما لما سمعنا الهدى أمنا به﴾<sup>(٥)</sup> وكذا قولهم : ﴿فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا﴾<sup>(٦)</sup> ، إلى آخر الآيات<sup>(٧)</sup> .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (والمقصود أن محمدا ﷺ بعث إلى الثقلين ، واستمع الجن لقراءته وولوا إلى قومهم منذرين ، كما أخبر الله عز وجل ، وهذا متفق عليه بين المسلمين ، ثم أكثر المسلمين من الصحابة والتابعين وغيرهم ، يقولون : أنهم جاؤوه بعد هذا ، وأنه قرأ عليهم القرآن وباعوه)<sup>(٨)</sup> .

وقال ابن كثير في تعليقه على هذه الآيات رحمه الله : (فيه دلالة على أنه تعالى أرسل محمدا صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلى الثقلين الجن والإنس ، حيث دعاهم إلى الله تعالى وقرأ عليهم الآيات التي فيها خطاب الفريقين وتكليفهم ووعدهم ووعيدهم ، وهي سورة الرحمن ولهذا قال :﴿أجيبوا داعى الله وآمنوا به﴾<sup>(٩)</sup> .

(١) سورة الأحقاف الآية ٣٢ .

(٢) سورة الرحمن الآية ٣١ .

(٣) سورة الرحمن الآية ٤٦ .

(٤) سورة الجن الآية ١ - ٣ .

(٥) سورة الجن الآية ١٣ .

(٦) سورة الجن الآية ١٤ .

(٧) فتاوى السبكي ص ٥٩٤ - ٥٩٥ .

(٨) الفتاوى لابن تيمية ٣٥/١٩ .

(٩) سورة الأحقاف الآية ٣١ .

ويؤكد ذلك قوله عز وجل : ﴿قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قرآنًا عجبًا يهدي إلى الرشد فآمنا به ولن نشرك بربنا أحداً وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً﴾ (١) (٢) .

وأما الأدلة على عموم رسالته من السنة فكثيرة أيضا منها ما يلي :

عن جابر بن عبدالله الانصاري رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «أعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلي ، كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس كافة واحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي ، وجعلت لي الارض طيبة طهورا ومسجدا فايما رجل ادركته الصلاة صلى حيث كان ، ونصرت بالعرب بين يدي مسيرة شهر واعطيت الشفاعة» (٣) ، فقله ﷺ إلى الناس كافة دليل واضح على العموم ، وهذا يفهمه كل من يعرف كلام العرب ولغتهم ولذلك فهم منه الصحابة ، ومن بعدهم من السلف هذا الفهم .

الحديث الثاني : عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «فضلت على الانبياء بست : أعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالعرب ، واحلت لي الغنائم ، وجعلت لي الارض طهورا ومسجدا ، وارسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون» (٤) .

قال النووي في تعليقه على هذا الحديث : (باب وجوب الايمان بنبينا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلى جميع الناس ونسخ الملل بملته .

وقال رحمه الله : (فيه نسخ الملل كلها برسالة نبينا صلى الله عليه وعلى آله وسلم وفي مفهومه دلالة على أن من لم يبلغه دعوة الإسلام فهو معذور وهذا جار على ما تقدم في الأصول أنه لا حكم قبل ورود الشرع على الصحيح والله أعلم) (٥) .

(١) سورة الجن الآية ٣ .

(٢) تفسير ابن كثير ١٧٣/٤ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٣٥) (٤٣٨) (٣١٢٢) ، ومسلم ح (٥٢١) الا انه قال (الى كل احمر وأسود) .

(٤) أخرجه مسلم ح (٤٢٣) .

(٥) شرح مسلم للنووي ١٨٦/٢ .

الحديث الثالث : وفي البخاري عن أبي الدرداء قال : «كانت بين أبي بكر وعمر محاورة فأغضب أبو بكر عمر فانصرف عنه عمر مغضبا ، فاتبعه أبو بكر يسأله ان يستغفر له ، فلم يفعل ، حتى اغلق بابه في وجهه فاقبل أبو بكر إلى رسول الله ﷺ ، فقال أبو الدرداء : ونحن عنده فقال رسول الله ﷺ اما صاحبكم هذا فقد غامر ، قال وندم عمر على ما كان منه فاقبل حتى سلم وجلس الى النبي ﷺ وقص على رسول الله ﷺ الخبر ، قال أبو الدرداء : ألأنتم تاركوا لي صاحبي ، هل أنتم تاركوا لي صاحبي ؟ اني قلت يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ، فقلت كذبت ، وقال أبو بكر صدقت» (١) ، فقوله ﷺ في هذا الحديث جميعا إلى جميع الناس وهذا ظاهر بين .

الحديث الرابع : عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ انه قال : «والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به ، إلا كان من أصحاب النار» (٢) .

وقوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم (لا يسمع بي أحد من هذه الأمة) أي ممن هو موجود في زماني وبعدني إلى يوم القيامة ، فكلهم يجب عليهم الدخول في طاعته ، وإنما ذكر اليهود والنصارى تنبيها على من سواهما ، وذلك لأن اليهود والنصارى لهم كتاب ، فإذا كان هذا شأنهم مع أن لهم كتابا فغيرهم ممن لا كتاب له أولى والله أعلم (٣) .

الحديث الخامس : عن صالح بن صالح الهمداني رضي الله عنه تعالى قال: رأيت رجلا من أهل خراسان سأل الشعبي فقال : يا أبا عمرو إن من قبلنا من أهل خراسان يقولون في الرجل إذا اعتق أمته ثم تزوجها فهو كالراكب بدنثه فقال الشعبي حدثني أبو بردة ابن أبي موسى عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال «ثلاثة يؤتون

(١) أخرجه البخاري ح (٣٦٦١) ج (٣٦٤٠) .

(٢) رواه مسلم ح (١٥٣) .

(٣) شرح مسلم للنووي ١٨٨/٢ .

أجرهم مرتين ، رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي ﷺ ، فأمن به واتبعه  
 وصدقه ، فله أجران ، وعبد مملوك أدى حق الله تعالى وحق سيده ، فله أجران ،  
 ورجل كانت له أمة فغذاها فأحسن غذاها ثم أدبها فأحسن أدبها ثم أعتقها وتزوجها  
 فله أجران) ، ثم قال الشعبي للخراساني خذ هذا الحديث بغير شيء فقد كان الرجل  
 يرحل فيما دون هذا إلى المدينة<sup>(١)</sup> ، فهذا دال على وجوب إيمان أهل الكتاب ،  
 ومن عداهم ممن ليس عنده كتاب من باب أولى .  
 وجميع هذه الأحاديث مفسرة للآيات السابقة ودالة عليها ، وقد استشهد بها  
 جميع من فسر الآيات السابقة .

(١) رواه مسلم ح (١٥٤) .



## **الفصل الثاني** **المعجزات وخوارق العادات في حق النبي ﷺ**

وفيه مقدمة ومبحثان :

**المبحث الأول : حادثة الإسراء والمعراج ، وفيه مطلبان :**

**المطلب الأول : رؤية النبي ﷺ للأنبياء والملائكة .**

**المطلب الثاني : رؤية النبي ﷺ لربه .**

**المبحث الثاني : سحر النبي ﷺ .**

## الفصل الثاني

### المعجزات وخوارق العادات في حق النبي ﷺ

#### التمهيد :

سوف نتكلم في هذا الفصل على بعض معجزات النبي ﷺ ، وخوارق العادات التي حصلت له أو عليه ، فمن المعجزات رؤية النبي ﷺ لله عز وجل ، وحادثة الاسراء والمعراج ، وما حصل فيها من خوارق ، وأحداث وأبرزها رؤيته للأنبياء والملائكة كذلك .

ثم بعد ذلك نتكلم على حادثة سحر النبي ﷺ ، وحيث أن السحر خارق من الخوارق ، التي لم يبالغها الناس فانا أدخلناه في هذا الفصل ، ولكن قبل الحديث عن مباحث هذا الفصل ، والخوض فيها نحب أن نتعرف على المعاني اللغوية، والإصطلاحية للمعجزة ، ثم للخوارق وهي مقدمة لا بد منها .

#### أولاً معنى المعجزة في اللغة :

المعجزة : مأخوذة من العجز .

والعجز أصله التأخير عن الشيء ، وحصوله عند عجز الأمر ، أي مؤخره وصار في التعارف اسماً للقصور عن فعل الشيء ، وهو نقيض الحزم والقدرة .

وعجز من باب ضرب .

وعجز عجزاً من باب تعب (١) .

وعجز عن الأمر : يعجز ، وعجز ، عجزاً والمعجزة والمعجز : العجز قال

سيبويه : هو المعجز والمعجز ، الكسر على النادر ، والفتح على القياس ، لأنه مصدر ، والعجز الضعف ، تقول عجزت عن كذا ، أعجز .

---

(١) المصباح المنير للفيومي ٢/٢٩٣ .

والتعجيز : التنبيط .

ومعنى الإعجاز : الفوت والسبق ، فأعجز الشيء أي فاته ، ويقال أعجزني فلان : أي فاتني .

وأعجزه تعجيزاً : جعله عاجزاً ، وثبطه ، ونسبه إلى العجز وقال الليث : أعجزني فلان : إذا عجزت عن طلبه وإدراكه .

ويقال : عجز عن الأمر : إذا قصر عنه .

يقول تعالى حكاية عن ابن آدم : ﴿أعجزت أن أكون﴾<sup>(١)</sup> ويقول أيضاً : ﴿وأعلموا أنكم غير معجزى الله﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿وما أنتم بمعجزين في الأرض﴾<sup>(٣)</sup> .

والمعجزة بفتح الجيم وكسرهما : مفعلة ، من العجز وعدم القدرة ، والمعجزة: واحدة معجزات الأنبياء عليهم السلام<sup>(٤)</sup> .

والمعجز في الحقيقة : فاعل العجز في غيره ، وهو الله تعالى ، كما أنه هو المقدر ، لانه فاعل القدرة في غيره ، وإنما قيل لأعلام الرسل عليهم السلام معجزات : لظهور عجز المرسل إليهم عن معارضتهم بأمثالها ، وزيدت الهاء فيها : فقيل معجزة للمبالغة في الخبر عن عجز المرسل إليهم عن المعارضة فيها ، كما وقعت المبالغة بالهاء في قولهم : علامة ونسابة ورواية<sup>(٥)</sup> .

وأما معنى المعجزة في الاصطلاح : فنرى شيخ الإسلام ابن تيمية : أن (اسم المعجزة يعم كل خارق للعادة في اللغة وعرف الأئمة المتقدمين ، كالإمام أحمد بن حنبل وغيره ، ويسمونها : الآيات — لكن كثير من المتأخرين

---

(١) سورة المائدة الآية ٣١ .

(٢) سورة التوبة الآية ٢ .

(٣) سورة الشورى الآية ٣١ .

(٤) انظر لسان العرب ٣٦٩/٥ — ٣٧٠ ، وانظر المفردات للراغب الاصفهاني ص ٣٠٢ .

(٥) انظر أصول الدين للبغدادى ص ١٧٠ .

يفرق في اللفظ بينهما ، فيجعل المعجزة للنبي والكرامة للولي ، وجماعها الأمر الخارق للعادة (١) .

ويعرفها القاضي عبد الجبار من المعتزلة ، بقوله (هي الفعل الذي يدل على صدق المدعي للنبوّة) (٢) .

ويعرفها الرازي بأنها : (أمر خارق للعادة مقرون ، بالتحدي مع عدم المعارضة (٣) .

وشيخ الإسلام يطلق على المعجزة ألفاظ : الآية أو البرهان ، ويقول : (آيات الأنبياء وبراهينهم هي الأدلة ، والعلامات المستلزمة لصدقهم ، فمعجزات الأنبياء هي آياتهم وبراهينهم ، كما سماها الله بذلك ، لأن الدليل لا يكون إلا مستلزما ، للمدلول عليه ، مختصا به ، ولا يكن مشتركا بينه وبين غيره ، بل إما أن يكون مساويا له في العموم والخصوص ، أو يكون اخص منه) (٤) .

وقال في موضع آخر : (أما استخدام لفظ المعجزة ، وتعليق الحكم بوصفها بأنها أمر خارق للعادة ، بشرط الإحتجاج على النبوّة والتحدي بمثله ، فهذا الاستخدام بهذه الألفاظ ، وبهذه الأوصاف ، لم يرد في القرآن ، أو في السنة ، ولم يقل به السلف ، وإنما الذي ورد ألفاظ : الآية ، والبرهان والبينة) (٥) .

فيعرف المعجزة بقوله : (المعجزة هي أمر خارق للعادة ، ومقرون بالتحدي سالم عن المعارضة ، وعلى ذلك فإن الأمور التالية، لا تعد من باب المعجزات (٦) . هذا عن المعجزة .

---

(١) الفتاوى ٣١١/١١ .

(٢) المغني في أبواب العلل والتجويد للقاضي عبد الجبار ١٥/١٤٧ .

(٣) محصل أذكار المتقدمين والمتأخرين ص ٣٠٠ .

(٤) النبوات للامام ابن تيمية ص ٢ .

(٥) انظر الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ٦٧/٤ - ٦٩ .

(٦) معجم الفاظ العقيدة ص ٣٧٨ .

أما الخوارق في اللغة : فانها تأتي على عدة معاني ، منها :

١ - الخرق : الفرجة والشق في الحائط ، والثوب ونحوه أي ما انخرق من الشيء وبان عنه .

٢ - وانخرقت الريح : هبت على غير استقامة ، وريح خريقة شديدة ، وقيل : لينية سهلة ، فهو ضد ، وقيل راجعه غير مستمرة ، وقيل طويلة الهبوب .

٣ - الخرق : الأرض البعيدة البعيدة ، مستوية كانت أو غير مستوية ، يقال قطعنا لكم أرضاً خرقاً وخروقاً .

٤ - والخرق : الفلاة الواسعة ، سميت بذلك ، لانخرق الريح فيها .

٥ - خرق الأرض يخرقها : قطعها حتى بلغ أقصاها (١) .

٦ - التخرق : لغة في التخلق من الكذب ، وخرق الكذب وتخرقه ، وخرقه كله : أختلفه ، ويقال : خلق الكلمة واختلقها ، وخرقها واخترقها : إذا ابتدعها كذباً وتخوق الكذب وتخلقه (٢) .

٧ - والخرق بالتحريك : الدهش من الفزع أو الحياء ، وقد اخرقته : أي أدهشته ، وقد خرق بالكسر خرقاً ، فهو خرق : أي دهش (٣) .

أما الخوارق اصطلاحاً :

فهي كل ما خالف العادة فهو خارق ، ويطلق الخارق على ما يخرق نظام الطبيعة ، كالمعجزات والكرامات والإرهاصات ، فهي خارقة للنظام الطبيعي المعلوم .

(١) وفي التنزيل قوله تعالى : (إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولاً) سورة الإسراء الآية ٣٧ .

(٢) وفي التنزيل قوله تعالى : (وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه) سورة الأنعام آية ١٠٠ .

(٣) انظر جميع هذه المعاني في لسان العرب ٧٣/١٠ - ٧٨ .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في بيان هذه المعاني ، للخوارق : (وحيث إن جنس الأنبياء متميزون عن غيرهم بالآيات ، والدلائل الدالة على صدقهم ، التي يعلم العقلاء أنها لم توجد لغيرهم ، فيعلمون أنها ليست لغيرهم لاعادة ، ولا خرق عادة ، بل إذا عبر عنها بأنها خرق عادة ، وبأنها من العجائب ، فالأمر العجيب هو الخارج عن نظائره ، وخارق العادة ما خرج عن الأمر المعتاد ، فالمراد بذلك : أنها خارجة عن الأمر المعتاد لغير الأنبياء ، وأنها من العجائب الخارجة عن النظائر ، فلا يوجد نظيرها لغير الأنبياء ، وإذا وجد نظيرها سواء كان أعظم منها ، أو دونها لنبي ، فذلك تؤكد لها أنها من خصائص الأنبياء ، فإن الأنبياء يصدق بعضهم بعضاً ، فأية كل نبي آية لجميع الأنبياء ، كما أن آيات أتباعهم آيات لهم أيضاً ، وهذا أيضاً من آيات الأنبياء ، وهو تصديق بعضهم لبعض) (١) .

ولكن الخارق قد يطلق على ما يجاوز قدرة الانسان ، لا على ما يجاوز نظام الطبيعة ، فكل ما جاوز قدرة الإنسان ، فهو خارق لطبيعته ، وكل ما كان متعلقاً بقدرته ، فهو طبيعي له .

والخارق للطبيعة لا يخرج عن كونه مراداً لله ، لأن كل ما يجري في الملك والملكوت ، فهو خلق لله تعالى ، وإذا قلت إن الله قادر على كل شيء ، فلا بد لك من القول ، أنه تعالى قادر على خرق العادات .

والخوارق على أنواع يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (المعجزة للنبي والكرامة للولي ، وجماعهما الأمر الخارق للعادة .

وتأتي الخوارق من باب العلم ، فتارة بأن يسمع العبد ما لا يسمعه غيره ، وتارة بأن يرى ما لا يراه غيره يقظة ومناماً ، وتارة بأن يعلم ما لا يعلم غيره وحيّاً وإلهاماً ، أو إنزال علم ضروري أو فراسة صادقة ، ويسمى كشفاً ومشاهدات ، ومكاشفات ومخاطبات : فالسمع مخاطبات ، والرؤية مشاهدات ، والعلم مكاشفة ، ويسمى ذلك كله كشفاً ، ومكاشفة أي كشف له عنه (٢) .

(١) النبوات لابن تيمية ص ١١٢ .

(٢) الفتاوى ١١/ ٣١٣ .

ثم قال (وقد تكون هذه الخوارق همة وصدقاً ودعوة مجابة ، وقد يكون من فعل الله الذي لا تأثير له فيه بحال ، مثل هلاك عدوه بغير أثر منه ، كقوله (من عادى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة) <sup>(١)</sup> ومثل تذليل النفوس له ، ومحاربتها أيّاه ونحو ذلك) .

وتأتي كذلك ما كان من باب العلم والكشف ، قد يكشف لغيره من حاله بعض أمور ، كما قال النبي ﷺ في المبشرات : هي الرؤيا الصالحة يراها ، الرجل الصالح أو ترى له ، وكما قال النبي ﷺ انتم شهداء الله في الأرض <sup>(٢)</sup> .

ثم قال (وقد جمع لنبينا محمد ﷺ جميع أنواع المعجزات ، والخوارق ، أما العلم والأخبار الغيبية والسماع والرؤية فمثل إخبار نبينا ﷺ عن الأنبياء المتقدمين وأممهم ، ومخاطباته لهم وأحواله معهم ، وغير الأنبياء من الأولياء وغيرهم ، بما يوافق ما عند أهل الكتاب الذين ورثوه بالتواتر ، أو بغيره من غير تعلم له منهم ، وكذلك إخباره عن أمور الربوبية والملائكة ، والجنة والنار بما يوافق الأنبياء قبله من غير تعلم منهم ، ويعلم أن ذلك موافق لنقول الأنبياء ، تارة بما في أيديهم من الكتب الظاهرة ونحو ذلك ، من النقل المتواتر ، وتارة بما يعلمه الخاصة من علمائهم ، وفي مثل هذا قد يستشهد أهل الكتاب ، وهو من حكمة إبقائهم بالجزية ، وتفصيل ذلك ليس هذا موضعه) <sup>(٣)</sup> .

ثم قال (فإخباره عن الأمور الغائبة ماضيها وحاضرها ، هو من باب العلم الخارق وكذلك إخباره عن الأمور المستقبلية مثل مملكة أمته ، وزوال مملكة فارس والروم وقتال الترك وألوف مألوفة من الأخبار التي أخبر بها ، مذكور بعضها في كتب دلائل النبوة ، وسيرة الرسول وفصائله وكتب التفسير ، والحديث والمغازي وغيرها) <sup>(٤)</sup> .

(١) سبق تخريجه .

(٢) الفتاوى ٣١٤/١١ .

(٣) الفتاوى ٣١٤/١١ - ٣١٥ .

(٤) الفتاوى ٣١٥/١١ .

ويعرف بعضهم الخوارق بقوله : الخوارق التي تعطى للأنبياء ، وليس مقصود بها التحدي ، كنبع الماء من بين أصابعه الشريفة ﷺ ، وتكثير الطعام القليل وتسبيح الحصى بين يديه ، وأتيان الشجر إليه وبكاء الجزع عند فراقه وغيرها (١) .  
فأن هذه الأشياء لم يقصد بها التحدي ، وهي خارقة للعادة فتسمى بذلك ، ويقول صاحب معجم الفاظ العقيدة (هي ما أعطي لغير الانبياء ويسمى بعضها بعضهم كرامات) (٢) .

ونلاحظ التداخل بين هذه المعاني ، وهي على العموم معاني محدثة أحدثها العلماء ، وتعارفوا عليها كما يقول شيخ الإسلام (٣) ويقول شيخ الاسلام ابن تيمية (فصار كثير من الناس لا يعرف ما للصالحين من الآيات الخارقة وما لأوليائهم الشيطان من ذلك من السحرة ، والكهان والكفار من المشركين وأهل الكتاب وأهل البدع والضلال ، فجعلوا الخوارق جنساً واحداً ، وقالوا كلها يمكن أن تكون معجزة إذا اقترنت بدعوى النبوة .. وأنكروا أن يكون السحر والكهانة الا من جنس الشعوذة والحيل ، ولم يعلموا أن الشياطين تعين على ذلك ..) (٤) .

فلاحظ تداخل هذه المعاني بعضها مع بعض ولذلك يعتبر اكثر العلماء خوارق العادات مصطلح عام ، يدخل تحته المعجزة والكرامة والسحر والكهانة والتنجيم وغيرها ، من الأمور التي تعتبر أو خارق للعادة ، وبعد هذا القدر يمكن الدخول إلى مباحث هذا الفصل .

(١) انظر معجم الفاظ العقيدة ص ٣٧٨ .

(٢) انظر معجم الفاظ العقيدة ص ٣٧٨ .

(٣) انظر الفتاوى ٨٩/١٣ - ٩٠ ، وانظر كذلك منهاج السنة النبوية ٣٩٦/٢ - ٤٠١ .

(٤) انظر الفتاوى ٩٠/١٣ .



## المبحث الأول حادثة الإسراء والمعراج

ذكر البخاري عرضاً قصة الإسراء والمعراج ، في كتاب بدء الخلق عند حديثه عن أعمال الملائكة عليهم السلام ، في كتاب بدء الخلق ثم ذكر حديث آخر في كتاب بدء الخلق عن ما رآه الرسول في هذه الليلة ، و سوف نقتصر هنا على ما أورده البخاري في كتاب بدء الخلق ، مع العلم أن البخاري رحمه الله ، قد ذكر لكل من الإسراء والمعراج باب مستقل ، في كتاب المناقب في مناقب الأنصار ، ورقم البابان هما ٤١ - ٤٢ (١) .

وقد ذكر هذه القصة أيضاً ، كذلك في كتاب التفسير في موضعين ، وأطال في ذكرها في أول تفسير سورة الإسراء (٢) وفي تفسير سورة النجم ، عند قوله تعالى ﴿ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى﴾ (٣) (٤) .

ونحن هنا سوف نذكر مقدمة لابد منها وهي تعريف الإسراء والمعراج ، ثم ذكر متى كان ذلك ؟ ثم هل كان ذلك نقطة ، أم مناماً وهل كان ذلك بالجسم أم بالروح فقط ؟ ثم بعد ذلك نتكلم عن المطالب الموجودة هنا .

إن الإسراء كما هو معروف (هو ذهاب الله بنبيه محمد ﷺ من المسجد الحرام بمكة ، إلى المسجد الأقصى بإلياء - مدينة القدس في جزء من الليل ثم رجوعه من ليلته .

أما المعراج فهو صعوده ﷺ من بيت المقدس إلى السماوات السبع وما فوق السبع ، ثم رجوعه إلى بيت المقدس في جزء من الليل) (٤) .

---

(١) فتح الباري ٢٣٦/٧ - ٢٥٩ .

(٢) انظر فتح الباري ٣٤٣/٨ - ٣٥١ .

(٣) سورة النجم آية ١٣ .

(٤) انظر فتح الباري ٤٧١/٨ - ٤٧٧ .

(٥) الإسراء والمعراج للدكتور الشيخ محمد بن محمد ابو شهبة ص ٢٥ .

ولعل التعريف الأجمل والأشمل هو تعريف سعيد محمد حسن حيث قال (هي رحلة بدأت من مكة إلى بيت المقدس ، ومن هناك إلى السماوات ، وفي بيت المقدس كان لقاء ، وأحداث وفي المساء أيضاً كانت لقاءات وأحداث) <sup>(١)</sup> .

أما هل كان الإسراء بالجسد والروح ، أم هو بالروح فقط ، وهل كان يقظة أم منام ، فيقول الدكتور فضل حسن عباس : (والذي يرجحه جمهور العلماء ، ان الإسراء كان بالروح والجسد كليهما ، وبرهان ذلك الكتاب والسنة والعقل ، ثم قال وجماهير العلماء يذهبون إلى أن الإسراء ، كان يقظة فلو كان مناما لم تذكره قریش، ولم يكن في ذلك فتنة لهم وللبعض المسلمين) <sup>(٢)</sup> وذهب إلى تأييد هذا ، الدكتور محمد أبوشهبة وذكر الأدلة عليه ، وسوف نعرضها بعد قليل ، وذكر انه قول أكثر العلماء <sup>(٣)</sup> وأيده كذلك الدكتور محمد عبدالقادر ابو فادي <sup>(٤)</sup> ، وكذلك أيد هذا القول الدكتور سعيد محمد حسن <sup>(٥)</sup> .

وقد ذكر ابن كثير هذه الأقوال ، والاختلاف ثم أيد هذا القول ، وهو أنه كان يقظة وأنه بالجسد والروح وذكر الأدلة ، وأطال في ذلك <sup>(٦)</sup> .

ومال إلى هذا القول ابن حجر رحمه الله تعالى فقال (ذهب الجمهور والمحدثين والفقهاء والمتكلمين إلى أن الإسراء ، كان يقظة بجسده وروحه ، وهو الذي تواردت عليه ظواهر الأخبار الصحيحة ، ولا ينبغي العدول عن ذلك إذ ليس ما يحيله حتى نحتاج إلى تأويل) <sup>(٧)</sup> .

---

(١) حقائق الإسراء والمعراج تأليف سعيد بن محمد حسن ص ٣٨ .

(٢) المنهاج نفحات من الإسراء والمعراج ص ١٦ .

(٣) الإسراء والمعراج للشيخ محمد أبوشهبة ص ٣٧ .

(٤) انظر في ظلال السيرة النبوية (الإسراء والمعراج) ص ٢٢ .

(٥) حقائق الإسراء والمعراج ص ٤٠ .

(٦) تفسير ابن كثير ٣/٣ - ٢٤ .

(٧) فتح الباري ٢٣٧/٧ .

وقال ذو النسبين أبو الخطاب بن دحية ، بعد ذكر الأقوال قال المقالة الثالثة  
(ذهب معظم السلف والمسلمين من الفقهاء والمحدثين والمفسرين والمتكلمين ، وهو  
مذهب أهل السنة أجمعين ، إلى أن الإسراء بالجسد وفي الیقظة ، وهذا هو الحق فإن  
الدواب لا تحمل الأرواح ، وإنما تحمل الأجسام) (١) .

وأما ابن القيم فقد أنكر أن يكون أحد ، قال ان الرسول أسرى به في المنام  
وأما نقل عن بعض الصحابة ، أنه قال أسرى بالروح فقط ، ثم بين ضعف هذا  
القول ثم قال والصحيح أنه أسرى به بروحه وجسده (٢) .

وإن أدلة هؤلاء العلماء ، كثيرة جداً ويصعب حصرها ، ولكن يمين أن  
نلخصها فيما يلي :

١ - إن الله عزوجل بدأ الحديث عن الإسراء والمعراج ، في مطلع سورة الإسراء  
بقوله : (سبحان الذي أسرى بعبده) والعرب حين تعجب من شيء ، وتندهش  
لوقوعه أو منه تقول : سبحان الله ، وحين تبدأ السورة بالتسبيح ، تدل على أن هنالك  
أمراً متعجباً منه ، جاء ذكره مباشرة بعد التعجب ، وهو الإسراء بالنبی صلى الله  
عليه وسلم وعروجه جسماً وروحاً ، وهذا الذي يتعجب منه ، أما الرؤيا في المنام،  
فلا يتعجب منها أصلاً .

٢ - لقد جاء في الآية الكريمة التعبير عن الإسراء والمعراج ، بقوله سبحانه  
(سبحان الذي أسرى بعبده) وكلمة عبد ، كما هو معلوم تطلق على الإنسان روحاً  
وجسماً ، ولا تطلق على الروح وحدها .

٣ - لو كان الإسراء والمعراج بروحه ﷺ ، لما حدثت فتنة في الصف المسلم حيث  
ارتد بعض المسلمين في مكة إذ ، لم يصدق ما أخبر به الرسول ﷺ من الإسراء  
والمعراج ، وما حدث له فيهما من آيات . قال سبحانه وتعالى ﴿وما جعلنا الرؤيا

(٢) الابتهاج في أحاديث المعراج تأليف أبو الخطاب بن دحية ص ١٧ .

(٣) زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم ٣٤/٤ - ٤٢ .

التي أريناك إلففة للناس» (١) ولو كانت بالروح لما وقف المشركون يكذبونها (٢).

٤ - ولو كان الإسراء والمعراج بالروح فقط ، أي في المنام لما كانت معجزة ولما استهجت ، إذ الإنسان العادي قد يرى في منامه أشياء لا يراها في اليقظة ، وقد تصدر عنه تصرفات لا يقدر على عشر معاشرها في اليقظة ، كالطيران في الهواء والمشي على الماء .

٥ - قوله تعالى ﴿لما زاغ البصر وما طغى﴾ ، لقد رأى من آيات ربه الكبرى ﴿ فالآيات تتص بصراحة ، على أن المعراج كان رؤية عين ، وليس مناماً .

٦ - لقد صرحت الأحاديث الصحيحة ، أن الرسول ﷺ قد ركب دابة يقال لها البراق ، والإنسان بجسه وروحه يركب الدابة وغيرها ، فهل يقال للروح تركب البراق ، وهل يصح نسبة الركوب إلى الروح (٣) .

هذه أهم تلك الأدلة بعد الجمع والإختصار ، ومن أراد الاستزادة فليراجع المصادر السابقة .

وبعد هذه المقدمة الضرورية ، لهذا البحث يحسن بنا الدخول إلى مطالب هذا البحث ، وهما مطلبان :

(١) سورة الإسراء آية ٦٠ .

(٢) تفسير ابن كثير ٢٦٢/٤ .

(٣) أنظر في ذلك في ظلال السيرة النبوية (الإسراء والمعراج) ص ٢٣ - ٢٤ .

## المطلب الأول : رؤية النبي ﷺ للأنبياء والملائكة :

أما الخبر الأول لهذا المطلب وهي رؤيته صلى الله عليه وسلم للأنبياء فنقول: ورد ذلك عن النبي ﷺ ، في الحديث الذي رواه البخاري في كتاب بدء الخلق، وهو حديث الإسراء والمعراج المشهور ، وهو حديث طويل جداً ، وقد صرح فيه الرسول ، برؤية الأنبياء في هذا الحديث<sup>(١)</sup> .

وقد روى البخاري ، كذلك حديث آخر في كتاب بدء الخلق ، فيه التصريح في الرؤية وهو حديث ابن عباس ((عن ابن عباس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال: (رأيت ليلة أسرى بي موسى رجلاً آدم طوالاً جعداً ، كأنه من رجال شنوءه ، ورأيت عيسى رجلاً مربوعاً ، مربوع الخلق إلى الحمرة والبياض ، بسط الرأس ، ورأيت مالكاُ خازن النار ، والدجال في آيات أراهن الله إياه ، فلا تكن في مريسة من لقائه ، قال أنس وأبو بكره عن النبي ﷺ تحرس الملائكة المدينة من الدجال))<sup>(٢)</sup> .

فهذه الأحاديث والتي جاءت في كتاب بدء الخلق ، قد صرحت بأن الرسول ﷺ قد رأى هؤلاء الأنبياء وذكر من صفاتهم أشياء كثيرة ، وشبههم بأناس من العرب، وقد رجعت إلى أكثر شراح هذه الأحاديث ، فلم أرى لهم كلام في معنى هذه الرؤية، وكيفيةها ولعل سكوتهم عنها من باب الإيمان بالغيب ، وإن لم نعلم الكيفية فيه ، ومن تكلم فيها فلا تعدوا إشارات بسيطة جداً ، ويكفيها الحديث فإنه صرح بأنه رآهم ﷺ حين الإسراء ولعل هذه الرؤية هي رؤية لأرواحهم عليهم السلام .

---

(١) الحديث قد أخرجه البخاري في عدة مواضع من كتابه منها ح (٣٤٢) (٣٢٠٧) (٢٣٩٣) (٣٤٣٠) وأخرجه مسلم ح (١٦٢) عن انس بطرق كثيرة وح (١٦٣) عن ابي نر (١٦٤) بطرق كذلك مع اختلاف في بعض الألفاظ .

(٢) هذا الحديث أخرجه البخاري ح (٣٢٣٩) غب كتاب بدء الخلق (٣٣٩٦) في كتاب الانبياء وأخرجه مسلم ايضا ح (١٦٥) بروايته عن ابن عباس (١٦٨) عن ابي هريرة (١٧١) عن عمر بن الخطاب وح (١٧٢) عن ابي هريرة .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ، (وأما رؤيته موسى ورؤية غيره من الأنبياء ، ليلة المعراج في السماء لما رأى آدم في السماء الدنيا ، ورأى يحيى وعيسى في السماء الثانية ، ويوسف في الثالثة ، وإدريس في الرابعة ، وهارون في الخامسة ، وموسى في السادسة ، وإبراهيم في السابعة ، أو بالعكس فهذا رأى أرواحهم مصورة في صور أبدانهم ، وقد قال بعض الناس لعله ، رأى نفس الأجساد المدفونة في القبور ، وهذا ليس بشيء ، لكن عيسى صعد إلى السماء بروحه وجسده ، وكذلك قد قيل في إدريس ، وأما إبراهيم وموسى وغيرهما ، فهم مدفونون في الأرض) (١) .

وقال في موضع آخر : (عيسى عليه السلام حي ، وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : ((ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا ، وإماما مقسطا ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية)) (٢) وثبت في الصحيح عنه (أنه ينزل على المنارة البيضاء شرقي دمشق ، وأنه يقتل الدجال) ومن فارقت روحه جسده لم ينزل جسده من السماء ، وإذا أحيى فإنه يقوم من قبره ، ولو كان قد فارقت روحه جسده ، لكان بدنه في الأرض كبدن سائر الأنبياء ، أو غيره من الأنبياء) (٣) .

وقال ابن حجر لما ذكر رؤية الإمام أحمد رحمه الله والتي فيها «فصلى بالملائكة في بيت المقدس» (٤) قال (وقد أستشكل رؤية الأنبياء في السماوات والصلاة بهم ، في بيت المقدس وأجيب عن ذلك ، بأن أرواحهم تشكلت بصور

(١) الفتاوى ٣٢٨/٤ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٤٢٨) ٣٤٤٩ .

(٣) الفتاوى ٣٢٢/٤ - ٣٢٣ .

(٤) أخرجه الإمام أحمد عن أنس بن مالك (١٢٠/٣ ، ١٨٠ ، ٢٣٩) .

أجسادهم أو أحضرت أجسادهم لملاقاة النبي ﷺ تلك الليلة ، تشريفاً له وتكريماً قال ويؤيده حديث عبدالرحمن بن هشام عن أنس ففيه ، (وبعث له آدم ، فمن دونه من الانبياء) (١) .

وقال في موضع آخر له (في محاولة الجمع ، وتأيد أن ذلك خاص بأرواح الأنبياء في حديث أبي هريرة عند البزار ، والحاكم (أنه صلى بيت المقدس مع الملائكة ، وأنه أوتي هناك بأرواح الأنبياء ، فأتوا على الله ...) الحديث (٢) .

ويؤيد هذا الرأي وهي أن الرسول رأى أرواح الأنبياء ، رواية مسلم عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه ، وفيها أن رسول الله ﷺ «عرض على الانبياء فلذا موسى ضرب من الرجال كأنه من رجال شنودة» ... الحديث (٣) .

ولم أر من تعرض لهذه الفظة بشرح ، وهي قوله عرض علي الأنبياء ، ولعل هذا العرض عرض لأرواحهم ، يقول الامام النووي عند سياقه هذه الأحاديث في وصف الأنبياء وتشبههم بالناس وذكر لبعض أعمالهم ، وما أورده الامام مسلم في ذلك قال النووي : (قال القاضي عياض رحمه الله تعالى ، أكثر الروايات في وضعهم تدل على أنه ﷺ رأى ذلك ليلة أسرى به ، ثم قال (وأما كيفية ذلك من أن أجسادهم في الأرض لله عدة احتمالات : أحدها أنهم كالشهداء ، بل هم أفضل منهم والشهداء أحياء عند ربهم فلا يبعد أن يحجوا ويصلوا كما ورد في الحديث الآخر وأن يتقربوا إلى الله تعالى بما استطاعوا ، لأنهم وأن كانوا قد توفوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل ، حتى إذا فئيت مدتها وتعقبها الآخرة التي هي دار

(١) فتح الباري ٧/٢٥٠ .

(٢) فتح الباري ٧/٢٤٠ .

(٣) أخرجه مسلم ح (١٦٧) وأخرجه الترمذي ح (٣٦٤٩) كتاب المناقب عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال حديثه حسن صحيح غريب .

الجزء انقطع العمل ، والوجه الثاني أن عمل الآخرة ذكر ودعاء ، قال الله تعالى: ﴿ادعواهم فيها سبحانهك اللهم وتحيتهم فيها سلام﴾ ومعنا تصريح بهذا العمل ، والوجه الثالث أنه ﷺ أرى أحوالهم التي كانت في حياتهم ، ومثلوا له في حال حياتهم كيف كانوا وما هي أعمالهم ، كما قال ﷺ «كأنني انظر إلى موسى وكأنني انظر إلى عيسى ، وكأنني انظر إلى يونس عليهم السلام» ، والوجه الرابع أن يكون أخبر عما أوحى إليه ﷺ من أمرهم ، وما كان منهم وأن لم يرههم رؤية عين هذا آخر كلام القاضي عياض رحمه الله والله أعلم (١) .

ويقول الدكتور محمد أبو زهرة في تأييد أن ذلك كان بالأرواح (ذكر صلى الله عليه وسلم في المعراج ، أنه التقى بالأنبياء والباقي منهم أرواحهم ، أما أجسادهم فبيعتها الله تعالى يوم القيامة ، ولم يرد خبر ولو ضعيفاً أن الله بعثها ، ثم أفناها بعد الصلاة والسلام على الرسول ﷺ ثم استدل على ذلك بقوله تعالى ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾ (٢) فاسند الرؤية هنا إلى الفؤاد وهي مخالفة لرؤية العين (٣) .

ويشكل عليه ما أورده ابن حجر من حديث : (وبعث الله له من آدم إلى من دونه من الأنبياء) وكذلك وصفهم بأجسادهم ، وتشبيه النبي لهم مما يشعر بأن ذلك كان حقيقة وبالأجساد والأرواح .

ولعل هذه الأرواح تشكل بأشكال أجسامها ، عند مفارقة هذه الأجسام في هذه الحياة الدنيا والله أعلم في الآخرة ، كما قال النووي .

أو نقول ان ذلك عالم آخر خارج عن التصور ، وهو عالم فوق هذا العالم

(١) انظر شرح مسلم للنووي ٢١٨/٢ - ٢١٩ .

(٢) سورة النجم آية ١٣ .

(٣) الإسراء والمعراج لمحمد سعيد مبيض ص ٥٧ - ٥٨ .



المحسوس ، وله أحواله الخاصة به ، فان العروج إلى السماء وما فيه من أحداث كلها غير خاضعة للعقل ، وما يدركه وفوق تصوره ، فنؤمن بذلك وأن جهلنا كفيته .

ويرى الإمام البيهقي ان هذه حياة حقيقية للأجساد ، وقال قد ألفت في ذلك كتاب اثبت فيه حياتهم ، يقول (والانبياء عليهم الصلاة والسلام بعدما قبضوا ردت اليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء ، وقد رأى نبينا جماعة منهم ليلة المعراج وأمر بالصلاة عليهم وأخبر وخبره الصادق ، أن صلاتنا معروضة عليه ، وأن سلامنا يبلغه وأن الله حرم على الأرض ، أن تأكل أجساد الأنبياء ، وقد أفردنا لإثبات ذلك كتاباً) (١) .

وأيد هذا القول الدكتور فضل سعيد مبيض ، يقول (أما دعوى أن أجساد الأنبياء تبلى ، والباقي منهم أرواحهم ، فيحضره حديث رسول الله الذي أخرجه أحمد في مسنده (إن الله حرم على الأرض ، أجساد الأنبياء عليهم السلام) (٢) .

ويؤيد هذا المذهب الإمام ابن القيم ، ويستدل له بما روي ان النبي عند السلام عليه تعود إليه روحه ، فيرد السلام وأثبت أن الأرواح لها تعلق كبير ، بالأبدان يقول (بأن لروح النبي ﷺ إشراف وتعلق بالجسد إلى يوم القيامة بحيث إذا سلم المسلم على رسول الله رد الله إليه روحه ، حتى يرد السلام على من سلم عليه ثم تفارقه وتعود إلى إشرافها فما المانع إذاً من إعادة الأرواح ، إلى الأنبياء ليصلي بهم محمد رسول الله وليتعرف إليهم ويسلموا عليه ثم تفارقهم أرواحهم ، بعد ذلك أليس الله على كل شيء قدير) (٣) .

---

(١) الاعتقاد للبيهقي ص ٢٣٧ .

(٢) الاسراء والمعراج لمحمد سعيد مبيض ص ٥٦ .

(٣) زاد المعاد في هدي خير العباد ٤٠/٣ - ٤١ .

ويرد الشيخ محمد سعيد مبيض ، على من انكر ان يكون النبي رأى أحد من الأنبياء ولماذا لم يذكر القرآن ذلك ، فيقول : ( ما هي الضرورة حتى يشير القرآن إلى ذلك ، أو يرد في ذلك حديث شريف ما دامت الرحلة كلها خارقة للعادة ، وما دام الحديث بصدد الإسراء والمعراج ، فلا حاجة للدخول في تفصيل الفرعيات ، لأن قدرة الله على إحيائهم تحصيل حاصل مادام قد ثبت بالحديث الصحيح سلامة وصلاته بهم إماماً .

وليس في الآية الكريمة «ما كذب الفؤاد ، ما رأى» <sup>(١)</sup> دليل إثبات رؤية الفؤاد فهي حين تثبت رؤية الفؤاد لا يعني ذلك نفيها لرؤية العين ، لما بينهما من مشاركة في الرؤية البصرية ، كما وأن الآية في آخرها ، تؤيد الرؤية البصرية «ما زاغ البصر وما طغى ، لقد رأى من آيات ربه الكبرى» <sup>(٢)</sup> . ويرى بعض العلماء أن الرؤية للأنبياء وغيرهم ، في تلك الرحلة كانت للأرواح .

يقول الدكتور فضل حسن عباس عند كلامه عن قوله تعالى : «ما كذب الفؤاد ما رأى» <sup>(٣)</sup> بصيغة المضارع ، وقوله تعالى : «لقد رأى من آيات ربه الكبرى» <sup>(٤)</sup> بصيغة الماضي <sup>(٥)</sup> .

يجيب بعض الكاتبيين المحدثين عن هذا السؤال ، فيذكر كلاماً كثيراً خلاصته أن النبي في الأرض كان بشراً ، وقانون الرؤية للبشر معروف ، وقانون الإبصار فيه خاضع لقانون الضوء ، أما في السماء فقد أخذ وضع آخر ، هذا الوضع الآخر أخذ بذاته وفوائده يرى ، لأنه إنتقل من صفات البشرية إلى صفات أخرى ، تشبه صفات الملائكة والأرواح ، وأصبحت هذه القوة هي المسيطرة عليه هناك <sup>(٦)</sup> .

(١) سورة النجم آية ١٣ .

(٢) الإسراء والمعراج لمحمد سعيد مبيض ص ٥٨ ، ٥٩ .

(٣) سورة النجم آية ١١ .

(٤) سورة النجم آية ١٨ .

(٥) الإسراء والمعراج لمحمد سعيد مبيض ص ٥٧ - ٥٨ .

(٦) المنهاج نفلحت من الإسراء والمعراج ص ٤٣ - ٤٤ بتصرف .

يقول شيخ الإسلام في تأييد أن ذلك كان بالروح ، وأن للروح أحوال وأمور لا يعلمها إلا الله ، وانها مخالفة لما نراه في هذه الدنيا ، يقول (وقد عرف ان ابداناً كثيرة لا يأكلها التراب ، كأبدان الأنبياء وغير الأنبياء من الصديقين ، وشهداء أحد ، وغير شهداء أحد ، والأخبار بذلك متواترة ، ومما يشبه هذا إخباره ﷺ بما رآه ليلة المعراج من الأنبياء في السماوات ، وأنه رأى آدم وعيسى ويحيى ويوسف وإدريس وهارون وموسى وإبراهيم صلوات الله وسلامه عليهم ، وأخبر أيضاً أنه رأى موسى قائماً يصلي في قبره ، وقد رآه أيضاً في السماوات ، ومعلوم أن ابدان الأنبياء في القبور إلا عيسى وإدريس ، وإذا كان موسى قائماً يصلي في قبره ، ثم رآه في السماء السادسة مع قرب الزمان ، فهذا أمر لا يحصل للجسد ومن هذا الباب أيضاً نزول الملائكة صلوات الله عليهم وسلامه جبريل وغيره .

فاذا عرف أن ما وصفت به الملائكة وأرواح الآميين ، من جنس الحركة والصعود والنزول وغير ذلك ، لا يماثل حركة أجسام الآميين ، وغيرها مما تشاهده بالابصار في الدنيا ، وأنه يمكن فيها ما لا يمكن في أجسام الآميين (١) .

ونحن هنا نقول أن هذا من علم الغيب الذي ربما يكون من امتحان الله لعباده المؤمنين بالغيب وينظر من يؤمن ومن يكفر ، ويكذب ذلك ولذلك أرتد كثير من المسلمين بعد هذه الحادثة ، ولما أخبرهم الرسول بما رأى أرتد بعضهم وأزداد إيماناً منهم الصديق ، وسمي به يومها بالصديق الأكبر .

وهذا لا يستبعده الإنسان ، فان الإنسان قد يرى في النوم قريباً ، له لم يره في حياته الدنيا ثم يراه في النوم ، ويصفه إلى من رآه فيكون وصفه حقيقي ، لا يختلف فيه شيء ، وهذا مثال مقرب فقط .

ولعل من ذلك ما قاله ﷺ : «من رأى في النوم فقد رأى حقيقته ، فإن الشيطان لا يتمثل بي»<sup>(١)</sup> فإنه من رأى الرسول ﷺ فإنه رأى حقيقته بجسمه الذي خلقه الله وصفاته الحقيقية ، التي رآها من عايشه من الصحابة ووصفوه بها .  
وقد تكون هذه الرؤية خاصة بالنبى فقط ، فإنه يرى ما لا يرى غيره كما ثبت عن عائشة رضي الله عنها ، وقولها له عند سلام جبريل عليها وإخبار النبي لها بذلك «نرى ما لا أرى يا رسول الله»<sup>(٢)</sup> وسبحان الله الذي عنده علم كل شيء ، وما أوتينا من العلم إلا قليلاً !! .

وأما الشق الثاني من هذا المبحث وهو الخاص برؤية الملائكة فنقول قد أخبر الرسول ﷺ بأحاديث كثيرة عن رؤية الملائكة ، ولعل أشهرها حديث جبريل وسؤاله عن الإسلام والإيمان والإحسان ، وقول النبي ﷺ «هذا جبريل أتاكم ، ليعلمكم دينكم»<sup>(٣)</sup> .

ونحن هنا سوف نذكر الأحاديث التي ذكرها البخاري ، عن الرسول ﷺ في كتاب بدء الخلق فقط ، وشواهدنا فنقول :

قد ذكر البخاري أحاديث كثيرة في هذا الباب ، عن رؤية النبي ﷺ للملائكة وتكليمهم لهم ، منها أحاديث مرت بنا سواء في الكلام على التصوير والسكر أو حديث الإسراء الذي مر قبل قليل ، وقد ذكر البخاري ، كذلك أحاديث غير هذه منها حديث عائشة رضي الله عنها ، في كيفية أتيان الوحي فقال ﷺ «ويتمثل لي الملك أحياناً رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول» ، وفي رواية ابن سعد «ويتمثل لي جبريل»<sup>(٤)</sup> .

(١) أخرجه مسلم ح (٢٢٦٦) (٢٢٦٨) .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢١٧) في كتاب بدل الخلق (٣٧٦٨) (٦٢٠١) (٦١٥٣) (٦٢٤٩) ، وأخرجه مسلم (٢٤٤٧) .

(٣) أخرجه البخاري ح (٢) و(٣٢١٥) في كتاب بدء الخلق .

(٤) أخرجه البخاري ح (٢) (٣٢١٥) في كتاب بدء الخلق .

وأنا هنا سوف اذكر الشواهد من الأحاديث فقط لعدم ، الإطالة .

منها حديث عائشة أيضا ، وقول النبي لها (وهذا جبريل يقرئك السلام ، فقالت وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، ترى ما لا أرى تريد النبي ﷺ) (١) .

قال العيني في تعليقه عليه : (وفيه أن النبي ﷺ يرى الملك ، ولا يراه من معه) (٢) .

ومنها حديث ابن عباس : «(في لقاء جبريل كل ليلة من رمضان)» (٣) ومنها حديث عروة بن الزبير «(ونزول جبريل وصلاته بالنبي ﷺ يومين في كل يوم خمس صلوات)» (٤) .

ومنها «(حديث عائشة وسؤالها النبي ما هو أشد يوم كان عليه وأخبارها أنه يوم العقبة ، ثم خروجه إلى الطائف وما لقيا فيها ، ونزول جبريل وملك الجبال وسلامهم على النبي ﷺ) وأخبراهم أن الله بعثهم إليه ليأمرهم بما شاء الله» (٥) .

وهذا ليس خاص بالنبي ، بل أنه عام للأنبياء والصحابة ، كذلك فإن الله أخبر عن إبراهيم عليه السلام حيث جاءه الضيوف ، وهم الملائكة حين أرسلهم إلى قوم لوط قال تعالى : ﴿هل أتاك حديث إبراهيم المكرمين...﴾ (٦) ، فقرب اليهم العجل ، وأخبروه الخبر .

وكذلك ما سبق من حديث عمر بن الخطاب وقول النبي صلوات الله وسلامه عليه «(أنه جبريل أتاكم يعلمكم أمور دينكم)» (٧) .

(١) تقدم تخريجه قريبا .

(٢) عمدة القاري ١٣٥/١٥ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٦) و(٣٢٢٠) في كتاب بدء الخلق (١٩٠٢) (٣٥٥٤) (٤٩٩٧) .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٢٢١) في كتاب بدء الخلق .

(٥) أخرجه البخاري ح (٣٢٢١) في كتاب الخلق و (٧٣٨٩) ، وأخرجه مسلم (١٧٩٥) .

(٦) سورة الذاريات الآيات ٢٤ - ٣٤ .

(٧) سبق تخريجه .

((وكان جبريل عليه السلام ، كثير ما يتصور بصورة دحية الكلبي رضي الله عنه ويظن الصحابة انه دحية الكلبي وهي أحاديث كثيرة)) (١) .

قال ابن حجر في تعليقه على حديث البخاري : (وكان دحية موصوفا بالجمال وكان جبريل يأتي النبي ﷺ غالبا على صورته) (٢) .

ثم قال (قال القاضي عياض وغيره ، وفي هذا الحديث أن للملك أن يتصور على صورة الآدمي ، وأن له هو في ذاته صورة لا يستطيع الآدمي أن يراه فيها ، لضعف القوى البشرية عنها ، الا من يشاء أن يقويه الله عزوجل على ذلك ، ولهذا كان غالب ما يأتي جبريل النبي ﷺ في صورة الرجل) (٣) .

وهناك رؤية أخرى اختص بها الرسول ﷺ وهي رؤيته جبريل عليه السلام على الصورة التي خلقه الله عليها مرتين ، وقد ذكر الله ذلك في كتابه ، وامتن به على رسول الله ﷺ قال عزوجل : ﴿علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالأفق الأعلى﴾ (٤) ورواه مرة أخرى قال تعالى (ولقد رآه نزلة أخرى عن سدره المنتهى) (٥) .

وقد فسرت عائشة رضي الله عنها هذه الآية ، برؤيه النبي لجبريل على صورته عن سروق قال : ((قلت لعائشة فاين قوله ﴿ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى﴾ (٦) قالت ذلك جبريل كان ياتي في صورة الرجل ، وإنما أتى هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الافق)) (٧) .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٤٩٨٠) ، وأخرجه مسلم ح (١٦٧) .

(٢) فتح الباري ٦٢١/٨ .

(٣) فتح الباري ٦٢٢/٨ .

(٤) سورة النجم آية ٦ .

(٥) سورة النجم آية ١٣ - ١٤ .

(٦) سورة النجم آية ٨ - ٩ .

(٧) أخرجه البخاري ح (٣٢٣٥) .

ولعل ما يؤكد ذلك تصريح النبي بهذه الرؤية ، فعن عائشة رضي الله عنها انها سألت النبي عن هذه الآية فأجابها بأنها رواية جبريل عليه السلام ، وأنها أول من سأل النبي وعن ذلك ، عن معنى هذه الآيات من سورة النجم فقال النبي : «ذلك أنما هو جبريل لم أره على صورته ، التي خلق عليها غير هاتين المرتين - رأيته منهبطاً من السماء ساداً عظم خلقه ، ما بين السماء والأرض» ... الحديث (١) .

هذا هو تفسير النبي ﷺ لهذه الآية ، ولا حاجة لنا بقول آخر وتفسير آخر وتفسيره ، وقوله المقدم على غيره ﷺ .

قال ابن كثير : «ذو مرة فاستوى وهو بالافق الأعلى» (٢) قال عكرمة ومجاهد والحسن وقتادة ، والربيع بن أنس هو جبريل يعني استوى بالافق الأعلى (٣) قال ابن كثير وقوله : «ولقد رآه نزلة أخرى» (٤) هي ليلة الاسراء وقد قال النبي فيما روى عبدالله بن مسعود (هو جبريل رأيت له ستمائة جناح) (٥) ، والحديث الذي رواه ابن كثير أخرجه مسلم ، عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه وقال فيه لما سأله رز بن حبيش عن قوله تعالى : «فكان قاب قوسين أو أدنى» (٦) قال ابن مسعود فانه رسول الله ﷺ «رأى جبريل له ستمائة جناح» (٧) .

وفسر هذه الآية ، كذلك «أبو هريرة رضي الله عنه ، فقال : هو جبريل رآه النبي ﷺ» (٨) .

هذه بعض الأحاديث المذكورة في هذا الباب ، واتفاق الصحابة رضي الله عنهم أنه رأى جبريل على صورته ، وقد نقل الاجماع على ذلك محمد بن نصر المروزي كما مر معنا ، ونقله عنه شيخ الإسلام ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم .

(١) أخرجه مسلم ح (١٧٧) .

(٢) سورة النجم آية ٦ .

(٣) تفسير ابن كثير ٢٤٩/٤ .

(٤) سورة النجم آية ١٣ .

(٥) تفسير ابن كثير ٢٥١/٤ .

(٦) سورة النجم آية ٩ .

(٧) رواه مسلم ح (١٧٤) بروايات كثيرة .

(٨) أخرجه مسلم ح (١٧٥) .

ونحن هنا سوف نذكر كلام أهل العلم على هذه الحالة ، بإختصار فنقول :  
يكاد ينعقد الإجماع على أن الرسول رأى جبريل ، والملائكة يوم الإسراء  
وغيرها من المرات ، قال النووي : (في تعليقه على حديث أبي هريرة السابق،  
ومعنى قوله تعالى : ﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾ قال أكثر العلماء ، وهو (جبريل) ونقل  
ذلك الواحدي وأنه رأى جبريل على صورته له ستمائة جناح) (١) .

وأحيانا بل كثيرا وهو الغالب يتصور الملك ، أو يتشكل بشكل إنسان قال ابن  
حجر عن معنى ذلك بعد سياق الأقوال ، (والحق أن يتمثل الملك رجلا ، ليس معناه  
ذاته انقلبت رجلا بل معنا أنه ظهر بتلك الصورة ، كأنسان لمن يخاطبه والظاهر  
ايضا أن القدر الزائد لا يزول ، ولا يفنى بل يخفى على الرائي فقط) (٢) .

والظاهر «أن للملائكة قدرة على التشكل ، بما يريدون ولذلك في حديث فتور  
الوحي عن الرسول في أو البعثة ثم نزوله عليه الظاهر ، من الرواية انه تحول  
الملك الى صورته التي خلق الله ، ثم نزل على صورته بشر» (٣) وسوف يأتي زيادة  
ببيان لهذه الجزئية عند الحديث عن صفات الملائكة ، وتشكلهم في الباب الثالث .

يقول الشيخ محمد بن صالح العثيمين : (ونؤمن بملائكة الله تعالى ،  
وأنهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول ، وهم بأمره يعملون حجبهم الله عنا  
فلا نراهم ، وربما كشفهم لبعض عباده ، فقد رأى النبي ﷺ جبريل على  
صورته ، له ستمائة جناح قد سد الأفق ، وتمثل جبريل لمريم بشرا سويا ، فخاطبته  
وخاطبها ، وأتى إلى النبي ﷺ وعنده الصحابة بصورة رجل ، لا يعرف ولا

(١) شرح مسلم للنووي ٧/٣ .

(٢) فتح الباري ٢٩/١ .

(٣) أخرجه البخاري كتاب بدء الخلق (٣٢٣٨) .



يرى عليه أثر السفر شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر ، فجلس إلى النبي ﷺ فأسند ركبته إلى ركبتي النبي ﷺ ووضع كفيه على فخديه وخاطب النبي ﷺ وخاطبه النبي ﷺ وأخبر النبي ﷺ أصحابه أنه جبريل (١) .

وفي حديث الاسراء (فانطلق به جبريل حتى أتى السماء الدنيا ، فستفتح فقبل من هذا لقال جبريل ، وفيه أنه رأى مالك خازن النار) (٢) .

وهذه الرؤية للملائكة هي رؤية حقيقية سواء تمثل الملك ، أو هو على صورته التي خلق الله ، وقد سبق لنا أن الرسول رأى الأنبياء عليهم السلام ليلة الإسراء فرؤية الملائكة أقرب ، والايامن بها أوجب ، يقول الإمام البيهقي (ثم عرج برسول الله إلى سدره المنتهى ، وكان ذلك في اللحظة ، وكل ما أخبر عنه من رؤية من رآه تلك الليلة من الملائكة والنبين ، والجنة والنار وغير ذلك من آيات ربه ، كله رؤية عينية) (٣) .

وأيد البخاري هذا الرأي ، وهو رؤية النبي ﷺ ، للملائكة ورؤية جبريل عليه السلام على صورته مرتين ، رآه النبي ﷺ رؤية عين وإن المقصود ، بقوله تعالى ﴿لقد رأى من آيات ربه الكبرى﴾ (٤) هم الملائكة وجبريل عليهم السلام ، ونقل ذلك ابن حجر قال : (ومال البخاري في ترجمة الباب ان المراد به جبريل) (٥) .

يقول شارح الطحاوية في بيانه أن رؤية الملك على صورته التي خلق الله من

---

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة للشيخ محمد العثيمين ص ٢٠ - ٢١ .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) الاعتقاد للبيهقي ص ٢٣٦ .

(٤) سورة النجم آية ١٨ .

(٥) فتح الباري ٨/ ٤٧٧ .

خصائص النبي ﷺ (ولهذا كان البشر يعجزون عن رؤية الملك في صورته إلا من أیده الله ، كما أید نبینا ﷺ قال تعالی (وقالوا لو لا نزل علیه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر) (١) .

قال غیر واحد من السلف ، لا يطيقون ان یروا الملك فی صورته ، فلو أنزلنا إلیهم ملكا لجعلناه فی صورة بشر ، وحينئذ یشتبه علیهم هل هو بشر أو ملك ؟ ومن تمام نعمة الله علينا ، أن بعث فینا رسولا منا (٢) .

---

(١) سورة الانعام آية ٨ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ٢٢٠/١ .

## المطلب الثاني : رؤية النبي ﷺ لربه :

سبق أن تحدثنا عن مسألة رؤية الرسول ﷺ حديثاً عاماً في الباب الأول بالفصل الأول ونتحدث هنا عن المسألة الخاصة برؤية النبي لربه .

اختلف أهل العلم رحمهم الله تعالى ، في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الله عزوجل ، عندما عرج به إلى السماء ، هل رأى الله عزوجل أم لم يره ؟ على أقوال ، حكاها النووي ، وابن حجر وغيرهم ، ونحن هنا سوف نحكي أقوالهم في هذه المسألة ، ثم نذكر القول الراجح مع الدليل وذلك لأن الكلام في هذه المسألة ليس فيه دليل واضح وصريح <sup>(١)</sup> إلا ما سوف نذكره إن شاء الله .

### القول الأول : إثبات الرؤية :

وهو المشهور عن ابن عباس ، وأبو ذر وكعب الأحبار والحسن البصري، وكان يحلف على ذلك ، وحكي عن الإمام أحمد هذا القول .  
وقد حكى النووي الأقوال والأدلة ، ولم يذكر لأصحاب هذا القول دليل ، إلا قول ابن عباس : «أتعجبون أن تكون الخلّة لإبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد» <sup>(٢)</sup> .

ثم ذكر قول آخر لابن عباس وأنس رضي الله عنه ، ثم ذكر قول الحسن البصري ، وعلق على ذلك <sup>(٣)</sup> .

قال الطحاوي : (والقول أن الرسول رأى ربه بعينه ، فليس فيه قاطع ولا نص يعول عليه ، والمعمول فيه على آية النجم والتمازج فيها ، متأثر والاحتمال لها ممكن) <sup>(٤)</sup> .

(١) انظر شرح مسلم للنووي ٤/٣ .

(٢) رواه الهيثمي في مجمع الزوائد ٧٩/١ قال وفيه ضعف .

(٣) انظر شرح مسلم للنووي ٥/٣ .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ٢٢٣/١ - ٢٢٤ .

واختار النووي هذا القول ، وهو جواز رؤيته النبي ﷺ ، وقال مؤيداً له  
واراداً قول عائشة (ولا يقدح في هذا حديث عائشة رضي الله عنها ، لأنها في نفس  
الرؤية لم تخبر أنها سمعت النبي ﷺ يقول لم أر ربي ، وإنما ذكرت ما ذكرت  
متأولة ، لقول الله تعالى : ﴿وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب  
أو يرسل رسولا﴾ (١) ، ولقول الله تعالى : ﴿لا تدركه الأبصار﴾ (٢) ، والصحابي إذا  
قال قولاً وخالفه غيره ، منهم لم يكن قول حجة ، وإذا صحت الروايات عن ابن  
عباس في إثبات الرؤية ، وجب المصير إلى إثباتها فإنها ليست مما يدرك بالعقل  
ويؤخذ بالظن ، وإنما يتلقى بالسمع ولا يستجيز أحد أن يظن بابن عباس ، أنه تكلم  
في هذه المسألة بالظن والاجتهاد .

وقد قال معمر بن راشد ، حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عائشة  
عندنا بأعلم من ابن عباس ، ثم أن ابن عباس أثبت شيئاً نفاه غيره ، والمثبت مقدم  
على النافي هذا كلام صاحب التحرير ، فالحاصل أن الراجح عند أكثر العلماء ، أن  
رسول الله ﷺ رأى ربه بعيني رأسه ليلة الإسراء ، لحديث ابن عباس وغيره مما  
تقدم وإثبات هذا لا يأخذه إلا بالسمع من رسول الله ﷺ ، هذا مما لا ينبغي أن  
تشكك فيه ، ثم إن عائشة رضي الله عنها ، لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله  
ﷺ ولو كان معها فيه حديث لذكرته ، وإنما إعتمدت الإستنباط من الآيات (٣) .

وأيد هذا القول كذلك الامام ابن خزيمة رحمه الله تعالى فإنه عقد باباً في  
كتاب التوحيد عنوانه خصوصية الله لنبيينا بالرؤية ، كما خص موسى بالكلام ، ثم

(١) سورة الشورى الآية ٥١ .

(٢) سورة الانعام الآية ١٠٣ .

(٣) شرح مسلم للنووي ٥/٣ .

ساق أحاديث ، وأثار عن الصحابة والتابعين وأطال في عرضها ، ورجح الرؤية فيقول (ومن خلال هذه الأدلة يكون الواجب عن طريق العلم ، قبول خبر من أخبر أن النبي ﷺ ، رأى ربه (١) .

وهذا الرأي هو الذي مال إليه ، كذلك العيني رحمه الله ، فإنه لما ساق الأقوال في ذلك انتصر إلى رأي ابن عباس رضي الله عنه ، وأكثر من ذكر الروايات عنه ثم قال (وليس في الشرع دليل قاطع على نفي الرؤية ، ولا أمتناعها إذ كل موجود فرويته جائزة غير مستحيلة ، وهذا الذي نقول به) (٢) .

وممن رجع كذلك هذا القول كذلك صاحب كتاب عون الباري ، أبو الطيب البخاري فإنه رجح أن النبي ﷺ ، قد رأى ربه قال : (والجمهور على ثبوت رؤيته عليه السلام لربه بعين رأسه ، ولا يقدح في ذلك حديث عائشة رضي الله عنها ، إذ لم تخبر أنها سمعته عليه السلام ، يقول لم أرى ربي ، وإنما ذكرت متأولة بعض الآيات) (٣) ، هذا هو رأي أصحاب القول الأول .

### القول الثاني : نفي الرؤية :

وهو نفي رؤية النبي ﷺ عز وجل بعيني رأسه ، وإن كان رآه بفؤاده أو رآه في المنام وهو قول عائشة وأبو هريرة وهو المشهور عن ابن مسعود ، وإليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين ، كما قال النووي (٤) .

وهذا القول هو ظاهر إختيار البخاري ، فإنه ساق أحاديث عائشة في نفي الرؤية في كتاب بدء الخلق عند الحديث عن الملائكة ، وفي كتاب التفسير فإنه لما ذكر الأقوال في تفسير سورة النجم ، والخلاف فيها وأعقبها بذكر حديث عائشة رضي الله عنها ، ومنها يفهم ميله إلى هذا الرأي (٥) .

(١) انظر التوحيد وثابت صفات الرب عز وجل لابن حزيمة ٥٦٣/٢ .

(٢) عمدة القاري ١٤٣/١٥ - ١٤٤ .

(٣) عون الباري لحل أدلة البخاري ٣٥/٤ .

(٤) شرح مسلم للنووي ٤/٣ .

(٥) فتح الباري ٤٧٢/٨ .

وأدلة هذا القول ما يلي :

حديث عائشة رضي الله عنها ، في كتاب بدء الخلق قالت : ((من زعم إن محمد رأى ربه ، فقد أعظم ولكن قد رأى جبريل في صورته ، وخلق ساداً ما بين الأفق)) (١) .

وفي رواية أخرى عن مسروق قلت لعائشة ، فأين قوله ((ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى)) قالت ذلك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل ، وإنما أتى هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الأفق)) (٢) .

وفي رواية لمسلم قالت عائشة ، ونسوقها بلفظها لأن فيها زيادة مهمة وهي تصريحها ، أنها سألت الرسول عن معنى هذه الآية ، فأجابها ﷺ عنها (عن مسروق قال كنت متكئاً عند عائشة ، فقالت يا أبا عائشة : ثلاث من تكلم بواحدة منهن ، فقد أعظم على الله الفرية قلت ما هن ؟ قالت : من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربه ، فقد أعظم على الله الفرية ، قال : وكنت متكئاً فجلست فقلت : يا أم المؤمنين انظريني ، ولا تعجليني ألم يقل الله عز وجل ﴿لَوْ قَدْ رَأَاهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ (٣) ﴿لَوْ قَدْ رَأَاهُ نَزَلَتْ أُخْرَى﴾ (٤) فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله ﷺ ، فقال : إنما هو جبريل لم أره على صورته التي خُلق عليها ، غير هاتين المرتين ، رأيته منهبطاً من السماء ساداً عظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض ، قالت : أو لم تسمع أن الله يقول : ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (٥)

---

(١) رواه البخاري ح (٢٢٣٤) في كتاب بدء الخلق وح (٤٦١٢) (٤٨٥٥) (٣٢٣٥) (٧٣٨٠) (٧٥٣١) وخرجه مسلم (١٧٧) .

(٢) رواه البخاري ح (٣٢٣٥) في كتاب بدء الخلق و (٧٣٨٠) (٧٥٣١) .

(٣) سورة التكوين آية ٢٣ .

(٤) سورة النجم آية ١٣ .

(٥) سورة الانعام آية ١٠٣ .

أو لم تسمع ، أن الله يقول ﴿لَوْ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيَاءً أَوْ  
مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يَرْسَلُ رَسُولًا ، فَيُوحَىٰ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ  
حَكِيمٍ﴾ (١) (٢).

فهذه الرواية لمسلم فيها تصريح بسؤال عائشة ، ورد على النووي قوله  
السابق في انه لم يرد عن رسول الله ، ما يدل على شيء من نفي الرؤية ، ولعل ما  
يؤيد ذلك ما «(روى عن أبي ذر رضي الله عنه ، قال سألت رسول الله ﷺ هل  
رأيت ربك ، فقال : نور أني أراه)» (٣) .

ومن الأدلة كذلك ما رواه مسلم عن أبي هريرة ، قال : (حدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة ، حدثنا علي بن مسهر عن عبد الملك ، عن عطاء عن أبي هريرة في قوله  
تعالى «﴿لَوْ رَأَاهُ نَزَلَتْ أُخْرَى﴾» (٤) قال : رأى جبريل)» (٥) .

وكذلك ورد عن ابن مسعود كذلك من طرق كثيرة في تأييد هذا القول ،  
رواها مسلم رحمه الله ، قال (٦) ثم إن ابن عباس رحمه الله روى مسلم عنه ، كذلك  
تصريحه بأن الرسول إنما رآه بقلبه ، قال مسلم : (حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ،  
حدثنا حفص عن عبد الملك عن عطاء عن ابن عباس قال : رآه بقلبه) .

وفي طريق آخر (عن أبي العالية عن ابن عباس ، قال : (ما كذب الفؤاد ما  
رأى) (٧) «﴿لَوْ رَأَاهُ نَزَلَتْ أُخْرَى﴾» (٨) قال : رآه بفؤاده مرتين)» (٩) .

وقد قال ابن حجر بعد ذكر الروايات عن ابن عباس ، وتصريحه بأنه رآه  
بقلبه قال إنه يجب حمل هذه الأحاديث ، لابن عباس على التقييد قال (وعلى هذا

(١) سورة الشورى آية ٥١ .

(٢) أخرجه مسلم ح (١٧٧) .

(٣) أخرجه مسلم ح (١٧٨) .

(٤) سورة النجم آية ١٣ .

(٥) رواه مسلم ح (١٧٥) .

(٦) أنظر صحيح مسلم (١٥٨/١) .

(٧) سورة النجم آية ١١ .

(٨) سورة النجم آية ١٣ .

(٩) رواها مسلم ح (١٧٦) (١٥٨/١) .

يمكن الجمع بين إثبات ابن عباس ولفظ عائشة بأنه يحمل نفيها على رؤية البصر، وإثباته على رؤية القلب ( وقال أيضا : (جاءت أخبار عن ابن عباس مطلقة وأخرى مقيدة فيجب حمل مطلقها على مقيدها) (١) .

وذهب إلى هذا الجمع ابن تيمية حيث قال : (ولم يثبت عن ابن عباس ، ولا عن الإمام أحمد وأمثالهما : أنهم قالوا إن محمداً رأى ربه بعينه ، بل الثابت عنهم إما إطلاق الرؤية ، وإما تقييدها بالفؤاد ، وليس في شيء من أحاديث المعراج الثابتة أنه رآه بعينه .

وجميع الأحاديث التي فيها رؤيته لربه ، إنما كانت بالمدينة ، كما جاء مفسوفاً في الأحاديث ، والمعراج كان بمكة ، كما قال تعالى : ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى﴾ (٢) (٣) .

ونقل ابن القيم رحمه الله هذا القول عن شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية ، ووافقه عليه قال ابن القيم سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول (وقد حكى عثمان بن سعيد الدارمي في كتاب (الرد له) إجماع الصحابة على أنه ﷺ لم ير ربه ليلة المعراج ، وبعضهم استثنى ابن عباس من ذلك ، وشيخنا يقول : ليس ذلك بخلاف في الحقيقة فإن ابن عباس لم يقل رآه بعيني رأسه ، وعليه اعتمد أحمد في إحدى الروايتين ، حيث قال : أنه رآه ولم يقل بعيني رأسه) (٤) .

ثم قال ابن القيم : (ويدل على صحة ما قال شيخنا في معنى حديث أبي ذر : قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر ، (حجابه النور) فهذا النور هو - والله أعلم - النور المذكور في حديث أبي ذر (رأيت نوراً) (٥) .

(١) فتح الباري ٤/٨٧٤ .

(٢) سورة الاسراء آية ١ .

(٣) انظر الفتاوى ص ٢٣٥/٢ - ٣٣٦ .

(٤) الفتاوى ٥٠٧/٦ .

(٥) الفتاوى ٥٠٧/٦ ، ٥٠٨ .



ولفظ حديث أبي ذر هو (عن أبي ذر قال : سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك ؟ قال (نور أنى أراه)) (١) .

وفي رواية أخرى لمسلم : (عن قتادة عن عبد الله بن شقيق ، قال : قلت لأبي ذر : لو رأيت رسول الله ﷺ لسألته ، فقال : عن أي شيء كنت تسأله ؟ قال : كنت أسأله هل رأيت ربك ؟ قال أبو ذر : قد سألته فقال «(رأيت نوراً)» (٢) .

قال النووي هكذا رواه جميع الرواه في جميع الأصول ، والروايات ومعناها حجاب نور فكيف أراه ؟ قال المازري : معناه النور منعي من الرؤية ، كما جرت العادة بذلك ، ومنعها الإبصار من الرؤية وحلولها دون ذلك (٣) .

وقال ابن تيمية في موضع آخر ما نصه (واما الرؤية فالذي ثبت في الصحيح عن ابن عباس ، أنه قال : (رأى محمد ربه بفؤاده مرتين) وعائشة أنكرت الرؤية فمن الناس من جمع بينهما ، فقال : عائشة أنكرت رؤية العين ، وابن عباس أثبت رؤية الفؤاد .

والألفاظ الثابتة عن ابن عباس هي مطلقة ، أو مقيدة بالفؤاد تارة ، يقول : رأى محمد ربه ، وتارة يقول رأى محمد ربه بفؤاده : ولم يثبت عن ابن عباس لفظ صريح ، بأنه رآه بعينه .

وكذلك الإمام أحمد تارة يطلق الرؤية ، وتارة يقول : رآه بفؤاده : ولم يقل أحد أنه سمع أحمد يقول رآه بعينه : لكن طائفة من أصحابه سمعوا بعض كلامه المطلق ففهموا منه رؤية العين : كما سمع بعض الناس مطلق كلام ، ابن عباس ففهم منه رؤية العين .

وليس في الأدلة ما يقتضي انه رآه بعينه ، ولا ثبت ذلك عن أحد من الصحابة ولا في الكتاب والسنة ما يدل على ذلك ، بل النصوص الصحيحة على نفيه

---

(١) سبق تخريجه .

(٢) رواه مسلم ح (١٧٨) ١/١٦١ .

(٣) شرح مسلم للنووي ١٢/٣ .

أدل : كما في صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ فقال «نور أنى أراه» (١) .

وقد قال تعالى : «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا» (٢) ولو كان قد أراه نفسه بعينه ، لكان ذكر ذلك أولى .

وكذلك قوله : «أتمارونه على ما يرى» (٣) «ولقد رأى من آيات ربه الكبرى» (٤) ولو كان رآه بعينه لكان ذكر ذلك أولى (٥) .

ثم قال ابن تيمية : (وفي الصحيحين عن ابن عباس في قوله : «وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس ، والشجرة الملعونة في القرآن» (٦) قال هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسرى به ، وهذه رؤيا الآيات لأنه أخبر الناس بما رآه بعينه ليلة المعراج ، فكان ذلك فتنة لهم ، حيث صدقه قوم وكذبه قوم ، ولم يخبرهم بأنه رأى ربه بعينه ، وليس في شيء من أحاديث المعراج الثابتة ذكر ذلك ، ولو كان قد وقع ذلك لذكره ، كما ذكر ما دونه .

وقد ثبت بالنصوص الصحيحة ، واتفاق سلف الأمة أنه لا يرى الله أحد في الدنيا بعينه ، إلا ما نازع فيه بعضهم من رؤية محمد ﷺ خاصة ، واتفقوا على أن المؤمنين يرون الله يوم القيامة عياناً ، كما يرون الشمس والقمر (٧) .

وممن مال إلى ترجيح عدم رؤية الرسول الله عز وجل ، الإمام أبو القاسم اللالكائي ، فقد عقد باباً بعنوان : (سياق ما روي عن النبي ﷺ ، أنه رأى ربه) ، وبعد أن أنهى من سرد الأدلة وأقوال الطرفين عقب بقوله تعالى في

(١) سبق تخريجه قريباً .

(٢) سورة الاسراء آية ١ .

(٣) سورة النجم الآية ١٢ .

(٤) انظر الفتاوى ٥٠٥/٦ - ٥٠٦ .

(٥) سورة النجم آية ١٨ .

(٦) سورة الاسراء آية ٦٠ .

(٧) الفتاوى ٥١٠/٦ .

سورة الأنعام ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْبُصَارُ﴾<sup>(١)</sup> ثم أعقبها بأقوال النافين لها : بأن معنى الآية نفي وقوع الرؤية في الدنيا<sup>(٢)</sup> .

وممن أيد هذا القول ، كذلك الإمام ابن أبي العز الحنفي شارح الطحاوية ، فإنه لما ساق الخلاف ، وذكر الأدلة أعقبها بحديث أبي ذر السابق ، ثم قال : (وقد روى مسلم أيضا عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، انه قال : قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات ، فقال «إن الله لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يُرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجاب النور — وفي رواية : النار — لو كشفه ، لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه»<sup>(٣)</sup> .

فيكون والله أعلم معنى قوله لأبي ذر (رأيت نورا) أنه رأى الحجاب ، ومعنى قوله (نور أني أراه) النور الذي هو الحجاب يمنع من رؤيته ، فأنى أراه أي فكيف أراه والنور حجاب بيني وبينه يمنعني من رؤيته ، فهذا صريح في نفي الرؤية ، والله أعلم ، وحكى عثمان بن سعيد الدارمي اتفاق الصحابة على ذلك<sup>(٤)</sup> .

ثم قال : (ونحن إلى تقرير رؤيته لجبريل أحوج منا إلى تقرير رؤيته لربه تعالى ، وإن كانت رؤية الرب تعالى أعظم وأعلى ، فإن النبوة لا يتوقف ثبوتها عليها ألبتة)<sup>(٥)</sup> .

والحديث الذي ذكره شارح الطحاوية ، وهو في مسلم حديث والله أعلم عام وصريح في نفي الرؤية ، وفي وجود الحجاب له عز وجل ، وأنه لو كشفه في هذه الحياة الدنيا لأحرق كل شيء .

(١) سورة الأنعام آية ١٠٣ .

(٢) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٥١٣/٣ .

(٣) أخرجه مسلم (١٧٨) وابن منده في الإيمان (٧٧٠) ، وأخرجه أحمد ١٤٧/٥ بلفظ (وقد رأيته نورا أني أراه) .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ٢٢٥/١ .

(٥) شرح العقيدة الطحاوية ٢٢٤/١ .

فالراجح والله أعلم أن الرؤية البصرية ، لا تكون لأحد في هذه الحياة الدنيا وإنما يمكن للإنسان رؤيته بالقلب ، كما ورد ذلك في الحديث الذي ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية ، وهو عند الترمذي .

ورؤية القلب هذه أثبتها ابن حزم ، كذلك يقول رحمه الله (ورؤية الله يوم القيامة كرامة للمؤمنين لأحرمانا الله ذلك ومحال أن تكون هذه الرؤية رؤية القلب، لأن العارفين به تعالى يرونه في الدنيا بقلوبهم) <sup>(١)</sup> وهذه الرؤية تقع لكثير من المؤمنين في الحياة الدنيا ، وقد ذكرها ابن القيم في حادي الأرواح وغيره من كتبه رحمه الله تعالى <sup>(٢)</sup> .

وقد انكر ابن حجر من نسب هذا القول إلى الإمام أحمد رحمه الله ، وبين بروايات كثيرة تفسير هذه الرؤية بالفؤاد ، وأيد هذا الرأي <sup>(٣)</sup> ، وقد مال القرطبي في الظاهر إلى هذا القول ، ولم يجزم به لكنه لما ذكر قول ابن عباس أعقبه بذكر رواية مسلم ، وهو أنه رأى بفؤاده ثم ذكر الأدلة المانعة من الرؤية <sup>(٤)</sup> .

### القول الثالث : التوقف وعدم الخوض :

وهو ما ذهب إليه القاضي عياض كما نقله عن ابن حجر والطحاوي <sup>(٥)</sup> .

وتوقف كثير من أصحاب مالك ، كما نقل ذلك النووي عنهم <sup>(٦)</sup> .

وقد رجح القرطبي كذلك التوقف في هذه المسألة في كتابه المفهم، وعزاه إلى

---

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٣٦/٢ .

(٢) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراس ٣٢٦٠ .

(٣) فتح الباري ٤٧٥/٨ .

(٤) تفسير القرطبي ٩٢/١٧ .

(٥) شرح العقيدة الطحاوية ٢٢٢/١ .

(٦) شرح مسلم للنووي ٤/٣ .

كثير من أهل العلم والمحققين ، وقال ليس في الباب دليل قاطع يشار إليه في ذلك (١) .

ومن الذين توقفوا في ذلك الامام البيهقي رحمه الله ، فإنه لما ذكر القولين السابقين وذكر الأدلة والأقوال ثم قال ، والله أعلم بالصواب (٢) وفي كتاب الاسماء والصفات مال إلى ترجيح عدم الرؤية ، وضعف حديث ابن عباس لانه من رواية محمد بن اسحاق وساق الأحاديث عنه برواية القلب ، وإثباتها ثم ساق الأحاديث في رؤيته بقلبه وأثباتها ومال إلى ذلك في ما ظهر لي ، وقد أطال فيها كثيرا (٣) .

وبعد عرض هذه الأقوال يتبين رجحان القول الثاني ، وهو إختيار البخاري وابن تيمية وابن القيم وابن حجر وابن أبي العز وغيرهم ، من المحققين من أهل العلم وهو الذي عليه الدليل وفيه الإجماع الذي حكاه الدارمي ، كما نقله عنه شارح الطحاوية وغيره .

---

(١) فتح الباري ٤٧٤/٨ .

(٢) انظر كتاب الاعتقاد للبيهقي ص ٢٣٦ - ٢٣٧ .

(٣) راجع كتاب الأسماء والصفات للبيهقي ص ٥٤٧ - ٥٧٩ .

## المبحث الثاني

### سحر النبي ﷺ

سبق الحديث عن السحر وتعريفه في الباب الأول ، ونحن في هذا الباب سوف نتكلم عن سحر النبي ﷺ وما يتعلق فيه من مباحث مثل حقيقة السحر ووقوع التأثير على المسحور وأنواع السحر ، لأنها داخلة في مباحث هذا الحديث .

وقد روى البخاري رحمه الله تعالى ، حديث سحر النبي ﷺ في كتاب بدء الخلق ، وهذا الحديث نصه في كتاب بدء الخلق ، ما يلي : «عن عائشة رضي الله عنها قالت : سحر رسول الله ﷺ رجل من بني زريق ، يقال له لبيد بن الأعصم ، حتى كان رسول الله ﷺ يخيّل إليه أنه كان يفعل الشيء ، وما فعله ، حتى إذا كان ذات يوم — أو ذات ليلة — وهو عندي ، لكنه دعا ودعا ثم قال : يا عائشة ، أشعرت أن الله أفأتاني فيما استفتيته فيه ؟ أتاني رجلان ، فقعدهما عند رأسي ، والآخر عند رجلي ، فقال أحدهما لصاحبه : ما وجع الرجل ؟ فقال : مطبوب ، قال : من طبه ؟ قال : لبيد بن الأعصم ، قال : في أي شيء ؟ قال : في مشط ومشاطة ، وجف طلع نخلة ذكر ، قال : وأين هو ؟ قال : في بئر ذروان ، فأتناها رسول الله ﷺ في ناس من أصحابه ، فجاء فقال : يا عائشة ، كان ماؤها نقاعة الحناء ، وكان رؤوس نخلها رعوس الشياطين ، قلت ، يا رسول الله أفلا استخرجته ؟ قال : قد عافاني الله ، فكرهت أن أثير على الناس فيه شراً ، فأمر بها فدفنت » تابعه أبو أسامة وأبو ضمرة وابن أبي الزناد عن هشام ، وقال الليث وابن عيينة عن هشام «في مشط ومشاطة» ، ويقال : المشاطة ما يخرج من الشعر إذا مشط ، والمشاطة من مشاطة الكتان (١) .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٦٨) في كتاب بدء الخلق و(٥٧١٣) (٥٧٦٥) (٥٧٦٦) ، وأخرجه مسلم ح(٢١٨٩) .

وهذا الحديث حديث ثابت لا مطعن فيه كما يقول بعض أهل الكلام ، أنه حديث أحاد وممن لا يوجب حقيقة للسحر ، أو ممن يتوهم المعارضة بين الحديث وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعصَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ أو غيرها من الشبه التي قد تكون عائشة من قبول هذا الحديث ، وسوف يأتي شيء منها ضمن الحديث عن حقيقة السحر ، إن شاء الله تعالى .

يقول ابن القيم في تأكيد ثبوت هذا الحديث ، والرد على من زعم ضعيف (هذا الحديث ثابت عند أهل العلم ، بالحديث متلقى بالقبول بينهم ، لا يختلفون في صحته وقد أعترض على كثير من أهل الكلام وغيرهم ، وأنكروه أشد الإنكار وقابلوه بالتكذيب وصنف بعضهم فيه مصنفاً مفرداً ، حمل فيه على هشام وكان غاية ما أحسن القول فيه أن قال غلط واشتبّه عليه الأمر ، ولم يكن من هذا شيء وهذا مردود عند أهل العلم ، فإن هشاماً من أوثق الناس وأعلمهم ولم يقدح فيه أحد من الأئمة ، بما يوجب رد حديثه فما للمتكلمين ، وما لهذا الشأن وقد رواه غير هشام عن عائشة ، وقد اتفق أصحاب الصحيحين على تصحيح هذا الحديث ، ولم يتكلم فيه أحد من أهل الحديث بكلمة واحدة والقصة مشهورة عند أهل التفسير والسنن<sup>(١)</sup> .

ويقول الدكتور عمر بن سليمان الأشقر ، في تأكيد ثبوت الحديث والرد على من ضعفه (أما دعواهم بأن الحديث مكذوب من وضع الملحدين ، يرد عليه أن الحديث أتفق على إخراجه البخاري ومسلم ، وإذا وجدت الحديث قد اتفق الشيوخ على إخراجه ، فإنه يكون في القمة من الصحة ، وإذا وجدت الرجل يطعن في حديث رواه صاحباً الصحيح ، فاعلم أن بضاعته في علم الحديث مزجاة<sup>(٢)</sup> ، ويؤكد شيخ الإسلام هذه المسألة ، وهي ثبوت حديث الصحيحين ، وحصيت العمل به ووجوب قبوله .

(١) بدائع الفوائد ص ٢٢٣ .

(٢) عالم السحر والشعوذة للدكتور عمر الأشقر ص ١٨٢ .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية في هذه المسألة : (و على هذا فكثير من متون الصحيحين متواتر اللفظ عند أهل العلم ، بالحديث وإن لم يعرف غيرهم أنه متواتر ولهذا كان أكثر متون الصحيحين ، مما يعلم علماء الحديث علماً قطعياً أن النبي ﷺ قاله تارة لتواتره عندهم ، وتارة لتلقي الأمة له بالقبول) (١) .

ويؤكد عمر الأشقر في رده على أهل الكلام ممن ضعف الحديث ، أنه يحث في متن الحديث ، فلم يجد شيئاً مما قالوه في دعواهم ، (دعواهم أن الحديث مقدوح في إسناده دعوى ليس عليها دليل ، وقد نظرت في شروح الحديث أمثال : «فتح الباري» و «شرح النووي على مسلم» فلم ينقلوا عن عالم واحد من علماء الحديث طعن في الحديث أو في رواته ، والحديث رواه عدة من الصحابة ، ورواه عن كل واحد منهم رواية بلغوا الغاية في الضبط والعدالة ، وليس كل من ادعى دعوى في مسألة ما مصدق ما لم يقم عليها البينات الواضحات .

أما دعواهم بأن الحديث حديث آحاد ، وأحاديث الآحاد لا تقبل في المسائل الإعتقادية ، فالجواب : أن الصحيح من أقوال أهل العلم أن الأحاديث الآحاد تقبل في مسائل الاعتقاد ، كما تقبل في المسائل العملية ، والذين فرقوا بينهما لم يأتوا بدليل يدل على صحة هذا التفريق .

والقول بأن الحديث الآحاد لا يقبل في مسائل الإعتقاد قول محدث ، وقد بينت هذا في رسالة مستقلة بعنوان «أصل الاعتقاد» (٢) .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية في بيان حجية خبر الاحاد ، في المسائل الاعتقادية وأفادة الخبر اليقيني وأن خير الأحاد مقيد العلم اليقيني ، ما نصه (وخبر الواحد المتلقى بالقبول يوجب العلم عند جمهور العلماء من أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد ، وهو قول أكثر أصحاب الأشعري، كالاسفرائيني وابن

(١) الفتاوى ٤٢/١٨ .

(٢) عالم السحر والشعوذة لعمر الأشعر ص ١٨٢ - ١٨٣ .



فورك ، فإنه وإن كان في نفسه لا يفيد إلا الظن ، لكن لما اقترن به إجماع على حكم مستندي في ذلك إلى ظاهر أو قياس أو خبر واحد ، فإن ذلك الحكم يصير قطعياً عند الجمهور ، وإن كان بدون الإجماع ليس بقطعي ، لأن الإجماع معصوم ، فأهل العلم بالاحكام الشرعية لا يجمعون على التصديق بكذب ، ولا التكذيب بصدق (١) وقد بين ابن القيم حديثه السابق أنه رواه عن عائشة أكثر من واحد ، وبذلك تبطل دعوى أن الحديث من أخبار الآحاد (٢) .

ويبين الأشقر بالقرائن صحة الحديث فيقول : (هذا جانب والجانب الآخر أن هذا الحديث يفيد العلم ، لأنه قد احتفت به قرائن رفعت من مرتبة الظن إلى مرتبة العلم ، فقد رواه أكثر من واحد من الصحابة ، ورواه عنهم علماء أجلاء بلغوا الغاية في الحفظ والعدالة ، وله من المتابعات والشواهد ما يجعل قلب العالم يستيقن صحة هذا الحديث ، أضف إلى هذا أن الأمة تلقتة بالقبول ، ولم يطعن في صحته واحد من علماء الحديث ، والأمة لا يمكن أن تجمع على ضلالة .  
وحسبنا — كما قلنا من قبل — أن البخاري ومسلم اتفقا على إخراجه في صحيحهما) .

وهذا الحديث بعد ثبوته يدل على مسألة مهمة ، وهي أن للسحر حقيقة وأثر على المسحور وقد تنازع الناس في هذه المسألة تنازعا كبيرا .  
وهذان القولان في حقيقة السحر مشهوران :  
القول الأول : أن السحر ليس له حقيقة ، ولا تأثير له وإنما هو تمويه وخيال .  
القول الثاني : أن السحر له حقيقة وتأثير على المسحور ، ثم اختلفوا في هذا التأثير على قولين سوف نعرض لهما بعد قليل (٤) .

(١) الفتاوى ٤١/١٨ .

(٢) بدائع الفوائد لابن القيم ٢٢٣/٢ .

(٣) عالم السحر والشعوذة لعمر الأشقر ص ١٨٣ .

(٤) انظر مقالات الاسلاميين ١٢٩/١ ، وانظر هذين القولين في أحكام القرآن للقرطبي ٤٦/٢ .

وبعض أهل العلم ينكر أثر السحر في هذا الحديث خاصة لأنه يظن أنه يعارض العصمة الواجبة للأنبياء ولا ينكره في غيره وسوف يأتي بيان وتوضيح هذه المسألة كذلك من خلال العرض في آخر المبحث .

**القول الأول :** نسب ابن حجر القول الأول إلى أبي بكر الرازي ، وابن حزم الظاهري <sup>(١)</sup> ، والقول الثاني إلى الجمهور <sup>(٢)</sup> .

وعمدة أدلة القول الأول هو قوله تعالى : ﴿ يَخِيلُ إِلَهُهُم مِّنْ سِحْرِهَا أَنُهَا تَسْعَى ﴾ <sup>(٣)</sup> ذكر ذلك ابن حجر <sup>(٤)</sup> .

قال القرطبي في حكاية استدلالهم بهذه الآية : (ولم يقل تسعى على الحقيقة بل هي من التخييل والايهام) <sup>(٥)</sup> .

يقول الجصاص في تأييد هذا المذهب ، ومستدلاً بهذه الآية على رد حقيقة السحر (أخبر الله تعالى أن ما ظنوه سعيًا ، لم يكن سعيًا وإنما كان تخييلًا .

وحقيقة ما جاء به سحرة فرعون ، أن عصيهم كانت مجوفة ، قد ملئت زئبقاً ، والحبال مصنوعة من آدم محشوة زئبقاً ، وكانوا قد حفروا قبل ذلك تحت الأرض حفراً ، ملأوها بالنار ، فلما خرجت العصي والحبال المملوءة بالزئبق ، وحمي الزئبق حركها) <sup>(٦)</sup> .

ولاصحاب القول الأول دليل ثاني حكاه عنهم القرطبي، يقول (واستدلوا كذلك بقوله تعالى ﴿سَحَرُواْ أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْترَهُبَهُمْ﴾ <sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup> ، قال الجصاص في توجيهه

(١) انظر فتح الباري ٢٣٣/١٠ ، وانظر الفصل لابن حزم ٢/٥ .

(٢) انظر فتح الباري ٢٣٣/١٠ .

(٣) سورة طه الآية ٦٦ .

(٤) انظر فتح الباري ٢٣٣/١٠ .

(٥) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٤٦/٢ .

(٦) أحكام القرآن للجصاص ٤٣/١ .

(٧) سورة الأعراف الآية ١١٦ .

(٨) انظر الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٤٦/٢ .

هذه الآية على مذهبه ، (يقول تعالى : ﴿ سحرُوا أعين الناس واسترهبوهم ﴾ يعني موهوا عليهم وأروهم خلاف الحقيقة ، حتى ظنوا أن حبالهم وعصيهم تسعى ) (١) .

ولم أر من العلماء من ذكر لهم أدلة أخرى ، وإن كان الجصاص قد علق على آية البقرة وهي آية السحر وهي قوله تعالى : ﴿ واتبعوا ما تنطق الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر \* وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله ﴾ (٢) .

— قد وجه الجصاص هذه الآية بتوجيه يخدم ما ذهب إليه ، وأنكر حقيقة السحر بتوجيه مخالف لأكثر المقربين المفسرين ، يقول : (أن اليهود الذين لم يقبلوا القرآن ، ونبذوه وراء ظهورهم ، اتبعوا ما تخبر به الشياطين عن ملك سليمان ، والمراد بالشياطين هنا شياطين الجن والإنس ، والآية تدل على أن السحر من عند الله ، وأن الملكين أنزلهما الله تعالى ، ليعرف الناس بالسحر ، ويعلموهم أنه كفر وكذب وتمويه ولا حقيقة له ، حتى يحترزوا من ضرره ، لأن تعريف الشر حسن ومنه يصح الاحتراز ، وهذا مثله مثل ما يأتي الفواحش والمحظورات التي بينها الله على لسان أنبيائه ورسله ) (٣) .

القول الثاني : وهو أن للسحر حقيقة وتأثير بأذن الله ، قال تعالى : ﴿ وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله ﴾ (٤) ، فأثبت الضرر ، وقرنه بالمشيئة له عز وجل : وهذا هو مذهب الجمهور ، كما قال ابن حجر (٥) .

---

(١) احكام القرآن للجصاص ٤٣/١ .

(٢) سورة البقرة آية ١٠٢ .

(٣) انظر احكام القرآن للجصاص ٥٦/١ - ٥٧ .

(٤) سورة البقرة الآية ١٠٢ .

(٥) انظر فتح الباري ٢٣٣/١٠ .

كما قال ابن حجر ، يقول النووي في تعليقه على حديث سحر النبي ﷺ (قال الإمام المازري رحمه الله ، مذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة على إثبات السحر وأن له حقيقة ، كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة خلافاً لمن أنكر ذلك ، ونفى حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيلات باطلة لا حقائق لها ، وقد ذكره الله تعالى في كتابه وذكر أنه مما يتعلم وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يكفر به ، وأنه يفرق بين المرء وزوجه وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له وهذا الحديث أيضاً مصرح بإثباته ، وأنه أشياء دفنت وأخرجت ، وهذا كله يبطل ما قالوه ، فاحالة كونه من الحقائق محال ولا يستنكر في العقل أن الله سبحانه وتعالى يخرق العادة ، عند النطق بكلام ملفق أو تركيب أجسام أو المزج بين قوى على ترتيب ، لا يعرفه إلا الساحر وإذا شاهد الإنسان بعض الأجسام منها قاتلة ، كالسموم ومنها مسقمة ، كالأدوية الحادة ومنها مضره كالأدوية المضادة للمرض لم يستبعد عقله ، أن ينفرد الساحر بعلم قوي قتالة أو كلام مهلك أو مؤد إلى التفرقة) (١) .

ويقول القرطبي في تأكيد هذا القول ، ونقل الإجماع عليه ما نصه : (وذهب أهل السنة أن السحر ثابت ، وله حقيقة ويدل عليه آية البقرة ، فانه يتعلم ولو لم يكن له حقيقة لم يمكن تعليمه ولا أخبر ، فقال : أنه يعلمون الناس فدل على أن له حقيقة ، وقوله تعالى في قص سحرة فرعون : ﴿وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ (٢) وسورة الفلق مع اتفاق المفسرين على أن سبب نزولها ، ما كان من سحر لبيد بن الأعصم وهو مما خرجه البخاري ومسلم عن عائشة ، الحديث وفيه : أن النبي ﷺ قال لما حل السحر : «أن الله شفاني» والشفاء إنما يكون برفع العلة ، وزوال المرض فدل أنه له حقاً ، وحقيقة فهو مقطوع به بإخبار الله تعالى ورسوله ، على وجوده ووقوعه ، وعلى هذا أهل الحل والعقد الذين ينعقد بهم الإجماع ، ولا عبرة مع اتفاقهم بحثالة

(١) شرح مسلم للنووي ١٧٤/١٤ .

(٢) سورة الأعراف الآية ١١٦ .

المعتزلة ، ومخالفتهم أهل الحق ولقد شاع السحر ، وذاع في سابق الزمان ، وتكلم الناس فيه ولم يبدو من الصحابة ولا من التابعين إنكار لاصله ، روى سفيان عن أبي الأعرور عن عكرمة عن ابن عباس قال عمّ السحر في قرية من قرى مصر ، يقال لها «الفرما» فمن كذب به ، فهو كافر مكذب لله ورسوله منكر لما علم مشاهدة وعياناً (١) .

ويقول الشيخ علي القاري في حكاية مذهب أبي حنيفة ، (ومنها : أن السحر والعين حق عندنا خلافاً للمعتزلة ، لقوله عليه الصلاة والسلام «العين حق») رواه أحمد والشيخان وأبو داود ، وابن ماجه عن أبي هريرة وزيد في رواية ، وأن العين لتدخل الرجل القبر ، والجمل القدر ، وجاء في رواية أن السحر حق ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿وما أنزل على الملكين﴾ ، وقوله تعالى ﴿ومن شر النفاثات في العقد﴾ ، وأما قوله تعالى ﴿يخيل إليه من سحرهم﴾ ، فهذا نوع من السحر ، ثم قول بعض أصحابنا أن السحر كفر مؤول ، فقد قال الشيخ أبو منصور الماتريدي القول بأن السحر كفر على الإطلاق خطأ ، بل يجب البحث عنه ، فإن كان رد ما لزمه في شرط الإيمان فهو كفر ، وإلا فلا ، فلو فعل ما فيه هلاك إنسان ، أو مرضه ، أو تفريق بينه وبين امرأته وهو غير منكر لشيء من شرائط الإيمان ، لا يكفر (٢) فهو هنا أثبت هذا التأثير من القتل وغيره ، وأوجب العقوبة عليه وذكر أنواع السحر وحقائقه وتأثيره ، وتأثير على الأجسام وغيرها .

وجزم ابن حجر بثبوت السحر ، وأن له حقيقة قال (وهذا ما يدل عليه قول جمهور العلماء ، وقطع به جميع الفقهاء ، وهو الذي يدل عليه الكتاب والسنة) (٣) . وقال ابن حجر في رده على المخالفين حكاية المذهب (وقال المازري : جمهور العلماء على إثبات السحر ، وأن له حقيقة ، ونفى بعضهم حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة ، وهو مردود لورود النقل بإثبات السحر ، ولأن العقل

(١) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٤٦/٢ بتصريف خفيف .

(٢) شرح كتاب الفقه الأكبر لابي حنيفة ، شرح الشيخ الملا علي القاري ص ٢٢٠ .

(٣) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي .

لا ينكر أن الله قد يخرق العادة عند نطق الساحر ، بكلام ملفق أو تركيب أجسام أو مزج بين قوى على ترتيب مخصوص ، ونظير ذلك ما يقع من حذاق الأطباء من مزج بعض العقاقير ببعض حتى ينقلب الضار منها بمفرده فيصير بالتركيب نافعا ، وقيل لا يزيد تأثير السحر على ما ذكر الله تعالى في قوله : ﴿يَفْرُقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ <sup>(١)</sup> لكون المقام مقام تهويل ، فلو جاز أن يقع به أكثر من ذلك لذكره . قال المازري : والصحيح من جهة العقل ، أنه يجوز أن يقع به أكثر من ذلك ، قال : والآية ليست نصاً في منع الزيادة ، ولو قلنا إنها ظاهرة في ذلك <sup>(٢)</sup> .

وأختار هذا الرأي ابن القيم وقال في حكاية هذا المذهب ما نصه (وقد دل قوله تعالى ﴿مَنْ شَرَّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ وحديث عائشة المذكور على تأثير السحر ، وأن له حقيقة وقد أنكر ذلك طائفة من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم ، وقالوا أنه لا تأثير للسحر البتة لا في مرض ، ولا قتل ولا حل ولا عقد قالوا ، وإنما ذلك تخيل لأعين الناظرين لا حقيقة له سوى ذلك وهذا خلاف ما تواترت به الآثار عن الصحابة والسلف ، واتفق عليه الفقهاء وأهل التفسير والحديث وأرباب القلوب من أهل التصوف ، وما يعرفه عامة العقلاء والسحر الذي يؤثر مرضاً وثقلاً وحلاً وعقداً وحبا ، وبغضا ونزيفا وغير ذلك من الآثار موجود تعرفه عامة الناس ، وكثير منهم قد علمه ذوقاً بما أصيب به منه وقوله تعالى : ﴿مَنْ شَرَّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ <sup>(٣)</sup> دليل على أن هذا النفث يضر المسحور ، في حال غيبته عنه ولو كان الضرر لا يحصل إلا بمباشرة البدن ظاهراً كما يقوله هؤلاء لم يكن للنفث ، ولا للنفاثات شر يستعاذ منه <sup>(٤)</sup> .

(١) سورة البقرة الآية ١٠٢ .

(٢) فتح الباري ١٠/٢٣٣ .

(٣) سورة الفلق الآية ٤ .

(٤) بدائع الفوائد ٢/٢٢٧ .

(ثم ذكر دليلاً عقلياً فقال (وأيضاً فإذا جاز على الساحر أن يسحر ، جميع أعين الناظرين مع كثرتهم حتى يروا الشيء بخلاف ما هو به ، مع أن هذا تغير في إحساسهم ، فما الذي يحيل تأثيره في تغيير بعض أعراضهم وقواهم وطباعهم ، وما الفرق بين التغيير الواقع في الرؤية والتغيير في صفة أخرى من صفات النفس ، والبدن فإذا غير إحساسه حتى صار يرى الساكن متحركاً والمتصل منفصلاً والميت ، حياً فما المحيل لان يغير صفات نفسه حتى يجعل المحبوب إليه بغيضاً والبغيض محبوباً، وغير ذلك من التأثيرات) (١) .

وسوف يأتي زيادة إيضاح لهذه المسألة ، عند الحديث عن سحر النبي ﷺ خاصة .

وأما الإجابة عما استدل به أصحاب القول الأول ، فأجاب العلماء على أدلتهم بما يلي :

قال القرطبي في الرد عليهم في استدلالهم بالآية الأولى ، والثانية (أن هذا لا حجة لهم به لأن لا نتذكر أن يكون التخييل وغيره ، من جملة السحر ولكن ثبت وراء ذلك أمور جوازها العقل وورد بها السمع ، وهي ثابتة بالقطع) (٢) .

ويقول ابن القيم في رد دعواهم هذه وادعاهم في هذه الآية ، أن السحرة استعملوا حيلة وهي الزئبق في تحريك الحبال ، كما قال ذلك أبو بكر الرازي والجصاص وغيرهم ، ونقل عن ابن حجر ذلك عن الرازي يقول : (قال أبو بكر الرازي في «الأحكام») : أخبر الله تعالى أن الذي ظنه موسى من أنها تسعى ، لم يكن سعيًا وإنما كان تخيلاً ، وذلك أن عصيهم كانت مجوفة ، قد ملئت زئبقاً ، وكذلك الحبال كانت من أدم محشوة زئبقاً ، وقد حفروا قبل ذلك أسراباً ، وجعلوا لها أزاجاً وملأوها ناراً فلما طرحت على ذلك الموضع وحمى الزئبق حركها لأن من شأن

(١) بدائع الفوائد لابن القيم ٢٢٧/٢ .

(٢) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ٤٧/٢

الزئبق إذا أصابته النار أن يطير ، فلما أثقلته كثافة الحبال والعصى صارت تتحرك بحركته ، فظن من رآها أنها تسعى ، ولم تكن تسعى حقيقة<sup>(١)</sup> .

ويقول ابن القيم في الرد على هؤلاء ، وهذا الاستدلال (لو كان الأمر كذلك لم يكن هذا خيالاً ، بل حركة حقيقية ، ولم يكن ذلك سحراً لأعين الناس ، ولا يسمى ذلك سحراً ، بل صناعة من الصناعات المشتركة ، وقد قال تعالى ﴿فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى﴾<sup>(٢)</sup> ، ولو كانت تحركت بنوع حيلة كما يقول المنكرون ، لم يكن هذا من السحر في شيء ، ومثل هذا لا يخفى ، لو كان ذلك بحيلة كما قال هؤلاء ، لكان طريق إبطالها إخراج ما فيها من الزئبق ، وبيان المحال ، ولم يحتج إلى إلقاء العصا لابتلاعها ، مثل هذه الحيلة لا يحتاج فيها إلى الاستعانة بالسحرة ، بل يكفي فيها حذق الصناع ، ولا يحتاج في ذلك إلى تعظيم فرعون للسحرة وخضوعه لهم ، ووعدهم بالتقريب والجزاء ، وأيضاً فإنه لا يقال في ذلك ﴿إنه لكبيركم الذي علمكم السحر﴾<sup>(٣)</sup> فإن الصناعات يشترك الناس في تعلمها وتعليمها<sup>(٤)</sup> ، ويقول العيني في الرد عليهم في استدلالهم بهذه الآية : (لا حجة لهم في هذا ، لأن هذه الآية وردت في قصة سحرة فرعون ، وكان سحرهم كذلك ، ولا يلزم أن جميع أنواع السحر كذلك تخيل)<sup>(٥)</sup> .

ويجيب كذلك الإمام ابن حجر على هذه الآية ويرد استدلالهم بقوله (وقوله: ﴿يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى﴾<sup>(٦)</sup> هذه الآية عمدة من زعم أن السحر إنما هو تخيل ، ولا حجة له بها لأن هذه وردت في قصة سحرة فرعون ، وكان سحرهم كذلك ، ولا يلزم منه أن جميع أنواع السحر تخيل)<sup>(٧)</sup> .

(١) فتح الباري ٢٣٦/١٠ .

(٢) سورة طه الآية ٦٦ .

(٣) سورة طه الآية ٧١ .

(٤) بدائع الفوائد لابن القيم ٢٢٨/٢ .

(٥) عمدة القارئ شرح صحيح البخاري ٢٧٩/٢١ .

(٦) سورة طه الآية ٦٦ .

(٧) فتح الباري ٢٣٦/١٠ .



وأما استدلالهم بآية البقرة ، وقولهم (أن الآية تحذير من السحر ، وإعلام الملكين أن ذلك لا حقيقة له) فهو قول مخالف لقول جمهور المفسرين ، ومخالف لسياق الآية كذلك ، يقول ابن حجر (واختلف في المراد بالآية فقيل : أن سليمان كان جمع كتب السحر والكهانة ، فدفنها تحت كرسیه فلم يكن أحد من الشياطين ، يستطيع أن يدنو من الكرسي ، فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين يعرفون الأمر ، جاءهم شيطان في صورة إنسان ، فقال لليهود : هل أدلكم على كنز لا نظير له ؟ قالوا : نعم قال : فاحفروا تحت الكرسي ، فحفروا — وهو متتح عنهم — فوجدوا تلك الكتب ، فقال لهم : إن سليمان كان يضبط الإنس ، والجن بهذا ، ففشا فيهم أن سليمان كلن ساحراً ، فلما نزل القرآن بذكر سليمان في الأنبياء ، أنكرت اليهود ذلك ، وقالوا إنما كان ساحراً ، فنزلت هذه الآية ، أخرجه الطبري وغيره ، وأخرج الطبري من طريق الربيع بن أنس نحوه ، ولكن قال : إن الشياطين هي التي كتبت كتب السحر ودفنتها تحت كرسیه ، ثم لما مات سليمان ، استخرجته وقالوا : هذا العلم الذي كان سليمان يكتمه الناس) (١) .

ونقل ابن كثير (أن الله أنزل هذين الملكين ابتلاء للناس ، وعقاباً لهم لما عابوا على الناس فعل المعاصي) (٢) .

وقال في تعليقه على قوله ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ أي يتعلم الناس من هاروت وماروت من علم السحر ، ما يتصرفون به فيما يتصرفون من الأفاعيل المذمومة ، ما أنهم ليفرقون به بين المرء وزوجه (٣) ، إذ لا حجة لهم في هذه الآية ، بل هي من أقوى الأدلة على ثبوت السحر ، وحقيقته وتأثيره كمل نقل ذلك النووي وابن حجر وغيرهم .

(١) فتح الباري ٣٣٤/١٠ ، وانظر تفسير ابن كثير نفس القولين ١٢٩/١ .

(٢) تفسير ابن كثير ١٣٦/١ .

(٣) تفسير ابن كثير ١٣٧/١ .

## الحديث الثابت في سحر الرسول ﷺ .

والكلام على حديث سحر النبي ﷺ هو حديث صحيح لا مطعن فيه أبداً ، وأما مدة مكوث تأثير السحر عليه ﷺ فقد ذكر ابن حجر الخلاف الوارد فيه ، فقال : «وفي رواية أنها أربعون ليلة ، ورواية أنها ستة أشهر ، ويمكن الجمع بأن تكون الستة أشهر من ابتداء تغير مزاجه ، والأربعين يوماً من استحكامه ، وقال السهلي : لم أقف في شيء من الأحاديث المشهورة على قدر المدة ، التي مكث النبي ﷺ فيها في السحر ، حتى ظفرت به في «جامع معمر» عن الزهري أنه لبث ستة أشهر ، كذا قال ، وقد وجدناه موصولاً ، بإسناد الصحيح فهو المعتمد» <sup>(١)</sup> فتكون مدة مكوث السحر ستة أشهر <sup>(٢) (٣)</sup> .

## الاختلاف في موقع تأثير السحر على الرسول ﷺ :

هذه المسألة هي مدار الخلاف بين مثبتي الحديث ، ومنكريه ، فإن من أنكر الحديث قال : (إن تأثير السحر وقع على عقله وروحه ﷺ ، فيلزم من هذا أن يعدم الثقة بالشرع ، إذ يحتمل على هذا أن يخیل إليه ، أنه يرى جبريل وليس هو ثم ، وأنه يوحى إليه بشيء ولم يوح إليه بشيء) <sup>(٤)</sup> .

ويقول الإمام ابن القيم في حكاية مذهب هؤلاء القوم : (قالوا لأن النبي ﷺ لا يجوز أن يسحر ، فإنه يكون تصديقاً لقول الكفار : «إن تتبعون إلا رجلاً مسحوراً» <sup>(٥)</sup> قالوا ، وهذا كما قال فرعون لموسى : «وإني لأظنك يا موسى مسحوراً» <sup>(٦)</sup> وقال قوم صالح له : «إنما أنت من المسحورين» <sup>(٧)</sup> وقال قوم

---

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده ٥٧/٦ ، وأخرجه غيرهم من علماء الأمة ، وانظر فتح الباري لابن حجر ٢٣٧/١٠ .

(٢) انظر مسند الإمام أحمد ٦٣/٦ .

(٣) فتح الباري ٢٣٧/١٠ .

(٤) فتح الباري لابن حجر ٢٣٧/١٠ .

(٥) سورة الاسراء الآية ٤٧ .

(٦) سورة الشعراء الآية ١٥٣ .

(٧) سورة الشعراء الآية ١٨٥ .

شعيب له ﴿إنما أنت من المسحورين﴾ <sup>(١)</sup> قالوا فالأنبياء لا يجوز عليهم أن يسحروا ، فإن ذلك ينافي حماية الله لهم ، وعصمتهم من الشياطين <sup>(٢)</sup> .

وممن ذهب إلى هذا الجصاص رحمه الله تعالى ، فقد قال : (زعموا أن النبي ﷺ سحر ، وأن السحر عمل فيه ، حتى قال فيه : إنه يتخيل لي أنني أقول الشيء وأفعله ، ولم أقله ولم أفعله ، وقد قال الله تعالى مكذباً للكفار ، فيما ادعوه من ذلك للنبي ﷺ فقال جل من قائل ﴿وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلاً مسحوراً﴾ <sup>(٣)</sup> ومثل هذه الأخبار من وضع الملحدين تلاعباً بالحشو الطغام ، واستجراء لهم إلى القول بإبطال معجزات الأنبياء عليهم السلام ، والقدرح فيها) <sup>(٤)</sup> .

ونقل الجصاص عن أبوبكر الأصم ، (إن حديث سحره ﷺ المروي هنا متروك لما يلزمه من صدق قول الكفرة ، أنه مسحور ، وهو مخالف لنص القرآن حيث أكذبهم الله فيه ، ونقل الرازي عن القاضي أنه قال : هذه الرواية باطلة ، وكيف يمكن القول بصحتها ، والله يقول ﴿والله يعصمك من الناس﴾ <sup>(٥)</sup> وقال : ﴿ولا يفلح الساحر حيث أتى﴾ <sup>(٦)</sup> .

ولأن تجويزه يفضي إلى القدرح في النبوة ، ولأنه لو صح ذلك لكان من الواجب أن يصلوا إلى ضرر جميع الأنبياء والصالحين ، ولقدروا على تحصيل الملك العظيم لأنفسهم ، وكل ذلك باطل ، وكان الكفار يعيرونه بأنه مسحور ، فلو وقعت هذه الواقعة لكان الكفار صادقين في تلك الدعوى ، ولحصل فيه عليه السلام ذلك العيب ومعلوم أنه غير جائز <sup>(٧)</sup> .

(١) سورة الشعراء الآية ١٥٣ .

(٢) بدائع الفوائد ٢/٢٢٣ .

(٣) سورة الفرقان الآية ٨ .

(٤) احكام القرآن للجصاص ٤٩/١ .

(٥) سورة المائدة الآية ٦٧ .

(٦) سورة طه الآية ٦٩ .

(٧) محاسن التأويل للقاسمي ٣٠٤/١٠ .

ومنهم الشيخ القاسمي رحمه الله تعالى ، الذي قال : (ولا غرابة في أن لا يقبل هذا الخبر ، لما برهن عليه أبو بكر الأصم ، وإن كان مخرجا في الصحاح ، وذلك لأنه ليس كل مخرج فيها سالما من النقد سندا أو معنى ، كما يعرفه الراسخون) (١) .

وممن ذهب من المحدثين في هذا العصر ، إلى نفي ذلك محمد عبده ، الذي قال : (ولا يخفى أن تأثير السحر في نفسه ﷺ ، حتى يصل به الأمر إلى أن يظن أنه يفعل شيئا ، وهو لا يفعله ، ليس من قبيل تأثير الأمراض في الأبدان ، ولا من قبيل عروض السهو والنسيان في بعض الأمور العادية ، بل هو ماس بالعقل آخذ بالروح. ثم قال : وهو مما يصدق في المشركون: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ (٢) وليس المسحور عندهم إلا من خولط في عقله ، وخيل له أن شيئا يقع وهو لا يقع ، فيخيل إليه ولا يوحى إليه ، وقد ذهب كثير من المقلدين الذين لا يعقلون ما النبوة ، ولا ما ينبغي لها إلى أن الخبر بتأثير السحر قد صح ، فيلزم الإعتقاد به وعدم التصديق به من المبتدعين ، لأنه ضرب من إنكار السحر ، وقد جاء القرآن بصحة السحر) (٣) .

وذهب المفكر الإسلامي سيد قطب رحمه الله إلى إنكار الحديث ، فقد قال : (وقد وردت روايات — بعضها صحيح ، ولكنه غير متواتر — أن لبيد بن الأعصم سحر الرسول ﷺ في المدينة .. ولكن هذه الروايات تخالف أصل العصمة النبوية في الفعل والتبليغ ، ولا تستقيم مع الإعتقاد بأن كل فعل من أفعاله ﷺ ، وكل قول من أقواله سنة وشريعة .

كما أنها تصطدم بنفي القرآن عن الرسول ﷺ أنه مسحور ، وتكذيب المشركين فيما كانوا يدعونه من هذا الإفك ، ومن ثم تستبعد هذه الروايات ، وأحاديث الأحاد لا يؤخذ بها في أمر العقيدة) (٤) .

(١) المرجع السابق ٣٠٤/١٠ .

(٢) سورة الفرقان الآية ٨ .

(٣) تمر عالم السحر والشعوذة لعمر الأثغر ص ١٨٠ — ١٨١ .

(٤) في ظلال القرآن لسيد قطب ٤٠٠/٦ .

وقد رد الإمام ابن القيم على جميع هذه الدعاوي ، وبين أن الحديث لا ينافي العصمة ولا يقدم في الشريعة ، ولا يلزم منه تصديق المشركين ، فقال : (قد أنكر هذا طائفة من الناس ، وقالوا : لا يجوز هذا عليه ، وظنوه نقصا وعيبا ، وليس الأمر كما زعموا ، بل هو من جنس ما كان يعتريه ﷺ من الأسقام والأوجاع ، وهو مرض من الأمراض ، وإصابته به كإصابته بالسقم لا فرق بينهما ، وقد ثبت في «الصحيحين» عن عائشة رضي الله عنها ، أنها قالت : سحر رسول الله ﷺ حتى إن كان ليخيل إليه أنه يأتي نساءه ، ولم يأتهن ، وذلك أشد ما يكون من السحر .

قال القاضي عياض : والسحر مرض من الأمراض ، وعارض من العلل يجوز عليه ﷺ ، كأنواع الأمراض مما لا ينكر ، ولا يقدح في نبوته ، وأما كونه يخيل إليه أنه فعل الشيء ولم يفعله ، فليس في هذا ما يدخل عليه داخله في شيء من صدقة ، لقيام الدليل والإجماع على عصمته من هذا ، وإنما هذا فيما يجوز طروءه عليه في أمر دنياه التي لم يبعث لسببها ، ولا فضل من أجلها ، وهو فيها عرضة للأفات كسائر البشر ، فغير بعيد أنه يخيل إليه من أمور ما لا حقيقة له ، ثم ينجلي عنه كما كان) (١) .

ويقول ابن القيم في موضع آخر في الرد على من أنكر الحديث : (هذا الحديث ثابت عند أهل العلم بالحديث ، متلقى بالقبول بينهم لا يختلفون في صحته ، القصة مشهورة عند أهل التفسير ، والسنن ، والحديث ، والتاريخ ، والفقهاء ، وهؤلاء أعلم بأحوال الرسول ﷺ ، وأيامه من المتكلمين) (٢) .

هذا عن ثبوت الحديث ، وأما عن وقوع تأثير السحر على الرسول ﷺ فقد قال المازري في بيان وجه الحق ، والرد على من أنكر ذلك : (لقد قام الدليل على صدق النبي ﷺ فيما يبلغه عن الله تعالى ، وعلى عصمته في التبليغ ، والمعجزات شهادات بتصديقه ، فتجوز ما قام الدليل على خلافه باطل ، وأما ما يتعلق ببعض

(١) زاد المعاد لابن القيم ١٢٤/٤ .

(٢) بدائع الفوائد ٢٢٣/٢ - ٢٢٤ .

أمر الدنيا التي لم يبعث لأجلها ، ولا كانت الرسالة من أجلها ، فهو في ذلك عرضة لما يعترض البشر كالأمراض ، فغير بعيد أن يخيل إليه في أمر من أمور الدنيا ، مالا حقيقة له مع عصمته عن مثل ذلك في أمور الدين .

ثم قال : إن المراد بالحديث أنه ﷺ كان يخيل إليه أنه وطئ زوجاته ، ولم يكن وطأهن ، وهذا كثيرا ما يقع تخيله للإنسان في المنام ، فلا يبعد أن يخيل إليه في اليقظة ، قال ابن حجر : وهذا قد ورد صريحا في رواية ابن عيينة ، ولفظه «حتى كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن» وفي رواية «أنه يأتي أهله ولا يأتيهم» (١) .

ويقول الإمام النووي في رده على من أنكر الحديث ، وفي بيان عدم المعارضة بين ثبوت الحديث والعصمة له ﷺ وكيفية الجمع (قال وقد أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث ، بسبب آخر فزعم أنه يحط منصب النبوة ، ويشكك فيها وأن تجويزه يمنع الثقة بالشرع ، وهذا الذي ادعاه هؤلاء المبتدعة باطل ، لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وصحته وعصمته ، فيما يتعلق بالتبليغ والمعجزة شاهدة بذلك ، وتجويز ما قام الدليل بخلافه باطل فأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث بسببها ، ولا كان مفضلا من أجلها ، وهو مما يعرض للبشر ، فغير بعيد أن يخيل إليه من أمور الدنيا مالا حقيقة له وقد قيل أنه إنما كان يتخيل إليه أنه وطئ زوجاته ، وليس بواطئ وقد يتخيل الإنسان مثل هذا في المنام فلا يبعد تخيله في اليقظة ولا حقيقة له ، وقيل أنه يخيل إليه أنه فعله وما فعله ولكن لا يعتقد صحة ما يتخيله ، فتكون إعتقاداته على السداد ، قال القاضي عياض وقد جاءت روايات هذا الحديث مبينة ، أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه لا على عقله ، وقلبه واعتقاده ويكون معنى قوله في الحديث حتى بظن أنه يأتي أهله ولا يأتيهن ، ويرى «يخيل إليه» أي يظهر له من نشاطه ، ومتقدم عادته القدرة عليهن فإذا دنى منهن أخذته أخذ السحر ، فلم يأتيهن ولم يتمكن من ذلك كما يعترى المسحور ، وكل

(١) انظر فتح الباري لابن حجر ٢٣٧/١٠ .

ما جاء في الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء ولم ونحوه فمحمول على التخييل بالبصر ، لا لخلل تطرق إلى العقل ، وليس في ذلك ما يدخل لبسا على الرسالة ولا طعنا لأهل الضلالة والله أعلم<sup>(١)</sup> .

ويقول القاضي عياض في نفي هذه الشبهة : ( فلما كان يخيل إليه أنه فعل الشيء ولا يفعله ، (فليس في هذا ما يدخل عليه داخلة في شيء من تبليغه ، أو يقدح في صدقه ، لقيام الدليل والإجماع على عصمته من هذا .. وقد قال سفيان : وهذا أشد ما يكون من السحر ، ولم يأت في خبر منها ، أنه نقل عنه في ذلك قول بخلاف ما كان أخبر أنه فعل ولم يفعله ، وإنما كانت خواطر وتخييلات )<sup>(٢)</sup> .

فيكون السحر الواقع على الرسول ﷺ كان تأثيره بجسده لا بعقله ، وروحه ﷻ ولقد ورد من روايات الحديث (أن الرسول ﷺ كاد أن ينكر بصره ، ثم دله الله على ما صنعوا فاستخرجه من البئر)<sup>(٣)</sup> ، وكذلك ورد : (أن الرسول ﷺ حبس عن النساء والطعام والشراب ، فهبط عليه ملكان ..)<sup>(٤)</sup> .

فهذا يستبين من مضمون الروايات أن السحر (إنما تسلط على ظاهره وجوارحه ، لا على قلبه واعتقاده وعقله ، وأنه إنما أثر في بصره ، وحبسه عن وطئ نسائه وطعامه ، وأضعف جسمه وأمراضه ، ويكون معنى قوله : (يخيل إليه أنه يأتي أهله ولا يأتيهن) أي ظهر له من نشاطه ، ومتقدم عادته القدرة على النساء ، فإذا دنا منهن أصابته أخذة السحر ، فلم يقدر على إتيانهن ، كما يعترض من أخذ واعترض ، ولعله لمثل هذا أشار سفيان بقوله : وهذا أشد ما يكون من السحر)<sup>(٥)</sup> .

(١) شرح مسلم للنووي ١٧٤/١٤ - ١٧٥ .

(٢) الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض ٨٦٦/٢ .

(٣) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ١٩٧/٢ .

(٤) انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ١٩٨/٢ .

(٥) الشفا للقاضي عياض ٨٦٨/٢ .

وقال الإمام ابن القيم : (والسحر الذي أصابه كان مرضا من الأمراض، عارضا شفاه الله منه ولا نقص في ذلك ولا عيب ، بوجه ما فإن المرض يجوز على الأنبياء وكذلك الإغماء ، فقد أغمى عليه ﷺ في مرضه ووقع حين انفكت قدمه وجش شقه ، وهذا من البلاء الذي يزيده الله به رفعة في درجاته ، ونيل كرامته وأشد الناس بلاء الأنبياء فابتلوا من أمهم مما ابتلوا به من القتل والضرب ، والشتم والحبس فليس ببعد أن يبتلى النبي ﷺ من بعض أعدائه بنوع من السحر ، كما ابتلى بالذي رماه فشجه وابتلى بالذي ألقى على ظهره السلا ، وهو ساجد وغير ذلك فلا نقص عليهم ولا عار في ذلك ، بل هذا من كما لهم وعلو درجاتهم عند الله) (١) .

وفي هذا دليل على أن ما أصابه ﷺ مرض ووجع في جسمه ، والأنبياء عليهم الصلاة والسلام يعترهم من الأمراض والآلام ما يعترى البشر ، قال تعالى: ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ (٢) فهو بشر ، وقد قال تعالى عن أيوب ﷺ ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ (٣) .

ثم يقال : إن الحديث ثابت لا مطعن فيه ، فهل يعقل أن الوحي ينقطع عن الرسول ﷺ لمدة ستة أشهر ، ولم ينزل عليه شيء ؟ وخلال هذه المدة لم يأت في خبر منها أنه نقل عنه في ذلك قول بخلاف ما كان أخبر أنه فعله ولم يفعله ، وإنما كانت خواطر وتخيلات ، فيلزم من هذا أن نسلم بهذا التوجيه للحديث ، وبخاصة الأدلة قد دلت على صحته وقوته (٤) .

(١) بدائع الفوائد ٢/ ٢٢٤ .

(٢) سورة إبراهيم الآية ١١ .

(٣) سورة ص الآيات ٤٠ - ٤٤ .

(٤) انظر بدائع الفوائد لابن القيم ٢/ ٢٢٦



ودعوى من أنكر الحديث ، بأن السحر من عمل الشيطان ، والشيطان لا سلطان له على عباد الله ، فنقول : (إن المراد بقوله ﴿إن عبادي ليس لك عليهم لسلطان﴾<sup>(١)</sup> أي في الإغواء والإضلال ، فهذه الآية كقوله تعالى حكاية عن الشيطان في مخاطبته لرب العزة : ﴿لأغوينهم أجمعين \* إلا عبادك منهم المخلصين﴾<sup>(٢)</sup> .

أما إصابة الشيطان العبد الصالح في بدنه فالآيات لا تنفيها ، وقد جاء في القرآن ما يدل على إمكان وقوعها ، ومن ذلك قول أيوب في دعائه : ﴿أني مسنى الشيطان بنصب وعذاب﴾<sup>(٣)</sup> وقول موسى ﷺ بعد قتله القبطي : ﴿هذا من عمل الشيطان﴾<sup>(٤)</sup> (٥) .

وقد أنكر الحديث ادعى أنه مناقض للقرآن ، ومصدق لمزاعم المشركين الذين زعموا أن الرسول ﷺ رجل مسحور ، فأكذبهم القرآن في ذلك .

فالجواب عن هذا الزعم : (إن الحديث موافق للقرآن ، لو تدبروا فموسى ﷺ من أولى العزم من الرسل ، وقد خيل إليه عندما ألقى السحرة عصيهم ، أنها تسعى ﴿فأوجس في نفسه خيفة موسى﴾<sup>(٦)</sup> فهذا النص يدل صراحة على أن السحر ، قد يؤثر في الأنبياء .

فإن قالوا : إن هذا التأثير وصل إلى عقل الرسول ﷺ فلنا : يأبى هذا ، وتأثير السحر لم يصل إلى هذا الحد ، وقد علمنا من قبل أن تأثير السحر ، لا يمكن أن

(١) سورة الحجر الآية ٤٣ .

(٢) سورة ص الآية ٨٣ .

(٣) سورة ص الآية ٤١ .

(٤) سورة القصص الآية ١٥ .

(٥) انظر عالم السحر والشعوذة لعمر الأشقر ص ١٨٧ .

(٦) سورة طه الآية ٦٧ .

يصل إلى حد الإخلال في تلقي الوحي والعمل به وتبليغه ، لأن النصوص قد دلت على عصمته ﷺ في ذلك ، وسوف يأتي إيضاح هذه المسألة عند الحديث عن عصمت الأنبياء إن شاء الله .

ثم إن مراد المشركين من قولهم : ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ <sup>(١)</sup> أن الرسول ﷺ إنما كان يصدر عن جنون وخيال في كل ما يقول ويفعل وفيما ينذر ، وأنه ليس برسول ، وأنه لم يوح إليه شيء وأن القرآن ليس من عند ربه ، وإنما هو خيال وسحر <sup>(٢)</sup> .

ويقول ابن القيم في رد على من استدل بالآيات السابقة ، التي زعم أصحابها موافقة المشركين في دعواهم أن الرسول ﷺ قد سحر ، (وأما الآيات التي استدللت بها لا حجة لكم فيها أما قوله تعالى عن الكفار ، أنهم قالوا ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ <sup>(٣)</sup> وقول قوم صالح له ، إنما أنت من المسحرين فقيل المراد به من له سحر ، وهي الرئة أي أنه بشر مثلهم يأكل ويشرب ليس بملك ليس المراد به السحر وهذا جواب غير مرضي ، وهو في غاية البعد <sup>(٤)</sup> ثم ذكر أوجه متعددة .

ثم قال : (وأجابت طائفة منهم ابن جرير ، وغيره بأن المسحور هنا هو معلم السحر الذي قد علمه إياه غيره ، فالمسحور عنده بمعنى ساحر ، أي عالم بالسحر وهذا جيد إن ساعدت عليه اللغة ، وهو أن من علم السحر يقال له مسحور ، ولا يكاد هذا يعرف في الإستعمال ، ولا في اللغة وإنما المسحور من سحره غيره ، كالمطبوب والمضروب والمنقول (وبابه) وأما من علم السحر ، فإنه يقال له ساحر بمعنى أنه عالم بالسحر ، وإن لم يسحر غيره كما قال قوم فرعون لموسى : ﴿إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ <sup>(٥)</sup> ففرعون قذفه بكونه مسحورا ، وقومه قذفوه

(١) سورة الاسراء الآية ٤٧ .

(٢) انظر بدائع الفوائد لابن القيم ٢٢٥/٢ - ٢٢٦ .

(٣) سورة الاسراء الآية ٤٧ ، وسورة الفرقان الآية ٨ .

(٤) انظر بدائع الفوائد ٢٢٥/٢ .

(٥) سورة الشعراء الآية ٣٤ .

بكونه ساحرا فالصواب هو الجواب الثالث وهو جواب صاحب الكشف وغيره ، أن المسحور على بابيه ، وهو من سحر حتى جن فقالوا مسحور مثل مجنون زائل العقل لا يعقل ما يقول ، فان المسحور الذي لا يتبع هو الذي فسد عقله بحيث لا يدري ما يقول ، فهو كالمجنون ولهذا قالوا فيه «معلم مجنون» (١) .

فإما من أصيب في بدنه بمرض من الأمراض ، يصاب به الناس فإنه لا يمنع ذلك من اتباعه وأعداء الرسل لم ينفقوهم بأمراض الأبدان ، وإنما قذفوهم بما يحذرون به سفهاءهم من ابتاعهم ، وهو أنهم قد سحروا حتى صاروا لا يعلمون ما يقولون بمنزلة المجانين ، ولهذا قال تعالى : «انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا» (٢) مثلك بالشاعر مرة والساحر أخرى ، والمجننون مرة والمسحور أخرى فضلوا في جميع ذلك ، ضلال من يطلب في تيهه وتحيره طريقا يسلكه فلا يقدر عليه ، فإنه أي طريق أخذها فهي طريق ضلال ، وحيرة فهو متحير في أمره لا يهتدي سبيلا ، ولا يقدر على سلوكها فهكذا حال أعداء رسول الله ﷺ معه حتى ضربوا له أمثالا برأه الله منها ، وهو أبعد خلق الله منها ، وقد علم كل عاقل أنها كذب وافتراء وبهتان ، وأما قولكم أن سحر الأنبياء ينافي حماية الله لهم ، فإنه سبحانه كما يحميهم ويصونهم ويحفظهم ويتولاهم ، فيبتليهم بما شاء من أذى الكفار لهم ليستوجبوا كمال كرامته وليتسلى بهم من بعدهم من أممهم ، وخلفائهم إذا أودوا من الناس فرأوا ما جرى على الرسل والأنبياء صبروا ورضوا ، وتأسوا بهم ولتمتلئ صاع الكفار فيستوجبون ما أعد لهم من النكال العاجل والعقوبة الأجلّة فيمحقهم بسبب بغيتهم وعداوتهم ، فيعجل تطهير الأرض منهم ، فهذا من بعض حكمته تعالى في ابتلاء أنبيائه ورسله بايذاء قومهم ، وله الحكمة البالغة والنعمة السابغة لا إله غيره ولا رب سواه (٣) .

(١) سورة الدخان الآية ١٤ .

(٢) سورة الفرقان الآية ٩ .

(٣) انظر بدائع الفوائد ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .

ويقول الدكتور الأشقر في إيضاح عدم منافاة السحر ، الذي أصابه ﷺ مع وجود عصمته ما نصه : (أما إدعاؤهم أن هذا الحديث ، يقدح في مقام النبوة ، وينافي العصمة فهو غير صحيح ، لأن الرسول ﷺ معصوم بالإجماع من كل ما يؤثر خلافا في التبليغ والتشريع ، وأما بالنسبة إلى الأعراض البشرية ، كأنواع الأمراض والآلام ونحو ذلك ، فالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم يعترضهم من ذلك ما يعترض البشر ، لأنهم بشر كما قال تعالى عنهم : ﴿قالت لهم رسلكم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده﴾ (٢) .

وقد أجاب كثير من العلماء عن هذه الشبهة ، وبينوا زيفها (٣) ، يقول المازري فيما نقله عنه ابن حجر العسقلاني : (أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث ، وزعموا أنه يحط منصب النبوة ، ويشكك فيها ، وقالوا : وكل ما أدى إلى ذلك فهو باطل) .

وسئل الشيخ محمد العثيمين : هل ثبت أن النبي ﷺ سحر ؟

فأجاب بقوله : (نعم ثبت في الصحيحين وغيرهما ، أن النبي ﷺ سحر ، لكن لم يؤثر عليه من الناحية التشريعية أو الوحي ، إنما غاية ما هنالك أنه وصل إلى درجة يخيل إليه أنه فعل الشيء ، ولم يكن فعله ، وهذا السحر كان من وضع يهودي يقال له لبيد بن الأعصم وضعه له ، ولكن الله تعالى أنجاه منه حتى جاءه الوحي بذلك ، وعوذ بالمعوذتين عليه الصلاة والسلام ، ولا يؤثر هذا السحر على مقام النبوة لأنه لم يؤثر في تصرف النبي ﷺ ، فيما يتعلق بالوحي والعبادات .

وقد أنكر بعض الناس أن يكون النبي ﷺ سحر ، بحجة أن هذا القول يستلزم تصديق الظالمين الذين قالوا : ﴿إن تتبعون إلا رجلا مسحورا﴾ ولكن هذا لاشك أنه لا يستلزم موافقة هؤلاء الظالمين ، بما وصفوا به النبي ﷺ لأن أولئك يدعون أن

(١) انظر بدائع الفوائد ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .

(٢) سورة إبراهيم الآية ١١ .

(٣) عالم السحر والشعوذة ص ١٨٣ .

الرسول ﷺ مسحور فيما يتكلم به من الوحي ، وأن ما جاء به هذيان كهذيان المسحور ، وأما السحر الذي وقع للرسول ﷺ ، فلم يؤثر عليه في شيء من الوحي ولا في شيء من العبادات ، ولا يجوز لنا أن نكذب الأخبار الصحيحة ، بمجرد فهم شيء فهمه من فهمه (١) .

وبهذا التوجيه يزول الاشكال الحاصل لمن رد الحديث ، وبهذا الجمع يمكن قبول هذا الخبر ، والذي هو من اصح الأخبار مع تأكيد أن هذا السحر إنما أثر على بدنه فقط وأمر ضمن جسمه ، ولم يصل إلى عقله وإلى شيء عما كان يتكلم به أو بقله (٢) .

**ومن الأمور المتعلقة بتأثير السحر وحقيقة ذلك ، هل يقدر على قلب الإيمان أم لا ؟**

اختلف المشتبهون لأثر السحر على المسحور ، في استطاعة الساحر قلب الأعيان أم لا مثل قلب الإنسان حمارا أو حجرا أو غير ذلك .

وقد اختلف الناس في هذه المسألة على قولين :

القول الأول : يرى أصحابه أن باستطاعة الساحر قلب الأعيان فيصير الإنسان حمارا أو حجرا ، وهو قول طائفة قليلة كما قال ابن حجر (٣) .

ونقل هذا القول الأشعري في إختلاف الناس في السحر ، ما هو حقيقة فقال : (وقال قائلون يجوز أن يقلب الساحر بسحره الإنسان حمارا ، وأن تذهب المردة إلى الهند في ليلة وترجع) (٤) .

ويقول الإمام الفخر الرازي في حكاية هذا القول : (أما أهل السنة فقد جوزوا أن يقدر الساحر ، على أن يطير في الهواء ، ويقلب الإنسان حمارا ، والحمار إنسانا، بقدرة الله تعالى الخالق لهذه الأشياء ، عندما يقرأ الساحر رقي مخصوصة ، وكلمات معينة ، وليس المؤثر الفلك والنجوم) (٥) .

(١) فتاوي العقيدة لمحمد العثيمين ص ٣٣٠ .

(٢) انظر فتح الباري ٢٣٩/١٠ .

(٣) فتح الباري ٢٣٣/١٠ .

(٤) مقالات الاسلاميين ١٢٩/٢ .

(٥) التفسير الكبير للرازي ٢٣٠/٣ .

ونسبة هذا القول إلى أهل السنة فيه نظر بل أهل السنة يثبتون التأثير المحدود دون قلب الأعيان ، كما سوف يظهر بعد قليل ، وقد نسب الإمام ابن حزم هذا القول إلى الحشوية (١) .

قال ابن حجر في رده على أصحاب هذا القول ، وعدم استطاعتهم إقامة برهان عليه ، (وذهب طائفة إلى القول باستطاعة الساحر قلب الأعيان فإن كان بالنظر إلى القدرة الإلهية فمسلم ، وإن كان بالنظر إلى الواقع فهو محل الخلاف ، فإن كثيرا مما يدعي ذلك لا يستطيع إقامة البراهين عليه) (٢) .

القول الثاني : القول بتأثير السحر حقيقيا من قلب مزاج أو إحداث مرض ، أو غيره ذلك بقدرة الله ، ولكن يمنع أصحاب هذا القول قلب الأعيان وهذا هو قول الجمهور كما قال ابن حجر (٣) .

ويقول ابن حجر في نقله عن القرطبي ، في إنكار قلب الأعيان : (وقال القرطبي : السحر حيل صناعية يتوصل إليها بالإكتساب ، غير أنها لدقتها لا يتوصل إليها إلا آحاد الناس ، ومادته الوقوف على خواص الأشياء ، والعلم بوجوه تركيبها وأوقاته ، وأكثرها تخيلات بغير حقيقة وإيهامات بغير ثبوت ، فيعظم عند من لا يعرف ذلك ، ثم قال : والحق أن لبعض أصناف السحر تأثيرا في القلوب ، كالحب والبغض وإلقاء الخير والشر ، وفي الأبدان بالألم والسقم ، وإنما المنكور أن الجماد ينقلب حيوانا أو عكسه بسحر الساحر ونحو ذلك) (٤) .

(١) انظر الفصل لابن حزم ٢/٥ .

(٢) فتح الباري ٢٣٣/١٠ .

(٣) فتح الباري ٢٣٣، ١٠ .

(٤) انظر فتح الباري ٢٣٣/١٠ .

وقد رد الإمام ابن حزم على من يقول ، بهذا القول بعدة ردود عقلية وعقلية منها قوله تعالى : ﴿وَجَاعُوا بِسِحْرِ عَزِيزٍ﴾<sup>(١)</sup> قال : (ولو جاز لسحرة فرعون أن يقلبوا عصيهم وحبالهم إلى حيات ، كما فعل سيدنا موسى عليه السلام عندما ألقى عصاه أمثالاً لأمر الله تعالى ، فانقلبت حية بفعل الله ، وكان كلا الأمرين حقيقة عندها يمكن أن يصدق فرعون في دعواه ، بأن موسى ساحر مثله مثل باقي السحرة ، وكل ما يتميز به هو أنه فقط أعلم منهم بالسحر ، وحاشا لله من هذا ، بل ما كان فعل السحرة إلا مثل حيل العجائبي))<sup>(٢)</sup> .

وقد رد ابن حزم على هؤلاء القوم ، بأدلة عقلية منها :

١ - أن نقول بمنع الطبائع وتغييرها عما خلق الله ، إلا حيث قام البرهان على تبدله وهذه لا يكون إلا في حالتين :

الحالة الأولى : استحالة معهودة للبشر تجري على نمط واحد ، وعلى حسب ما خلق الله العالم ، وبناءه عليه ، مثل تحول البذرة والنوى إلى شجرة ونبات ، وتحول المني إلى حيوان ، وتحول الطفل إلى شيخ .

الحالة الثانية : تحول وتبديل لم يعد فقط ، ولا بني الله عليه العالم ، ولا يجري على سنن ولا قانون معلوم ، وهذا التحول والتبديل يكون على وجه الإعجاز ، وبالتالي فهو لا يكون ولا يصح إلا للأنبياء فقط ، سواء تحدثوا بذلك أم لا ، وهذا التحول جعله الله دليلاً على صحة نبوة الأنبياء ، وقد شاهده وعابنه خلق كثير ونقل إلينا بالتواتر الموجب للعلم الضروري ، فوجب الإقرار بذلك والإيمان به<sup>(٣)</sup> .

٢ - أنه لو جاز تغيير وتحويل الطبائع وتبديلها على يد الساحر ، لتساوى الممكن مع الممتنع مع الواجب ، ولبطلت الحقائق كلها<sup>(٤)</sup> .

(١) سورة الأعراف الآية ١١٦ .

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٦/٥ .

(٣) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/٥ .

(٤) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل ٣/٥ .

وشواهد هذه الأدلة العقلية من القرآن ، قوله تعالى :

أ - قوله تعالى : ﴿وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا \* لا مبدل لكلماته﴾ (١) .

ب - قوله تعالى : ﴿وعلم آدم الأسماء كلها﴾ (٢) .

ج - قوله تعالى : ﴿إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون﴾ (٣) .

فصح أن كل ما في العالم قد رتبته الله عزوجل الرتب التي لا تتبدل ، وصح أن الله عزوجل أوقع كل إسم على مسماه ، فلا يجوز أن يوقع اسم من تلك الأسماء على غير مسماه الذي أوقعه الله عليه ، لأن في ذلك تبديلا لكلمات الله تعالى ، التي أبطل الله عزوجل تبديلها ، والله تعالى لما خلق آدم عليه السلام ، علمه أسماء جميع المخلوقات ، فصح أنه تعالى قد أطلع على كل مخلوق أسمه ، فلا يجوز بالتالي أن يوقع أسم من تلك الأسماء على غير مسماه ، فانه كما أطلق مسمى الإنسان على الإنسان ، لا يجوز أن نوقع عليه إسم الحمار مثلا ، وكما سمي الله الحبل حبلًا ، فلا يجوز أن نوقع عليه مسمى ثعبان ، لأنه سيكون استحالة في صفات ذلك المسمى ، ولو حصل ذلك فمعناه تبديل وتغيير في كلمات الله ، التي أتمها ومنع أن يكون لها مبدل (٤) .

وبهذا نعلم راحة القول الثاني ، وهو عدم استطاعة الساحر قلب الأعيان ولو كانوا يستطيعون ذلك لقلبوا أعلاهم ، أو لقلبوا الحجارة ذهبًا وفضة ولاستخدمهم الحكام للحصول على الثروة ، ولدفع الأعداء وقلب الأشياء !

وقد نقل الجن لهم بعض الخوارق مثل الطيران في الهواء أو المشي على الماء أو أحضار الذهب والفضة ، أو أخبارهم ببعض المغيبات مما استترفته الجن من السماء ويكون هذا عند الجهال من قلب الأعيان ، والقدرة على أشياء هي في

(١) سورة الأنعام الآية ١١٥ .

(٢) سورة البقرة الآية ٣١ .

(٣) سورة يس الآية ٨٢ .

(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٣/٥ - ٥ .



الحقيقة استعانة بقدرات غيرهم في حدود طاقتهم ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية (والجن تقدر على الطيران في الهواء ، والطيور كذلك ، تطير في الهواء ، فهو فعل في مقدور الجن والحيوان ، والإنس كذلك ، لكن يختلف المحل بأن هؤلاء سيرهم في الهواء ، والإنس على الأرض ، وكذلك المسير على الماء ، وطى الأرض هو مما تفعله الجن ببعض الإنس ، وهو من هذا الجنس ، فالشياطين تحمل الساحر من مكان لمكان ، وقد ترى أحدهم بما يركبه ، إما فرس وإما غيره ، وهو شيطان تصور له في صورة مركب ، وقد يرى أنه يمشي في الهواء من غير مركوب ، والشيطان قد حملة ، وقد يجعل له الجن ما يمشي به على الماء ، وقد يخلون إليه أنه التقى طرفا النهر ليعبر ، والنهر لم يتغير في نفسه (١) .

ويقول شيخ الإسلام في موضع آخر (ولذلك قد يفعل الساحر مثل هذه الأمور ويثبت على الناس أن هذا الساحر ، تحصل له الخوارق بفعل السحر والحقيقة أنها استعانة بالشياطين والجن والشياطين يحملونهم إلى المكان الذي يريدونه ، ويأتونهم بذهب وفضة وطعام ولباس وسلاح وغير ذلك ، أو يأتونهم أيضا بمن يطلبونه ، مثل من يكون له رغبة في امرأة أو صبي ، فيأتونه بذلك ، إما محمولا في الهواء ، وإما بسعي شديد ، ويخبر أنه وجد في نفسه من الباعث القوي ما لم يمكنه المقام معه ، أو يخبر أنه سمع خطابا ، وقد يقتلون له من يريد قتله من أعدائه ، أو يمرضونه ، فهذا كله موجود بكثرة ، لكن من الناس من يعلم أن هذا من الشيطان ، وأنه من السحر ، وأن ذلك حصل بما قاله ويعلمه من السحر) (٢) .

وبعد هذا البحث المتواضع ، فإننا نقول أن السحر أنواع منه ما هو تخيل ، وهذا لا حقيقة له ومنه ما يكون بعمل حركات فيها من خفية اليد ، وسرعة الحركة بحيث يخفى عمل هذا الشخص خفيف اليد ، ويسميه بعضهم سحرا ، ومنه ما هو

(١) النبوات لابن تيمية ص ٥ - ٦ .

(٢) انظر الفتاوى ٧٧/١٣ .

حقيقة يكون له تأثير من مرض وغيره ، مثل ما وقع من سحر الرسول ، ومنها ما يكون من الإستعانة بالشياطين وأستغلال قدراتهم في أعمال الساحر ، وقد سبق الإشارة إلى بعض ذلك عند الحديث على المعاني اللغوية للسحر .

يقول ابن حجر : (السحر يطلق على معان :

أحدها : ما لطف ودق ، ومنه سحرت الصبي خادعته واستملته ، وكل من استمال شيئا فقد سحره ، ومنه إطلاق الشعراء سحر العيون لاستمالتها النفوس ، ومنه قول الأطباء : الطبيعة ساحرة ، ومنه قوله تعالى ﴿إِل نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾<sup>(١)</sup> أي مصرفون عن المعرفة ، ومنه حديث ((إن من البيان لسحرا))<sup>(٢)</sup> .

الثاني : ما يقع بخداع وتخيلات لا حقيقة لها ، نحو ما يفعله المشعوذ من صرف الأبصار عما يتعاطاه بخفة يده ، وقد يستعين في ذلك بما يكون فيه خاصية كالحجر الذي يجذب الحديد المسمى المغنطيس .

الثالث : ما يحصل بمعاونة الشياطين بضرب من التقرب إليهم ، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى : ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ .

الرابع : ما يحصل بمخاطبة الكواكب ، واستئزال روحانياتها بزعمهم ، قال ابن حزم: ومنه ما يوجب من الطلسمات كالطابع المنقوش فيه صورة عقرب في وقت ، كون القمر في العقرب فينفع إمساكه من لدغة العقرب ، وكالمشاهد ببعض بلاد الغرب — وهي سرقسطة — فإنها لا يدخلها ثعبان قط إلا إن كان بغير إرادته ، وقد يجمع بعضهم بين الأمرين الأخيرين ، كالإستعانة بالشياطين ومخاطبة الكواكب، فيكون ذلك أقوى بزعمهم<sup>(٣)</sup> .

فلنخص هنا أن الكل يطلق عليه سحر ، وهو في الحقيقة ليس هو كذلك في العرف الشرعي ، الذي يوجب على فاعله الكفر .

(١) سورة الحجر الآية ٥ .

(٢) سيخ تخريجه .

(٣) فتح الباري ١٠/٢٣٢ .

ويذكر الرازي أنواعا للسكر وأنواعا كثيرة ، يعدها بعض الناس من السكر وهي ليست كذلك ، يقول نحو بيان أقسام السكر عند تعليقه على أية البقرة من أنواعه ما يلي :

- ١ — الاستعانة بالكواكب ، ودعاها واستئزال روحانياتها .
- ٢ — سحر الأوهام وتسلط النفوس القوية على النفوس الضعيفة وهو أنواع كثيرة .
- ٣ — سحر الاستعانة بالأرواح الأرضية ، وأعلم أن القول بالجن مما أنكره بعض المتأخرين من الفلاسفة والمعتزلة ، وأنكر قدراتهم العجيبة .
- ٤ — سحر التخيلات بالأخذ بالعيون .
- ٥ — سحر الاعمال العجيبة التي تظهر من تركيب الآلات المركبة على النسب الهندسية .

- ٦ — سحر الإستعانة بخواص الأدوية ومنه المغناطيس .
- ٧ — سحر تعليق القلب وهو أن يدعي الساحر أنه عرف الإسم الأعظم للجن وأنهم (الجن) يطعونهم فيما يريد وما يأمر .
- ٨ — النميمة فإنها أنواع من السكر .

ثم ذكر لكل واحد من هذه الأنواع أمثلة <sup>(١)</sup> ، وقد ذكر ابن كثير بعض هذه الأنواع <sup>(٢)</sup> .

ولذلك نقول عن السكر منه هو حقيقي ، ومنه ما هو غير حقيقي ، بل هو أحد الأنواع السابقة ، ويستطيع الإنسان به أن يتخيل على العامة ، ويوهمهم أنه سحرهم ولذلك وجد آلات حديثة الآن لو قيل لأحد الآباء أنها ستوجد بعد خمسين سنة ، لادعاء أن ذلك سحر ولا يمكن وجوده ، إلا بالسكر ومن هذا المنطلق قد توهم بعض الناس أن ما يفعله السحرة ، إنما هو من أحد الأنواع غير الحقيقة وأنكرو حقيقة السكر .

(١) انظر التفسير الكبير للرازي ١٨٧/٣ - ١٩٣ .

(٢) انظر تفسير ابن كثير ١٣٨/١ - ١٣٩ .

يقول بعض العلماء : (ولو شاء علماء الطبيعة والكيمياء في هذا العصر أن يجعلوا أنفسهم سحرة في بلاد أفريقية الهمجية ، وأمثالها من البلاد الجاهلة التي يروج فيها السحر العتيق لأروهم من عجائب الكهرباء وغيرها ، ما يخضعونهم به لعبادتهم لو أدعوا الألوهية فيهم ، دع دعوى النبوة أو الولاية ، وقد اجتمع السحرة في بعض هذه البلاد على بعض السياح الغربيين ليرهبوهم بسحرهم ، وكانوا في مكان بارد والفصل شتاء فأخذ بعض هؤلاء السياح قطعة من الجليد ، وجعلها بشكل عدسي بقدر ما يرى من قرص الشمس ، وقال لهم إنني أعلم منكم بالسحر ، وأنني أقدر به أن أجعل في يدي شمسا كشمس السماء ، ثم وجه عدسيته إلى الشمس عند بزوغها ، واكتمال ضوءها ، فصارت بانعكاس النور فيها ، كالشمس لم يستطيع السحرة أن يثبتوا نظرم إليها فخضعوا له ولمن معه وكفوا شرهم منهم ومن أنواعها الشعوذة التي مدار البراعة فيها على خفة اليدين في إخفاء بعض الأشياء ، وإظهار بعض ، وأراء بعضها بغير صورها ، وغير ذلك مما هو معروف في بلاد الحضارة ، بكثرة المكتسبين بها من الوطنيين والغرباء ، ولم يبق أحد في هذه البلاد يسميها سحرا ، ومن أنواعها كذلك ما مداره على تأثير الأنفس ذوات الإرادة القوية ، في الأنفس الضعيفة ذات الأمزجة العصبية القابلة للأوهام والإنفعالات التي تسمى في عرف علماء هذا العصر بالهستيرية ، وهذا النوع هو الذي قيل أن أصحابه ، يستعينون على أعمالهم بأرواح الشياطين ، ومنهم الذين يكتبون الأوفاق وغير ذلك ، ومن يقول أن للحروف خواص وتأثيرات) (١) .

وهذه الأنواع التي يذكرها العلماء منهم من يعدها سحرا ، ومنهم من لا يعدها سحرا ، وكذلك منهم من يفكر حقيقة السحر ووقوعه مثل المعتزلة ، ومنهم من يؤمن بذلك ويعتقده فكل واحد من أصحاب هذه المقالات يذكر الأنواع التي تناسب مذهبه في السحر ، لكن مع هذا فإن للسحر حقيقة وبعض أنواعه حقيقي يقع به تأثير على

(١) انظر مجلة المنار م ٢٥ ج ٣ جمادى الآخرة ١٣٤٣هـ ص ١٧١ .

المسحور ولا يمكن أن يكون هذا ، وهما لإجماع الناس عليه ، ولأن النبي ﷺ قال فيه (أن الله شفاني) ولزوال العارض الذي كان عليه وغيرها ، من الأدلة السابقة التي ذكرها العلماء وما يطول هنا .

وبهذا القدر ننتهي من الحديث على سحر النبي ﷺ ، وبه يتبين أن سحره كلن حقيقي وان للسحر حقيقة ، وتأثير وهو أنواع منه ما يقتل ومنه ما دون ذلك ، ولا يستطيع الساحر قلب الأعيان إلا ما يخله الجن للناظر ، وإيهامهم أنهم غير صورة فلان أو قلبوا عينه ، وإلا فهو في الحقيقة غير واقع لما أسلفنا من الأدلة السابقة، وبهذا القدر ننتهي من الحديث على هذا الفصل .

## **الفصل الثالث**

### **صفات الأنبياء عليهم الصلاة وأفضل السلام**

وفيه تمهيد وأربع مباحث :

**المبحث الأول : بشريتهم وبعض أخلاقهم .**

**المبحث الثاني : عصمة الأنبياء .**

**المبحث الثالث : أمانة التبليغ وقوة الحجة .**

**المبحث الرابع : بعض معجزات الأنبياء .**

## الفصل الثالث

### صفات الأنبياء عليهم الصلاة وأفضل السلام

#### التمهيد :

ذكر البخاري في كتاب بدء الخلق بعضاً من صفات الأنبياء والرسل عليهم أفضل الصلاة ، وأتم التسليم إلا أن عرضه لها كان عرضاً جانبياً ، وذلك عند حديثه عن مباحث أخرى <sup>(١)</sup> وقبل الحديث على هذه المسائل المذكورة في هذه المباحث لابد من بيان معنى النبوة والرسالة وما المقصود بالنبي والرسول وتعريف كل واحد منهما وهل هناك فرق بينهما ؟!

#### تعريف النبوة والنبي في اللغة :

النبوة في اللغة : مشتقة من النبأ بمعنى الخبر ، قال الله تعالى : ﴿نبئ عبادي أنا الغفور الرحيم﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقال تعالى : ﴿... فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير﴾ <sup>(٣)</sup> .

قال ابن فارس (النبي في لغة العرب مشتق من واحد من ثلاثة أشياء :

أولاً : إما مشتق من النبأ وهو : الخبر ، قال تعالى : ﴿عم يتساءلون ؟ عن النبأ العظيم﴾ <sup>(٤)</sup> ، وإنما سمي النبي نبياً ، لأنه مٌخبرٌ مٌخبرٌ - أي - أن الله أخبره وأوحى إليه ﴿قالت من أنبأك هذا ؟ قال نبأني العليم الخبير﴾ <sup>(٥)</sup> ، وهو مخبر عن الله تعالى أمره ووحيه : ﴿نبئ عبادي أنا الغفور الرحيم﴾ <sup>(٦)</sup> . -

(١) انظر الصفدية لشيخ الإسلام ابن تيمية ٥/١ - ٦ .

(٢) سورة الحجر الآية ٤٩ .

(٣) سورة التحريم الآية ٣ .

(٤) سورة النبأ الآيتان ١ ، ٢ .

(٥) سورة التحريم الآية ٣ .

(٦) سورة الحجر الآية ٤٩ .

ثانياً : وإما أن يكون النبي مشتقاً من النبوة ، وهو : الإرتفاع ، وذلك لارتفاع قدره ومنزلته (١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : (والتحقيق أن هذا المعنى ، داخل في الأول ، فمن أنبأه الله وجعله عنه فلا يكون إلا رفيع القدر علياً) (٢) .

ثالثاً : وأما أن يكون مأخوذاً من النبي ، بمعنى : الطريق وإنما أخذ عن ذلك ، لأن النبي هو طرق الهدى والله يهدي به من يشاء .

وقال الراغب : (والنبوة والنباوة : الارتفاع ، ومنه قيل : نبا بفلان مكانه ، كقولهم : قض عليه مضجعه ، ونبا السيف عن الضريبة : إذا ارتد عنه ، ولم يمس فيه ونبا بصره عن كذا ، تشبيهاً بذلك) (٣) .

وجاء في لسان العرب : (النبأ : الخبر ... والنبأ المخبر عن الله عز وجل ، لأنه أنبأ عنه ، وهو فعيل بمعنى فاعل .

وقال الفراء : النبي : هو من أنبا عن الله فترك همزه .

قال : وأن أخذ من النبوة والنباوة ، وهي الارتفاع عن الأرض — أي أنه شرف على سائر الخلق — فأصله غير الهمزة (٤) ، وعلى ذلك ، فالنبوة في الأصل مشتقة من النبأ ، وأصلها الهمز ، لكن لما كثر استعمالها خفف بإسقاط الهمز ، أما اشتقاقه من النبوة والنباوة ، فهو ضعيف من ناحية اللغة (٥) .

قال ابن تيمية (وهو «أي لفظ النبي» من النبأ ، وأصله الهمزة وقد قرئ به ، وهي قراءة نافع يقرأ النبي ، لكن لما كثر استعماله لينت همزته ، كما فعل مثل ذلك في الذرية ، وفي البرية ، وقد قيل هو من النبوة ، وهي العلو فمعنى النبي المعلّى

---

(١) معجم مقاييس اللغة (٣٨٥/٥) والصاحح للجوهري (٢٥٠٠/٦) ، وانظر كذلك المفردات للراغب ص ٧٨٨ — ٧٨٩ .

(٢) النبوات لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٢٣٧ .

(٣) المفردات في غريب القرآن للراغب الاصفهاني ص ٧٩٠ .

(٤) لسان العرب ، مادة نبا ، ١٦٢/١ — ١٦٣ .

(٥) انظر لسان العرب ١٦٤/١ .



الرفيع المنزلة ، والتحقيق أن هذا المعنى داخل في الأول ، فمن أنبأه الله وجعله منبئاً عنه ، فلا يكون إلا رفيع القدر علماً ، وأما لفظ العلو والرفعة ، فلا يدل على خصوص النبوة إذ كان هذا يوصف به من ليس بنبي ، بل يوصف بأنه الأعلى كما قال تعالى: ﴿ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون﴾ (١) (٢) .

وقراءة الهمزة قاطعة بأنه مهموز ... وأيضاً فإن تصريحه أنبأ ، ونبأ يُنبئ ويُنبئ بالهمزة ، ولم يستعمل فيه نبا ينبو ، وفي فلان نبوة عنا أي مجانية ، فيجب القطع بأن النبي مأخوذ من الإنباء لا من النبوة (٣) .

### تعريف الرسالة والرسول في اللغة :

الرسول في اللغة مأخوذ من الإرسال ، بمعنى التوجيه ، أو من الرسل بمعنى التتابع أخذاً من قولهم : رسل اللبن إذا تتابع دره .

قال ابن منظور : ( ... والارسال : التوجيه ، وقد أرسل إليه ، والاسم الرسالة والرسالة والرسول .. والرسول بمعنى الرسالة ، يؤنث ويذكر ، والرسول المرسل .. والرسول : معناه في اللغة : هو الذي يتابع أخبار من بعثه ، أخذاً من قولهم : جاءت الإبل رسلاً أي متتابعة .. وسمي الرسول رسولا لأنه ذو رسول أي ذو رسالة ، والرسول اسم من أرسلت وكذلك الرسالة (٤) .

هذا بالنسبة للمعنى اللغوي لمدلول النبي والرسول ، أما في الاصطلاح فللعلماء في تحديد الفرق بين النبي والرسول ، وتحديد مسمى كل منهما كلام كثير

(١) سورة آل عمران الآية ١٣٩

(٢) انظر لسان العرب مادة رسل ٢٨٣/١١ - ٢٨٤ .

(٣) سورة آل عمران الآية ١٣٩ .

(٤) النبوات لابن تيمية ص ٣٣٦ - ٣٣٧ .

(٥) انظر شرح العقيدة الطحاوية ١٥٥/١ .

لا يسلم من نقد ، لكن الراجح عند كثير من أهل العلم ، أن هناك فرقاً بين مسمى النبي ، ومسمى الرسول ، وإن اختلفوا في تحديد المراد بكل منهما ، وأيضاً فإن النبوة أعم من الرسالة ، فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسولاً (١) .

وإذا أرسلت أحداً برسالة ، فهو مرسل ورسول .

قال الأزهرى : (وسمي الرسول رسولاً : لأنه ذو رسول — أي : رسالة .

وقال أيضاً : الرسول : الذي يتابع أخبار من بعثه .

قال أبو بكر الأنباري في قول المؤذن : أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، وقال معنى أشهد أعلم وأبين ، أن محمداً متابع للإخبار عن الله عزوجل ، قال : والرسول معناه في اللغة : الذي يتابع أخبار الذي بعثه ، أخذ من قولهم : جاءت الإبل رسلاً : أي متتابعة (٢) .

### تعريف النبي والرسول :

اختلف العلماء في تعريف النبي والرسول ، وفي تحديد الفرق بينهما اختلافاً كثيراً ، وهذه الأقوال هي ما يلي :

القول الأول : ذهب أصحاب هذا القول إلى أن معنى النبي هو : من أطلعه الله على غيبه ، وأعلمه أنه نبيه فيكون نبياً منبأ ، ومعنى الرسول : هو المرسل ، وإرساله أمر الله له بالإبلاغ إلى من أرسله ، فبهذا التعريف يجتمع النبي والرسول في النبوة ، التي هي الاطلاع على الغيب ، والإعلام بخواص النبوة ، ويفترقا في زيادة الرسالة للرسول ، وهو الأمر بالإنذار والإعلام .

وهذا الرأي : (بأن الرسول من أوحى إليه بشرع ، وأمر بتبليغه ، والنبي من أوحى إليه ولم يؤمر بالبلاغ ، هو الشائع عند العلماء ، وعلى هذا قالوا : كل رسول نبي ، وليس كل نبي رسول) (٣) .

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية ١٥٥/١ .

(٢) جمهرة اللغة ٣٩١/١٢ .

(٣) الرسل والرسالات لعمر الأنقر ص ١٤ ، وانظر هذا التعريف في : شرح العقيدة الوسطية ١٨٨/١ ،

وشرح العقيدة الطحاوية ١٥٥/١ .

قال القاضي عياض (واستدلوا على هذا التعريف ، بقوله تعالى : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي﴾<sup>(١)</sup> فقالوا : (الآية ذكرت التفريق بين الاسمين ، ولو كانا شيئاً واحداً لما حسن تكرارهما في الكلام البليغ ، والمعنى : ما أرسلنا من رسول إلى أمة أو نبي ليس بمرسِل إلى أحد)<sup>(٢)</sup> .

القول الثاني : إن معنى النبي هو : من بعث لتقرير شرع من قبله ، أي من بعث بغير كتاب وأمر بالإرسال ، ومعنى الرسول هو : من بعث بشرع جديد ، أو من بعث بكتاب ، وأمر بالإرسال .

وعلى هذا يكون النبي والرسول يشتركان جميعاً في التبليغ ، ويختلفان في زيادة التفضل بالنبوة ، وهي أن الرسول يدعو إلى شرع جديد ، والنبي يدعو إلى اتباع شرع من قبله .

واستدلوا بقوله تعالى : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي﴾<sup>(٣)</sup> فقالوا : (لقد أوجب للنبي الرسالة ، وأيضاً : أن معنى (نبي) : أنبأ عن الله عز وجل ، ومعنى أنبأ عن الله عز وجل الإرسال بعينه)<sup>(٤)</sup> .

القول الثالث : ليس هناك فرق بين النبي والرسول ، إلا مجرد الاسم فقط ، وهذا هو قول المعتزلة ، فقد قال القاضي عبد الجبار : (أعلم أنه لا فرق بين الرسول والنبي ، وقد خالف في ذلك بعضهم ، واستدل بقوله تعالى : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي﴾<sup>(٥)</sup> قالوا : فصل (القديم) تعالى بين الرسول والنبي ، فيجب أن يكون أحدهما غير الآخر ، والذي يدل على اتفاق الكلمتين في المعنى ، هو أنهما يثبتان

(١) سورة الحج الآية ٥٢ .

(٢) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ للقاضي عياض ٣٤٧/١ .

(٣) سورة الحج الآية ٥٢ .

(٤) الجامع لإحكام القرآن للقرطبي ٨٠/١٢ ، وانظر الرسل والرسالات ص ١٤ .

(٥) سورة الحج الآية ٥٢ .

معاً ويزولان معاً في الاستعمال ، حتى لو أثبت أحدهما ونفي الآخر لتناقض الكلام، وهذا هو إمارة إثبات كلتا اللفظتين المتفقتين في الفائدة) (١) .

**والقول الأول** هو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية يقول شيخ الإسلام : (النبى

هو الذى ينبئ الله ، وهو ينبئ بما أنبأ الله به ، فإن أرسل مع ذلك إلى من خالف أمر الله ليبلغه رسالة من الله إليه ، فهو رسول ، وأما إذا كان إنما يعمل بالشرعة قبله ، ولم يرسل هو إلى أحد يبلغه عن الله ، فهو نبى وليس برسول ، قال تعالى : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته﴾ (٢) وقوله ﴿من رسول ولا نبى﴾ (٣) ذكر إرسالاً يعم النوعين ، وقد خص أحدهما بأنه رسول فإن هذا هو الرسول المطلق الذى أمره بتبليغ رسالته إلى من خالف الله كنوح ، وقد ثبت فى الصحيح أنه هو أول رسول بعث إلى أهل الأرض ، وقد كان قبله أنبياء كشيث وإدريس ، وقبلهما آدم نبياً مكملاً.

فأولئك الأنبياء يأتهم وحى من الله ، بما يفعلونه ويأمرون به المؤمنين ، الذين عندهم لكونهم مؤمنين بهم ، كما يكون لأهل الشريعة الواحدة ، يقبلون ما يبلغه العلماء عن الرسول .. ولكن كانوا فى شرع التوراة ، كالعالم الذى يفهمه الله فى قضية معنى يطابق القرآن .

فالأنبياء ينبئهم الله فيخبرهم بأمره ونهيه وخبره ، وهم ينبئون المؤمنين بهم ما أنبأهم الله به من الخبر ، والأمر والنهي ، فإن أرسلوا إلى كفار يدعونهم إلى توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له ، ولا بد أن يكذب الرسل ، كما قال تعالى: ﴿كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون﴾ (٤) و﴿ما

---

(١) شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٥٦٨ .

(٢) سورة الحج الآية ٥٢ .

(٣) سورة الحج الآية ٥٢ .

(٤) سورة الذاريات الآية ٥٢ .

يقال لك إلا ما قد قيل للرسول من قبلك» (١) (٢) .

وقال في موضع آخر (فالنبي هو الذي ينبئه الله ، وهو ينبئ بما أنبأ الله به ، فإن أرسل مع ذلك إلى من خالف أمر الله ، ليبيلغه رسالة من الله إليه فهو رسول ، وإما إذا كان إنما يعمل بالشرعة قبله ، ولم يرسل هو إلى أحد يبيلغه عن الله رسالة فهو نبي وليس برسول) (٣) .

والذي يظهر ، والله أعلم أن النبي : هو من نبأه الله بشرع سابق ، يندر به أهل ذلك الشرع ، وقد يؤمر بتبليغ بعض الأوامر ، في قضية معينة ، أو الوصايا والمواعظ وذلك كأنبيا بني اسرائيل ، إذ كانوا على شريعة التوراة ، ولم يأت أحد منهم بشرع جديد ناسخ للتوراة ، فتكون منزلته حينئذ بمنزلة المجدد ، لتعاليم الرسل السابقين .

أما الرسول فهو من بعثه الله بشرع جديد ، وأمره بتبليغه إلى من خالف أمر الله وجاء عن طريق المستقيم ، وسواء كان هذا الشرع جديداً في نفسه ، أو بالنسبة لمن بعث إليهم وربما أتى بنسخ بعض أحكام شريعة من قبله ، مثل عيسى عليه السلام ، قال تعالى ﴿ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم وجنتكم...﴾ (٤) الآية .

وقد أختار هذا الرأي ، كذلك شارح الطحاوية ابن أبي العز ، فقال : (وقد ذكروا فروقاً بين النبي والرسول وأحسنها : أن نبأه الله بخبر السماء ، إن امر أن يبلغ غيره فهو نبي رسول ، وأن لم يؤمر أن يبلغ غيره ، فهو نبي وليس برسول

---

(١) سورة فصلت الآية ٤٣ .

(٢) كتاب النبوات لابن تيمية ص ٢٥٥ - ٢٥٦ .

(٣) النبوات لابن تيمية ص ١٨٤ .

(٤) سورة آل عمران الآية ٥٠ .

وكل نبي رسول ولكن الرسالة أعم من جهة نفسها ، فالنبوة جزء من الرسالة ، إذ الرسالة تتناول النبوة وغيرها بخلاف الرسل ، فانهم لا يتناولون الأنبياء ، وغيرهم بالأمر بالعكس فالرسالة أعم من جهة نفسها ، وأخص من جهة أهلها) <sup>(١)</sup> ، واختار هذا القول البغدادي <sup>(٢)</sup> .

ولعل هذا هو الراجح ، وهو الذي يسلم من المعارضة .

---

(١) شرح العقيدة الطحاوية ١/ ١٥٥ .

(٢) انظر الفرق بين الفرق ص ٢٦٤ .

## المبحث الأول

### بشرية الأنبياء وبعض أخلاقهم

شاء الله العليم الحكيم ، أن يكون رسله إلى الناس بشرا من جنس المرسل إليهم ولبسانهم ليبينوا لهم شرع ربهم ، ولتقوم بهم الحجة على الناس ، وتنقطع عنهم المعاذير ، ويسهل عليهم اتباع رسلهم ، والفهم عنهم ، كما قال تعالى : ﴿وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم﴾<sup>(١)</sup> وقال تعالى : ﴿قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده﴾<sup>(٢)</sup> .

ويوضح الله بعض جوانب هذه البشرية ، فيقول سبحانه : ﴿وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق﴾<sup>(٣)</sup> ، ولم يكن رسول الله ﷺ بدعا من الرسل ، بل كان بشرا كغيره من الأنبياء والرسل السابقين عليه .

قال تعالى : ﴿قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم إن أتبع إلا ما يوحى إلي وما أنا إلا نذير مبين﴾<sup>(٤)</sup> وقال تعالى : ﴿قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي﴾<sup>(٥)</sup> ، وهذا أبلغ تأكيد من الله على أن الرسول ﷺ بشر مثله كل خصائص البشر وصفاتهم وهو مع ذلك مفضل بالوحي والرسالة .

والآيات القرآنية تثبت بشرية الرسول ﷺ في مواقف كثيرة ، وتوضح أنه بشر لم يخرج عن نطاق البشرية ، وأن ما أتى به من وحي ، أو جري على يديه من آيات ، فإنما هو بقدرة الله وحده ، وأن الرسول لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعاً ،

(١) سورة إبراهيم الآية ٤ .

(٢) سورة إبراهيم الآية ١١ .

(٣) سورة الفرقان الآية ٢٠ .

(٤) سورة الأحقاف الآية ٩ .

(٥) سورة الكهف الآية ١١٠ .

إلا أن يشاء الله ، قال تعالى : ﴿وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين﴾<sup>(١)</sup> ، وقال تعالى : ﴿قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون﴾<sup>(٢)</sup> ، وكما أن الرسول لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ، فهو من باب أولى ، لا يملك لغيره الضر والنفع ، أو الهداية والصلاح ، بل كل ذلك بيد الله وحده .

قال تعالى : ﴿ليس لك من الأمر شيء ، أو يتوب عليهم ، أو يعذبهم فإنهم ظالمون ، والله ما في السماوات وما في الأرض ، يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم﴾<sup>(٣)</sup> ، وقال تعالى : ﴿قل إني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا﴾<sup>(٤)</sup> ، وقال تعالى : ﴿إني لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين﴾<sup>(٥)</sup> .

ولما طالب كفار قريش الرسول ﷺ بمطالب تعجيزية ذريعة ، منهم للتكذيب والكفر ، فكان رد الله تعالى عليهم هو التأكيد على بشرية الرسول ﷺ ، قال تعالى : ﴿وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالله والملائكة قبيلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا﴾<sup>(٦)</sup> .

(١) سورة العنكبوت الآية ٥٠ .

(٢) سورة الأعراف الآية ١٨٨ .

(٣) سورة آل عمران الآيات ١٢٨ - ١٢٩ .

(٤) سورة الجن الآية ٢١ .

(٥) سورة القصص الآية ٥٦ .

(٦) سورة الإسراء الآيات ٩٠ - ٩٣ .



وفي قوله تعالى : ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ تأكيد على أن الرسول بشر ، يقف عند حدود بشريته ، ولا يأتي بشيء من عنده .

ولما طالبوه أن ينزل عليهم ملك من السماء يبلغهم أمر الله عز وجل رد عليهم الله عز وجل فقال : ﴿ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون﴾ (١) .

قال السيوطي : (والمعنى لو أرسلنا ملك لجعلناه في صورة رجل وفي خلق رجل لانهم لا يستطيعون النظر إلى الملائكة) (٢) .

وحياة رسول الله ﷺ وسيرته توضح هذا الأمر ، أتم توضيح فقد عاش ﷺ بشرا تجرى عليه أعراض البشرية ، طيلة حياته منذ أن ولد إلى أن مات فأكل وشرب ، ومشى في الأسواق ، وباع واشترى ، وتزوج وأنجب ، وحارب ، وسالم ، وغضب ، ورضي ، وفرح وحزن ، وأدركه المرض فمرض وسحر وشفى ، ومات كما يموت سائر البشر ﷺ .

وكل من عايش رسول الله ﷺ أو تتبع سيرته ، أدرك هذه الحقيقة تمام الإدراك ، والرسول ﷺ بأقواله وأفعاله يؤكد هذا الأمر ، فيقول فيما رواه مسلم بسنده عن عبدالله بن مسعود وفيه «.. إنما أنا بشر مثلكم أذكر كما تذكرون وأنسى كما تنسون» (٣) .

وقد أورد البخاري أحاديث كثيرة ، عن أخلاق الأنبياء وبشريتهم تقتصر منها موضع الدراسة على الأحاديث الموجودة في الكتاب .

فمن الأحاديث التي تدل على بشرية الرسل ، وأنهم بشر كسائر البشر يفرحون ويحزنون ، ويغضبون ويرضون ويأكلون ، ويمشون ،

---

(١) سورة الأنعام الآية ٩ .

(٢) الدر المنثور ٢٥١/٣ .

(٣) أخرجه مسلم ح (٥٧٢) ٤٠٠/١ بروايات كثيرة .

وهو حديث عمران بن الحصين في بدء الخلق <sup>(١)</sup> وفي هذا الحديث قال (جاء نفر من بني تميم إلى النبي ﷺ فقال : يا بني تميم أبشروا ، فقالوا بشرتنا فأعطنا فتغير وجه ... ) أي تغير وجه النبي ﷺ من الحزن عليهم ، والاشفاق والرحمة بهم ، قال العيني : (فتغير وجه) إما للأسف عليهم ، كيف آثروا الدنيا ؟ وأما لكونه لم يحضوه ما يعطيهم ، فيفتألفهم به أو لكل منهما <sup>(٢)</sup> .

ومن الأمور التي تدل على بشرية الرسل ، الغضب الذي يصيبهم ، وهذا الغضب إذا كان من أجل الله ، فإنه محمود أما إذا كان غير ذلك ، فإنه مذموم كما في الحديث عن أبي هريرة «أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال : أوصني ، فقال : لا تغضب ! فكررها ثلاثاً فقال لا تغضب» <sup>(٣)</sup> .

وقد مر معنا حديث — عند الحديث عن التصوير — وهو حديث عائشة رضي الله عنها ، وفيه فقالت : «حشوت للنبي ﷺ وسادة ، فيها تماثيل كانها نمرقة ، فجاء فقام بين الناس وجعل يتغير وجهه ، فقلت : ما لنا يا رسول الله ؟ فقال : ما بال هذه النمرقة ؟ قالت : وسادة جعلتها لك لتضطجع عليها ، قال : أما علمت أن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة ؟...» الحديث <sup>(٤)</sup> .

فالغضب هنا هو من أجل الله عزوجل ، ومن أجل انكار هذا المنكر ، الذي ينهي عنه الله ورسوله ، وعائشة وهي كانت جاهلة بالحكم فأخبرها بذلك ، وأمرها بإزالة هذه الصورة ، وقد تغير وجهه من الغضب الذي أصابه ، فهو بشر يغضب ويرضى ويحزن ويفرح ، وكل ذلك من أجل الله عزوجل .

(١) سبق تخريجه مرارا .

(٢) انظر عدة القاري ١٥/١٠٨ ، وانظر كذلك فتح الباري ٦/٣٣٣ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٦١١٦) .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٣٣٤) .

قال العيني : (وقول عائشة (مالتها) أي ما فعلنا من المعاصي ، حتى تتغير وجهك من الغضب ، فأخبرها بما فعلت) (١) .

وقد يكون هذا الغضب غضبا طبيعيا بشريا ، يصيب الأنبياء ، ومن ذلك الحديث الذي ذكره البخاري في هذا الكتاب ، وهو حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة ، فلدغته نملة فامر بجهازه ، فأخرج من تحتها ، ثم أمر بيته فأحرق بالنار ، فأوحى الله إليه فهلا نملة واحدة» ؟ (٢) .

وقوله : لدغته أي قرصته .

فهذا النبي غضب من هذه النملة ، فأحرق جميع البيت الذي يسكنه النمل ، فوقع عليه العتب من الله ، بالزيادة على النملة الواحدة المؤذية) (٣) .

ومن صفات الأنبياء الرؤيا التي يرونها في المنام ، مثل ما يحصل لسائر البشر غير أن رؤيا الأنبياء حق ، كما سبق الكلام على ذلك في انواع الوحي . فقد روي البخاري ، حديث أبي هريرة وفيه «بينما أنا نائم ، رأيتني في الجنة ، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر» الحديث (٤) .

ومن صفات البشرية الاصابة ببعض الأمراض ، أو السحر وقد قدمنا هذا الموضوع مستوف في سحر النبي ﷺ ، وهذه الاصابة بالسحر نوع من المرض ، كما تقدم ذكر ذلك هناك ، قال ابن القيم (قد أنكر هذا طائفة من الناس ، وقالوا : لا يجوز هذا عليه ، وظنوه نقصا وعيبا ، وليس الأمر كما زعموا ، بل هو من جنس ما كان يعتريه ﷺ من الأسقام والأوجاع ، وهو مرض من الأمراض ، وإصابته به

(١) انظر عمدة القاري ١٣٨/١٥ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٣١٩) .

(٣) انظر فتح الباري ٤١٢/٦ - ٤١٣ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٢٤٢) (٣٦٨٠) (٥٢٢٧) (٧٠٢٣) (٧٠٢٥) .

كإصابته بالسّم ، لا فرق بينهما ، قال القاضي عياض : والسحر مرض من الأمراض ، وعارض من العلل يجوز عليه ﷺ كأنواع الأمراض مما لا ينكر ، ولا يقدح في نبوته (١) .

وكل هذه تدل على بشرية هؤلاء الرسل ، عليهم الصلاة والسلام ، وبعد ذلك ننقل إلى صفات الأنبياء ، وهي دالة أيضا على البشرية ، لأن حكمها من صفات البشر ، وهذه الصفات التي ذكرها البخاري ، فيما ظهر لي هي ما يلي :

### صفات الأنبياء :

من صفات الأنبياء الرحمة ، وهذه الرحمة منهم رحمة عامة ، بالأمة وقد كان ﷺ رحيمًا بأمته مشفقًا عليها ، وكذلك كل نبي مع أمته ، والذي يدل على ذلك مما رواه البخاري في هذا الكتاب حديث عمران بن الحصين السابق ، وتغير وجه النبي حين أهتم هؤلاء القوم بالدنيا ، وقد كان يأمل ﷺ منهم الاهتمام ، بالآخرة والحرص عليها ، وذلك لأن تغير وجهه واضطرابه ، حين تهب الرياح ، وتشتد إنما هو خوفا أن يكون ذلك مهلكا للأمة .

عن عائشة رضي الله عنها قالت «كان النبي ﷺ إذا رأى مغيرة في السماء أقبل وأدبر ، ودخل وخرج وتغير وجهه ، فإذا امطرت السماء سرى عنه ، فعرفته عائشة ذلك فقال النبي ﷺ وما أدري لعله كما قال قوم عاد «فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم» (٢) » (٣) .

قال ابن حجر : (في الحديث شفقتة ﷺ على أمته ، ورأفته بهم كما وصفه الله تعالى فقال : «المؤمنين رؤوف رحيم» (٤) (٥) .

(١) زاد المعاد ٤/١٢٤ .

(٢) سورة الاحقاف الآية ٢٤ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٢٠٦) في كتاب بدء الخلق (٤٨٢٩) ومسلم ح (٨٩٩) .

(٤) سورة التوبة الآية ١٢٨ .

(٥) فتح الباري ٦/٣٤٨ .

وفي هذا الحديث كذلك خوف الأنبياء من الله عزوجل ، وشدة خوفهم وعدم الأمن من عقاب الله ، وهذه هي حال أهل الإيمان ، فمع قوة عبادتهم ، وقربهم يزداد خوفهم من الله عزوجل ، كما قال النبي ﷺ لعائشة : « (الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجله انهم إلى ربهم راجعون) »<sup>(١)</sup> ، هم الذين يزكون ويصومون ويحجون ، ومع ذلك يخافون ربهم»<sup>(٢)</sup> .

ومن الأدلة على الرحمة ، وبعد النظر ورجاحة العقل ، كذلك حديث بعث ملك الجبال إليه ﷺ ليأمره ، بما شاء من الاطباق على أهل مكة ، أو اهلاكهم فسأل النبي ﷺ فقال : «بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم ، من يعبد الله وحده ، لا يشرك به شيئاً»<sup>(٣)</sup> .

قال ابن حجر : (قوله بل أرجو) في هذا الحديث بيان شفقة النبي ﷺ على قومه ومزيد صبره وحلمه ، وهو موافق لقوله تعالى : «فبما رحمة من الله لنت لهم»<sup>(٤)</sup> وقوله : «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين»<sup>(٥)</sup> (٦) .

ومن صفات الأنبياء التي أشار إليها الحديث ، الصبر وقوة التحمل في سبيل الله عزوجل ، وقد بلغ هذا الصبر أكمل معانيه ، وغايته في حياة النبي ﷺ وغيره من الأنبياء ، كما حكاه الله من ذلك عن نوح عليه السلام ، قال تعالى : «قال رب إنني دعوت قومي ليلًا ونهارًا فلم يزدكم دعائي إلا فرارًا واني كلما دعوتهم جعلوا اصابعهم في أذانهم وأستغشوا ثيابهم واصرروا واستكبروا استكبارًا ثم أني دعوتهم

(١) سورة المؤمنون آية ٦٠ .

(٢) انظر فتح الباري ٢٩٩/٨ وهذا الحديث صححه ابن حجر .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٢٣١ ، ٧٣٨٩) ، وأخرجه مسلم (١٧٩٥) .

(٤) سورة آل عمران الآية ١٥٩ .

(٥) سورة الانبياء الآية ١٠٧ .

(٦) فتح الباري ٣٦٤/٦ .

جهارا ثم اني أعلنت لهم واسررت لهم اسراراً<sup>(١)</sup> ، وقال تعالى : ﴿فَلْيَبْثْ فِيهِمْ الْفَسَنَ الْإِخْمَسِينَ عَامًا﴾<sup>(٢)</sup> .

وقد سبق قول ابن حجر السابق ، واستدلّاه بهذا الحديث على صبره وقوة تحمله<sup>(٣)</sup> .

ومن أخلاق الأنبياء كذلك ، لين الجانب والمودة والتواضع ، فقد كان الأنبياء جميعا يدعون الناس سواء الرجال أو النساء ، ولم يفرقوا بين الرجال والنساء والصغار والكبار والفقراء والأغنياء ، بل هو رسول إلى جميع الثقلين ، على السواء ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾<sup>(٤)</sup> .

وقد روي البخاري تواضع النبي ، ولين جانبه في حديث ، وهذا الحديث عن سعد ابن أبي وقاص ، قال : «استأذن عمر على رسول الله ﷺ ، وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية أصواتهن ، فلما استأذن عمر قمن يبتدرن الحجاب ، فأذن له رسول الله ﷺ ، ورسول الله ﷺ يضحك ، فقال عمر : أضحك الله سنك يا رسول الله ، قال : عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي ، فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب ، قال عمر : فأنت يا رسول الله كنت أحق أن يهين ، ثم قال : أي عدوات أنفسهن ، أنهبنني ولا تهين رسول الله ﷺ ؟ قلن : نعم ، أنت أظف وأغلظ من رسول الله ﷺ ، قال رسول الله ﷺ : والذي نفسي بيده ، ما لقيك الشيطان قط سالكا فجاء ، إلا سلك فجاء غير فجعك»<sup>(٥)</sup> .

قال النووي رحمه الله : (وفي هذا الحديث فضل لين الجانب والحلم والرفق ما لم يفوت مقصودا شرعيا ، قال تعالى : ﴿وَاخْفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٦)</sup> )<sup>(٧)</sup> .

(١) سورة نوح الآيات ٥ - ٩ .

(٢) سورة العنكبوت الآية ١٤ .

(٣) انظر فتح الباري ٦/٣٦٤ .

(٤) سورة الاعراف الآية ١٥٨ .

(٥) أخرجه البخاري ح (٣٢٩٤) في كتاب بدء الخلق (٣٦٨٣) (٦٠٨٥) وأخرجه مسلم (٢٣٩٧) .

(٦) سورة الحجر الآية ٨٨ .

(٧) شرح مسلم ١٥/١٦١ .

وقال العيني في تعليقه على الحديث : (فضل لين الجانب ، والرفق وفيه حلم النبي ﷺ وصبره ، وهو غاية ما يكون) (١) .

فهذا الحديث يبين ما كان عليه النبي ، من لين الجانب ، والتواضع والرحمة والشفقة وتمام الخلق ، ولقد رباه الله عز وجل كما قال تعالى : ﴿ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾ (٢) .

ومن أخلاق الأنبياء الكرم ، وقد كان الأنبياء في غاية الكرم في جميع أنواع الكرم ، ومن هذه الأنواع : كرم الأخلاق ، وكرم الإنفاق ، وكرم النفس وعزتها ، وقد روى البخاري ، رحمه الله حديث ابن عباس ، وتقدم في أنواع الوحي وحفظه ، وفي الحديث ﴿فإن رسول الله حين يلقاه جبريل ، أجود بالخير من الريح المرسلة﴾ (٣) فكان رسول الله جوادا كريما ، وكان قد بلغ بهذا الخير والجود غايته ، وهو القدوة ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا﴾ (٤) .

وكان إبراهيم عليه السلام — وجميع الأنبياء ، كذلك — أحسن الناس خلقا ، فإنه لما نزل عليه الضيوف ، قدم لهم العجل السمين المشوي ، فلم يستشرهم هل يقدم ذلك أم لا ؟! ولكن انسل بدون أشعار لهم ، ثم قدم هذا الأكل الذي ظن أنهم سيأكلون لجهله بحالهم ، قبل أن يعرف أنهم ملائكة الله ، قال تعالى : ﴿هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين فقربه إليهم قال ألا تأكلون﴾ (٥) .

(١) عمدة القاري ١٨٢/١٥ .

(٢) سورة آل عمران الآية ١٥٩ .

(٣) تقدم تخريجه ، أخرجه البخاري (٢٢٢٠) في كتاب بدء الخلق .

(٤) سورة الأحزاب الآية ٢١ .

(٥) سورة الذاريات الآيات ٢٤ — ٢٧ .

قال ابن كثير (المكرمن الذين أرصد لهم الكرامة ، وقد ذهب أحمد وجماعة من العلماء إلى وجوب الضيافة للنزيل ، وقوله فراغ أي انسل خفية في سرعة ، وقوله بعجل سمين أي من خيار ماله فقربه إليهم أي ادناه منهم ، قال الا تأكلون تلتطف في العبارة ، وعرض حسن وهذه الآية تضمنت آداب الضيافة ، فأنه جاء بطعام من حيث لا يشعرون بسرعة ، ولم يمتن عليهم أولا فقال نأتيكم بطعام بل جاء به بسرعة ، وخفاء وأتى بأفضل ما وجد من ماله ، وهو عجل سمين مشوي فقربه إليهم لم يضعه وقال : اقتربوا بل وضعه بين أيديهم ، ولم يأمرهم امرا يشق عليهم ، على مسامعهم بصيغة الجزم ، بل قال : (ألا تأكلون) على سبيل العرض ، والتلطف كما يقول القائل اليوم ، ان رأيك ان تتفضل ، ونحن وتشرف فافعل<sup>(١)</sup> . وهذا غاية الكرم والجود .

وهذه هي بعض صفات الأنبياء التي استقيناها من هذه الأحاديث وبها وصار الانبياء هم القدوة في جميع الاخلاق الكريمة ، ومن أراد معالي الاخلاق وكرمها ، ما عليه الا أن يتبع سننهم ، ويحاول الاقتداء بهم ، فانه لا سبيل إلى رضا الله ، وإلى الوصول إلى معالي الأخلاق ، إلا عن طريقهم وأعظم ما يدل على ذلك ، قوله تعالى : ﴿وانك لعلى خلق عظيم﴾<sup>(٢)</sup> ومن أعظم من الله شهادة ، وأحسن حكما سبحانه وتعالى ، وقال تعالى : ﴿اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا أسألكم عليه أجرا﴾<sup>(٣)</sup> . فالله هنا يأمر نبيه بالاهتداء ، بهدي من سبقه من الأنبياء ، بعد ما ذكر صبرهم ، واختلافهم وكفاحهم في سبيل الدعوة .

(١) تفسير ابن كثير ٣٢٦/٤ - ٢٣٧ .

(٢) سورة القلم الآية ٤ .

(٣) سورة الانعام الآية ٩٠ .



وقد أوجب الله الاهتداء بهم ، ولزوم سنتهم ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ، لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ، وذكر الله كثيرا﴾ (١) ولعل ما نقص في هذا المبحث ، يكمله ما بعده من المباحث حيث الارتباط ، وثيق جدا بينهما ، فرأينا بالاهتداء بهديهم ، والسير على طريقتهن ، وتتبع آثارهم واخلقهم ، ولعل المباحث القادمة توضح بعض جوانب هذا المبحث .

## المبحث الثاني

### عصمة الأنبياء

أشار البخاري إلى حديث ، يفيد فعل الأنبياء للصغائر من الذنوب أو لوقوع بعض المعاصي ، إما نسيانا أو من غير قصد لها ، وهذا الحديث تكلم عنه العلماء ، فيمن يوجب العصمة للأنبياء عليهم السلام حتى من الصغائر بشيء من التأويل ، وأختاره من يجوز وقوع الذنوب الصغيرة ، من الأنبياء دليلا على قولهم (١) .

وقد سبق الإشارة إلى حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : (نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة ، فلدغته نملة فأمر جهازه فأخرج من تحتها ، ثم أمر بيتها فأحرق بالنار ، فأوحى الله إليه فهلا نملة واحدة) ؟

والأنبياء عليهم السلام معصومون في تبليغ ما نزل اليهم بلا شك ، ولا ريب وهذا هو أصل الدين وعموده ، إذا هو لم يكن ذلك لكان المدين ، الذي تدين به خاطئا أو فاسدا ، وهذا مخالف لحجج النصوص ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (وهذه العصمة الثابتة للأنبياء هي التي يحصل بها مقصود النبوة والرسالة .. والعصمة في ما يبلغوه عن الله ثابتة ، فلا يستقر في ذلك خطأ باتفاق المسلمين) (٢) .

وقال الرازي : (أما فيما يتعلق بجميع الشرائع والأحكام ، التي هي من الله تعالى ، فأجمعوا على أنه لا يجوز عليهم التحريف والخيانة ، في هذا الباب لا بالعمد ولا بالسهو ، وإلا لم يبق الاعتماد على شيء من الشرائع) (٣) .

(١) انظر فتح الباري ٤١٣/٦ .

(٢) الفتاوى ٢٩٠/١٠ ، وانظر المواظف للإيجي ص ٣٥٨ .

(٣) عصمة الأنبياء لفخر الدين الرازي ص ٣٩ .

## معنى العصمة :

ويقول الراغب الأصفهاني : (العصمة في اللغة معناها : المنع ، يقال عصمته عن الطعام ، أي منعه عن تناوله ، وعصمته عن الكذب ، أي منعه منه ، ومنه قوله تعالى ﴿قال سأوي إلى جبل يعصمني من الماء﴾<sup>(١)</sup> أي يمنعي من الغرق ، وقوله تعالى ﴿ولقد راودته عن نفسه فاستعصم﴾<sup>(٢)</sup> أي أمتنع امتناعا شديدا ، وجاء في الحديث الشريف قوله ﷺ «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ، أن لا إله إلا الله .. فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله»<sup>(٣)</sup> أي منعوا دماءهم وأموالهم .

وسميت العصمة عصمة ، لأنها تمنع من ارتكاب المعصية ، والعصمة هي : حفظ الله لأتباعه ورسله عن الوقوع في الذنوب والمعاصي ، وارتكاب المنكرات والمحرمات<sup>(٤)</sup> .

يقول الحافظ ابن حجر — عند الكلام ، على باب العصمة من عصم الله من كتاب القدر — في البغلاوي (أي من عصمة الله بأن حماه الله من الوقوع في الهلاك . قال الحافظ — في الشرح : (أي من عصمة الله ، بأن حماه من الوقوع في الهلاك ، أو ما يجز إليه .

ويقال عصمه الله من المكروه ، وقاه وحفظه ، واعتصمت بالله لجأت إليه . وعصمة الأنبياء — على نبينا وعليهم الصلاة والسلام : حفظهم من النقائص ، وتخصيصهم بالكمالات النفسية ، والنصرة والثبات في الأمور ، وإنزال السكينة ، والفرق بينهم وبين غيرهم ، أن العصمة في حقهم بطريق الوجوب ، وفي حق غيرهم بطريق الجواز<sup>(٥)</sup> .

(١) سورة هود الآية ٤٣ .

(٢) سورة يوسف الآية ٣٢ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٢٥) ومسلم ح (٢٢) .

(٤) انظر المفردات للراغب الأصفهاني ص ٥٣٧ .

(٥) ابن حجر ٥١٠/١١ .

ويعرفها الجرجاني بقوله : (العصمة - ملكه اجتناب المعاصي مع التمكن منها) <sup>(١)</sup> ، ويعرفها شيخ الإسلام بقوله : (العصمة هي التي يحصل بها ، مقصود النبوة والرسالة) <sup>(٢)</sup> .

ولعلنا من خلال الكلام على العصمة وأحكامها وأقوال العلماء فيها يتضح هذا المفهوم بإذن الله تعالى .

### عصمة الأنبياء قبل النبوة :

اختلف العلماء في (عصمة الأنبياء) ، هل هي قبل النبوة أم بعدها ؟ وهل تكون العصمة عن الكبائر فقط أم عن الكبائر والصغائر من الذنوب ؟ ، على عدة أقوال نختار منها هذين القولين :

القول الأول : ذهب بعضهم إلى أن العصمة ثابتة لهم قبل النبوة ، وبعدها ، وذلك لأن السلوك الشخصي ، ولو قبل النبوة - يؤثر على مستقبل الدعوة للنبي ، فلا بد له أن يكون إذا من ذوي السيرة العطرة ، والصفاء النفسي ، حتى لا يكون ثمة مطعن في رسالته ودعوته .

واستدلوا على ذلك بأن الله تبارك وتعالى ، قد اختار أنبياءه من صفوة البشر ، ورعاهم منذ الصغر على عينه، كما قال لموسى عليه السلام: ﴿ولتصنع على عيني﴾ <sup>(٣)</sup> وجعلهم من المصطفين الأخيار ﴿وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار﴾ <sup>(٤)</sup> فلا بد إذا أن يكونوا معصومين ، ومحفوظين قبل النبوة وبعدها .

---

(١) التعريفات للجرجاني ص ١٩٥ .

(٢) الفتاوى ٢٨٩/١٠ .

(٣) سورة طه الآية ٣٩ .

(٤) سورة ص الآية ٤٨ .

**والقول الثاني :** وهو الذي ذهب اصحابه إلى أن (عصمة الأنبياء) إنما تكون بعد النبوة ، وتكون من الصغائر والكبائر معا ، لأن البشر ليسوا مأمورين باتباعهم قبل النبوة ، فالاتباع والافتداء ، إنما يكون بعد نزول الوحي عليهم ، وبعد تشريفهم بحمل الرسالة والأمانة ، وأما قبلها ، فانما هم كسائر البشر ، ومع ذلك فان سيرتهم تأبى عليهم الوقوع في المعاصي والآثام ، أو الانجراف في طريق الفاحشة والرذيلة فانهم لو كانوا قبل النبوة غير معصومين ، لكنهم محوطون بالعناية والفترة (١) .

جاء في كتاب (النبوة والانبيا) ما نصه : (أن النبي قبل اصطفاؤه بالنبوة على وجهين :

١ - فهو أما أن يكون لم يكلف بعد مطلقا بشرع ما ، فالعصمة في حقه غير ذات موضوع ، لأن المعاصي والمخالفات بعد ورود الشرع والتكليف به ، والمفروض أنه لم يكلف ، فلا مجال لبحث العصمة أو عدمها ، لأن الذمة خالية من التكليف .  
لكن علو فطرة الرسول ، وصفاء نفسه ، وسمو روحه ، وصحة عقله تقتضي أن يكون أنموذجا رفيعا بين قومه ، في أخلاقه ، ومعاملاته ، وأمانته ، وفي بعده عن ارتكاب القبائح ، التي تنفر منها العقول السليمة والطباع المستقيمة .

٢ - وأما أن يكون قد كلف بشرع رسول سابق ، كسيدنا لوط عليه السلام حينما كان تابعا - قبل نبوته - لعمه إبراهيم عليه السلام ، وكأنبياء بني اسرائيل من بعد موسى قبل أن يوحى إليهم بالنبوة ، وهذه الحالة لم يثبت في عصمة النبي فيها دليل قاطع ، لا عن الكبائر ، ولا عن الصغائر ، لكن سيرة الأنبياء التي أثرت عنهم قبل نبواتهم تشهد بأنهم من أبعد الناس عن المعاصي كبائرهم وصغائرهم .

---

(١) انظر في ذلك عصمة الأنبياء بين اليهودية والمسيحية والاسلام ، للدكتور محمود ماضي ص ٥ ، وانظر كذلك عصمة الأنبياء للرازي ص ٤١ .

ولئن وقع منهم شيء من ذلك فهفوات نادرة ، لا تطعن فيهم لعلو فطرتهم ،  
وصفاء نفوسهم ، وسمو أرواحهم والمهمة التي سيكلفون بها فيما بعد ، وإنما تقع  
منهم هذه الهفوات اثباتاً لبشريتهم أمام الخلائق ، لئلا يرفعوهم فوق المستوى البشري  
، ويحملوهم من صفات الألوهية ، مالا يمكن أن يتصفوا به ، فهم عبيد مخلوقون لله  
تعالى ، وليظهر الفرق بين أحوالهم قبل النبوة وأحوالهم بعدها (١) .

ثم قال : (والصحيح الذي عليه المعول من أقوال العلماء ، هو : أن الأنبياء  
صلوات الله وسلامه عليهم ، معصومون عن المعاصي ، (الصغائر والكبائر) بعد  
النبوة باتفاق ، وأما قبل النبوة ، فيحتمل أن تقع منهم بعض المخالفات اليسيرة ، التي  
لا تخل بالمروءة ، ولا تقدرح بالكرامة والشرف) (٢) .

وحكى الإمام الرازي هذه الأقوال : (واختلفوا أيضا في وقت وجوب هذه  
العصمة ، فقال بعضهم: إنها من أول الولادة إلى آخر العمر ، وقال الأكثرون : هذه  
العصمة إنما تجب في زمان النبوة ، فأما قبلها فهي غير واجبة ، وهو قول أكثر  
أصحابنا رحمهم الله تعالى) (٣) .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (قد اتفق المسلمون على أنهم معصومون، فيما  
يبلغونه عن الله ، وبهذا يحصل المقصود من البعثة ، وأما وجوب كونه قبل أن  
يبعث نبيا لا يخطيء ، أو لا يذنب فليس في النبوة ما يستلزم ذلك) (٤) .

وقال الرازي في أصول الدين المسألة الخاصة ، في وجوب عصمة الأنبياء  
في وقت الرسالة (٥) مما يرجح أنه يذهب إلى أنهم ، قبل الرسالة ليسوا معصومين.

(١) انظر النبوة والأنبياء للصابوني ص ٥٣ - ٥٤ .

(٢) النبوة والأنبياء للصابوني ص ٥٤ .

(٣) عصمة الأنبياء للرازي ص ٤١ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٩٦/٢ - ٣٩٧ .

(٥) أصول الدين للرازي ص ١٠٢ .

ويقول الحافظ ابن حجر : أن الخوض في هذه المسألة ، فيه نوع من السفر وعدم الفائدة .

ويقول الحافظ في رأي له ، ولعله الرأي الراجح (قد قال القاضي عياض في عصمة الأنبياء قبل النبوة ، أنها كالممتنع لأن النواهي ، إنما تكون بعد تقرير الشروع والنبي ﷺ لم يكن متعبدا ، قبل أن يوحى إليه بشرع من قبلة على الصحيح ، فعلى هذا فالنواهي إذا لم تكن موجودة ، فهي غير معتبرة في حقه والله أعلم<sup>(١)</sup>) ، ويكاد القول ببعض الأنبياء قبل النبوة ، أن يكون معدوما لولا أنه قول الرافضة ، وهم غير معتبرين في المخالفة والله أعلم .

وقد أشار شيخ الإسلام ابن تيمية ، أن هذا القول هو قول الرافضة فهم الذين يقولون بعصمة الأنبياء والأولياء مطلقا ، قبل النبوة وعندها<sup>(٢)</sup> .

والذي يظهر أن الأنبياء لا يفعلون الكفر ، وقبائح الذنوب المخالفة للشرف والموجبه للنقص قبل النبوة ، وهذا هو الظاهر من سيرتهم وأخبارهم ، قال القاضي عياض : ( لا خلاف في عصمتهم من الكفر ، بعد النبوة وكذا قبلها على الصحيح )<sup>(٣)</sup> .

وقد ذهب المعتزلة إلى عصمتهم من الكبائر قبل النبوة ، يقول ابن حزم حاكيا عنهم : قال المعتزلة بعصمة الأنبياء من الكبائر قبل النبوة وبعدها ، ويلحق به كل ما يزرى بفاعله من الصغائر ، وكذا كل ما يقدر في الإبلاغ من جهة القول<sup>(٤)</sup> .

وقال الابجي : (وإما الكفر فقد أجمعت الأمة على عصمتهم منه ويقصد قبل النبوة)<sup>(٥)</sup> .

(١) فتح الباري ١٣٤/٧ - ١٣٥ .

(٢) انظر الفتاوى ٣٢٠/٤ .

(٣) الفتوح ٤٤٩/١١ .

(٤) انظر مقالات الإسلاميين ٢٣١/١ ، وانظر عصمة الأنبياء للرازي ص ٤٠ .

(٥) انظر المواقف في علم الكلام للابجي ص ٣٥٨ .

## العصمة بعد النبوة :

وهي على ضربين :

الضرب الأول : العصمة من الكبائر : وقد اختلف الناس فيها على قولين :

القول الأول : أنهم غير معصومين من الكبائر .

القول الثاني : أنهم معصومون من الكبائر .

وأجمعت المعتزلة أنه لا يجوز أن يفعل النبي الكبيرة، لأنهم يكفرون بها <sup>(١)</sup>.

وقد سبق ذكر كلام القاضي عياض في هذه المسألة ، حيث منع الصغائر

الفاحشة فضلا عن الكبائر ، ويكاد يكون القول بعصمتهم عن الكبائر ، إجماعا

للعلماء .

وكل من قال بمنع وقوع الصغائر من الأنبياء ، فانه بداهة يمنع وقوع

الكبائر أيضا عنهم ، يقول القرطبي (أختلف العلماء هل وقع من الأنبياء ، من

صغائر الذنوب بعد اتفاقهم على أنهم معصومون من الكبائر ، ومن كل رذيلة فيها

شين ونقص إجماعا عند القاضي أبي بكر ، وعند الاستاذ أبي اسحاق الاسفرائيني

وعنده أن ذلك مقتضى دليل المعجزة وعند المعتزلة أن ذلك مقتضى دليل العقل على

أصولهم) <sup>(٢)</sup> .

وحكى الرازي في ذلك الاجماع ، يقول : (والأنبياء معصومون من الكبائر

بالاجماع ، وأختلف في جواز وقوع الصغائر) <sup>(٣)</sup> .

ويحكي شيخ الإسلام ابن تيمية هذا القول عن أكثر أهل العلم ، بل هو قول

الصحابه والسلف ، يقول : (والقول بأن الأنبياء معصومون عن الكبائر دون

الصغائر ، هو قول أكثر علماء الإسلام وجميع الطوائف ، حتى إنه قول أكثر أهل

---

(١) مقالات الاسلاميين ٢٩٧/١ .

(٢) انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣٠٨/١ .

(٣) فتح الباري ٥٩/٨ .



الكلام ، كما ذكر أبو الحسن الأمدي ، أن هذا قول أكثر الأشعرية ، وهو أيضا قول أكثر أهل التفسير والحديث والفقهاء ، بل هو لم ينقل عن السلف والأئمة والصحابه والتابعين وتابعيهم إلا ما يوافق هذا القول (١) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية ، في موضع آخر (وجمهور المسلمين على تنزيههم عن الكبائر لاسيما الفواحش ، وما ذكر الله عن نبي كبيرة فضلا عن فاحشة) (٢) .

وذكر الأيجي هذا القول ونسبه إلى الجمهور والظاهر انه لا عيرة بمن خالف لأنه لا دليل له الا جواز وقع ذلك بالعقل ، يقول : (هذا هو قول الجمهور ، أي العصمة من الكبائر) والأكثر على امتناعه سمعا ، وقالت المعتزلة : هو ممتنع عقلا بناء على أصولهم (٣) .

#### الضرب الثاني : العصمة من الصغائر :

أما الصغائر فقد اختلفت فيها آراء العلماء اختلافا كبيرا ، وتعددت مذاهبهم ، نورد هنا طائفة من هذه الآراء والأقوال :

#### القول الأول : جواز وقوع الصغائر من الأنبياء :

يقول الأيجي : (أما الصغائر عمدا فقد جوزها الجمهور ، الا الجبائي ، وأما وقوعها سهوا جائز بالاتفاق الا الصغائر الحسية كالسرقة وتحوها ، وقال الجاحظ بشرط أن ينبهوا عليها فينتبهوا ، وبه قال كثير من المتأخرين وبه نقول هذا كله بعد الوحي) (٤) ، وقول الجمهور هذا هو الموافق للدلالة والجامع لها .

(١) الفتاوى ٣١٩/٤ .

(٢) منهاج السنة النبوية ٤٢٦/٢ - ٤٢٧ .

(٣) الفتاوى في علم الكلام ص ٣٥٩ .

(٤) المواقف في علم الكلام ص ٣٥٩ .

الحق

وهو الذي يميل إليه شيخ الإسلام ابن تيمية ، يقول شيخ الإسلام (والقول الذي عليه جمهور الناس ، وهو الموافق للآثار المنقولة عن السلف ، أثبات العصمة عن الاقرار على الذنوب مطلقا ، والرد على من يقول بجواز اقرارهم عليها ، مع وقوع الصغائر منهم ، واستغفارهم منها وعدم الاقرار عليها) (١) .

ويؤكد شيخ الإسلام ، ان هذا هو الموافق لما عليه الصحابة ، وتابعوهم وهو قول أهل الكلام المتقدمين ، يقول : (والقول بانهم معصون عن الكبائر ، دون الصغائر هو قول أكثر علماء الاسلام ، وجميع الطوائف حتى أنه قول أكثر أهل الكلام ، بل لم ينقل عن الصحابة والتابعين ، الا ما يوافق هذا القول) (٢) .

ويشير شيخ الإسلام أن القول بعدم وقوع الصغائر ، من الأنبياء قول محدث ناشيء في الإسلام ، ومخالف للأدلة ، يقول : (وعامة ما ينقل عن جمهور العلماء ، هو انهم غير معصومين عن الاقرار على الصغائر ، ولا يقرون عليها ولا يقولون انها لا تقع بحال ، وأول من نقل عنهم من طوائف الأمة ، القول بالعصمة مطلقا الرافضة ، فانهم يقولون بالعصمة حتى ما يقع على سبيل النسيان) (٣) .

**القول الثاني :** ان الانبياء معصومون من الصغائر والكبائر ، وجوز بعضهم النسيان ومنعه بعضهم .

ونسب الأشعري هذا القول إلى المعتزلة (٤) ، ونسبة الأيجي إلى الجبائي منه (٥) وهو اختيار الرازي ، يقول الرازي (والذي نقول : إن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون في زمان النبوة عن الكبائر والصغائر بالعمد ، أما على سبيل السهو فهو جائز) (٦) .

(١) انظر الفتاوى ٢٩٣/١٠ .

(٢) انظر الفتاوى ٣١٩/٤ .

(٣) انظر الفتاوى ٣٢٠/٤ .

(٤) انظر مقالات الاسلاميين ص ٢٩٧ .

(٥) الموافق في علم الكلام ص ٣٥٩ ، وانظر نكل الفصل لابن حزم ٢/٤ .

(٦) عصمة الأنبياء للرازي ص ٤٠ .

ونسب السمرقندي هذا القول إلى أبي حنيفة ، يقول : (والأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم منزّهون عن الصغائر والكبائر والكفر ، والقبايح وقد كانت منهم زلات وخطايا) <sup>(١)</sup> .

ولا أدري ما هي نوع هذه الزلات ، والخطيئات فكان هذا القول مناقض ، ولعله يقصد أنها وقعت منهم على سبيل النسيان ، وهذا هو مذهب المعتزلة <sup>(٢)</sup> ، وقد أختار القاضي عياض هذا القول ، ودافع عنه واستد عليه ، (أن أمة النبي مأمورة بالاعتداء به في أمثاله ، فلو جاز منه وقوع المعصية للزم على الأمر بالشيء ، والنهي عنه في حالة واحدة ، وهو باطل وجميع ما ذكر من الأنبياء إما مؤول ، أو صادر بسهو ، أو بأذن ، ولا يخرج عن ذلك وهذا هو الذي مال إليه الحافظ ابن حجر أيضا) <sup>(٣)</sup> .

وحكى هذه الاختلاف القرطبي ، وتوسط بين هذه الأقوال بل أنه وافق النصوص ، ولم يقع في التأويل ، يقول عليه رحمه الله : (اختلف في هذه المسألة فقال الطبري وغيره ، من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين ، تقع منهم الصغائر خلافا ، للرافضة الذين منعوا جميع ذلك .

ويرى جمهور من الفقهاء من أصحاب مالك ، وأبي حنيفة والشافعي ، أنهم معصومون من الصغائر ، كلها كعصمتهم من الكبائر أجمعها ، وحجتهم لأننا أمرنا باتباعهم في أفعالهم وآثارهم ، وسيرهم أمرا مطلقا من غير التزام قرينة ، فلو جوازنا عليهم الصغائر ، لم يكن الاعتداء بهم ، إذ ليس كل فعل من أفعالهم ، يتميز مقصده من القرية والاباحة أو الحظر ، أو المعصية ولا يصحح ان يؤمر المرء ، بأمثال أمر لعله معصية لاسيما على من يرى تقديم الفعل على القول ، إذا تعارضا

---

(١) انظر شروح الفقه الأكبر المنسوب لابي حنيفة ص ١٣٥ .

(٢) انظر فتح الباري ٤٤٩/١١ .

(٣) انظر فتح الباري ٤٤٩/١١ .

عن بعض الاصوليين ، وسوف نرى رأي القرطبي بعد قليل عند حكاية القول  
الراجح (١) .

ويقول البغدادي في الميل إلى تأييد عصمة الأنبياء من الصغائر : (وقال أهل  
السنة : يعصم الانبياء عن الذنوب ، وتأولوا ما روي عن الانبياء من زلات على  
أنها كانت قبل النبوة ، على خلاف من أجاز عليهم الصغائر) (٢) ، هذا عن وقع  
الصغائر منهم .

أما وقوع النسيان منهم ، فإن الجمهور على جواز وقوعه ، وهو الذي تدل  
عليه النصوص الكثيرة ، مثل نسيانه في السلام في الصلاة وغيرها ، قال تعالى:  
﴿ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما﴾ (٣) ، فيكون وقوع ذلك  
منهم، محل اتفاق بين العلماء الا الشواذ منهم ، ومن لا يؤخذ برأيه .

يقول الأيجي (واما وقوع السهو منهم ، فهو جائز اتفاقا ، الا ما خالف فيه  
الروافض) (٤) .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (وأول من نقل عند القول بالعصمة مطلقا  
واعظمهم قولا ، لذلك الرافضة فانهم يقولون بالعصمة ، حتى ما يقع على سبيل  
السهو والتأويل) (٥) ، ولا شك أن هذا قول شاذ ومخالف للنصوص الكثيرة ، وهو  
ناتج عن فهم خاطيء وقواعد باطلة ، يعتمدها أصحاب هذا القول .

وذهب إلى هذا الرأي بعض المحدثين ، فقال : (فإذا أردنا تصحيح عقيدتنا  
فعلينا أولا وقبل كل شيء ، أن نؤمن بمبدأ عصمة الرسل ، فالرسل لا يخطئون بل  
وليسست عندهم الصلاحية للخطأ ، وقال الله تعالى عنهم في سورة الأنبياء :

(١) انظر الجامع لاحكام القرآن ٣٠٨/١ .

(٢) انظر الفرق بين الفرق ص ٢٦٥ .

(٣) سورة طه الآية ١١٥ .

(٤) المواقف في علم الكلام ٣٥٩ .

(٥) انظر الفتاوى ٣٢٠/٤ .

﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه ، بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول ، وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم ، وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ، وهم من خشيته مشفقون﴾ (١) .

فالمولى لم يتخذ ولدا سبحانه وتعالى ، ولكنه اتخذ رسلا فهم عباد مكرمون من الله تعالى ، فوهبهم ما وهبهم من تجليات ذاته وقد خلقهم الله لذلك إصالة ولغيرهم تبعاً لهم ووهبهم منه السنة صادقة .

فيؤخذ من هذا التعريف ، الذي جاءت به هذه الآية الكريمة ، أن الرسل لا يعملون عملاً إلا بأمر الله تعالى ، وهم أكمل الخلق كله أدباً مع الله تعالى ، وأشدّهم خشية منه وهم آمن الناس على شرائع الله تعالى ، لأنه تعالى هو الذي أدبهم ليؤدّب بهم الأمم ، وما قيل في حقهم يعتبر خيانة لذلك فهم عباد مكرمون عند الله تعالى ، فمن أين تأتي لهم الذنوب والخطايا ؟ (٢) ، وتفسير هذه الآية بهذا التفسير مخالف لجميع التفسير .

وهناك قول وسط وهو أن الأنبياء فعلوا الصغائر ، ولكن لم يقرؤا عليها بل تنبهوا فتابوا فتاب الله عليهم ، وأختار هذا القول القرطبي ، يقول (وقال بعض المتأخرين من ذهب إلى القول الأول : الذي ينبغي أن يقال ، إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب من بعضهم ، ونسبها إليهم وعاتبهم عليها ، وأخبروا بها عن نفوسهم ، وتتصلوا منها وأشفقوا منها وتابوا ، وكل ذلك ورد في مواضع كثيرة ، لا يقبل التأويل جملتها ، وإن قبل ذلك أحادها ، وكل ذلك مما لا يزرى بمناصبهم ، وإنما تلك الأمور التي وقعت منهم على جهة الندور ، وعلى جهة الخطأ والنسيان ، أو

(١) سورة الأنبياء الآيات ٢٦ - ٢٨ .

(٢) العصمة والرسل والورثة والنذر لأحمد أحمد نور ص ١٩ .

تأويل دعا إلى ذلك فهي بالنسبة إلى غيرهم حسنات ، وفي حقهم سيئات ، بالنسبة إلى مناصبهم وعلو أقدارهم ، إذ قد يؤاخذ الوزير بما يثاب عليه السائس ، فاشفقوا من ذلك في موقف القيامة مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة ، قال : وهذا هو الحق<sup>(١)</sup> .

وأختار شيخ الإسلام ابن تيمية ، هذا القول وهو الحق وهو الذي يوافق الأدلة ويجمعها يقول (وأعلم أن المنحرفين في مسألة العصمة على طرفي نقيض ، كلاهما مخالف لكتاب الله من بعض الوجوه : قوم أفرطوا في دعوى ، امتناع الذنوب حتى حرفوا نصوص القرآن المخبرة ، بما وقع منهم من التوبة من الذنوب ، ومغفرة الله لهم ، ورفع درجاتهم بذلك .

وقوم أفرطوا في أن ذكروا عنهم ، ما دل القرآن على براءتهم منه ، وأضافوا إليهم ذنوبا وعيوبا نزههم الله عنها ، وهؤلاء مخالفون للقرآن ، وهؤلاء مخالفون للقرآن ، ومن اتبع القرآن على ما هو عليه من غير تحريف كان من الأمة الوسط ، مهتديا إلى الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين)<sup>(١)</sup> ثم اختار هذا القول ، ورجح هذا القول بقوله: (ولكن المقصود هنا أن الله لم يذكر في كتابه عن نبي من الأنبياء ذنبا إلا ذكر توبته منه ، كما ذكر في قصة آدم وموسى ، وداود وغيرهم من الأنبياء)<sup>(٢)</sup> .

ونحن هنا سوف نذكر أدلة السلف عن عصمة الأنبياء والتي هي أدلة واضحة وسالمة عن المعارضة ، وجامعة لجميع النصوص ، وبعد ذلك نرد على اصحاب القول الثاني ، ونبين تهافت شبههم بأن الله تعالى .

(١) الجامع لأحكام القرآن ص ٣٠٩ .

(٢) الفتاوى ١٥٠/١٥ .

(٣) الفتاوى ١٤٨/١٥ .

## أدلة السلف على عصمة الأنبياء من الكبائر فقط :

حينما يقال إن النبي ﷺ ، يقع منه الخطأ ، قد يستعظم هذا في مقام النبوة ، ولكن يزول هذا الاستعظام حينما يقال : أن النبي ﷺ ، لا يقر على خطئه ، ولكن يعالج في الحال ، وقد وردت آيات نصت على صدور الصغائر من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، واتخذ السلف هذه الآيات ، كأدلة على أن الأنبياء معصومون من الكبائر مع جواز وقوع الصغائر منهم ، كما أنهم أوردوا بعض الأدلة العقلية لأثبات هذا الأمر .

## الأدلة العقلية :

الدليل الأول : قال تعالى : ﴿وعصى آدم ربه فغوى﴾<sup>(١)</sup> فهذه الآية دالة على محل النزاع ، وقد أخبر تعالى بمعصية آدم ﷺ بأكله من الشجرة ، ثم تاب وتاب الله عليه ، كما قال تعالى : ﴿ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى﴾<sup>(٢)</sup> .

(ولا شك أن الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، إن وقع منهم بعض الشيء ، فإنهم يتداركونه ، بصدق الإنابة إلى الله حتى يبلغوا بذلك درجة ، من لم يقع منه ذلك ، كما قال هنا ﴿وعصى آدم ربه فغوى﴾<sup>(٣)</sup> ثم أتبع ذلك بقوله ﴿ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى﴾<sup>(٤)</sup> والاجتباء هو الاصطفاء والاختيار ، أي ثم بعد ما صدر من آدم ﷺ ، بمهلة اصطفاه ربه ، واختاره فتاب عليه وهواه إلي ما يرضيه ، ولم يبين هنا السبب لذلك ، ولكنه بين في غير هذا الموضع أنه تلقى من ربه كلمات ، فكانت سبب توبة ربه عليه ، وذلك في قوله : ﴿فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه

(١) سورة طه الآية ١٢١ .

(٢) سورة طه الآية ١٢٢ .

(٣) سورة طه الآية ١٢١ .

(٤) سورة طه الآية ١٢٢ .

إنه هو التواب الرحيم ﴿١﴾ أي بسبب تلك الكلمات ، كما تدل عليه ألفاء .. والكلمات هي المذكورة في سورة الأعراف ، في قوله تعالى : ﴿قَالُوا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٢) (٣) .

الدليل الثاني : على وقوع الذنوب من الأنبياء ما ذكره الله عن داود عليه السلام : قال تعالى : ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسُوْرُوا الْمِحْرَابَ — إِلَى قَوْلِهِ — وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ الآيات (٤) فدَّوُدُ ﷺ (نبي كريم أخبر الله تعالى بأنه أناب وتاب ، وأن له يوم القيامة لقربة يقربه الله عزوجل بها ، وحسن مرجع ، وهو الدرجات العاليات في الجنة ، لتوبته وعدله التام في ملكه) (٥) .

وقد نبه الشوكاني أن الأنبياء هذه حالهم ، فإن الله نبههم إلى التوبة ، ويخبرهم بالخطأ حتى صدوهم ، يقول للشوكاني : (ولا ينافي هذا — ذنب داود — العصمة الكائنة للأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، فقد نبهه الله على ذلك ، وعرض له بإرسال ملائكته إليه ليتخاصموا في مثل قصته ، حتى يستغفر لذنبه ، ويتوب منه فاستغفر وتاب) (٦) .

الدليل الثالث : ما ذكره الله عن نوح وصدور الذنب عنه وأعتبر ذلك ذنباً ووجوب طلب التوبة والاستغفار :

قال تعالى : ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ

(١) سورة البقرة الآية ٣٧ .

(٢) سورة الأعراف الآية ٢٣ .

(٣) أضواء البيان للشنقيطي ٥٢٢/٤ — ٥٣٩ .

(٤) سورة ص الآيات ٢١ — ٢٥ .

(٥) انظر تفسير ابن كثير ٣٣/٤ .

(٦) فتح القدير ٤٢٧/٤ .



وأنت أحكم الحاكمين»<sup>(١)</sup> (فطلب من الله تعالى نجاة ابنه بناء ، على ما كان من وعد الله لنبيه نوح عليه السلام بنجاة أهله ، وهو قوله تعالى ﴿حتى إذا جاء أمرنا وفار التور قلنا أحمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه إلا قليل﴾<sup>(٢)</sup> ، فكان الجواب من الله تعالى لنوح عليه السلام : ﴿قال يا نوح إنه ليس من أهلك﴾<sup>(٣)</sup> أي : الذين وعدت إنجاءهم ، لأنني إنما وعدتك بنجاة من آمن من أهلك ، ولهذا قال : ﴿وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم﴾<sup>(٤)</sup> فكان هذا الولد ممن سبق عليه القول بالغرق لكفره ، ومخالفته أباه نبي الله نوحا عليه السلام<sup>(٥)</sup> .

فاستغفر نوح من ذنبه وتاب : ﴿قال رب إنني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين﴾<sup>(٦)</sup> والآية صريحة في كون ما وقع منه عليه السلام ، كان ذنباً يحتاج إلى مغفرة وتوبة من الله تعالى .

هذه هي بعض الأدلة النقلية الدالة على ما ذهب إليه أهل السنة ، في هذه المسألة وحصرها وجمعها ، يحتاج إلى كتاب مستقل والغرض ، هو الإشارة والاستدلال وما ذكر كافي بأن الله تعالى .

## الأدلة العقلية :

أما الأدلة العقلية على جواز صدور الصغائر من الأنبياء

فندكر :

- 
- (١) سورة هود الآية ٤٥ .
  - (٢) سورة هود الآية ٤٠ .
  - (٣) سورة هود الآية ٤٦ .
  - (٤) سورة هود الآية ٤٠ .
  - (٥) تفسير ابن كثير ٢٥٩/٤ .
  - (٦) سورة هود الآية ٤٧ .

### الدليل الأول :

(إن كون النبي لا يتوب إلى الله فينال محبة الله ، وفرحه بتوبته وترتفع درجته بذلك ، ويكون بعد التوبة التي يحبها الله منه خيرا ، مما كان قبلها ، فهذا مع ما فيه من التكذيب للكتاب والسنة ، وغض من مناصب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وسلبهم هذه الدرجة ، ومنع إحسان الله إليهم ، وتفضله عليهم بالرحمة والمغفرة .

ومن أعتقد أن كل من لم يكفر ، ولم يذنب أفضل من كل من آمن بعد كفره وتاب ، بعد ذنبه فهو مخالف لما علم بالاضطرار من دين الإسلام ، فإنه من المعلوم أن الصحابة رضي الله عنهم الذين آمنوا برسول الله ﷺ بعد كفرهم ، وهاداهم الله به بعد ضلالهم ، وتابوا إلى الله بعد ذنوبهم أفضل من أولادهم ، الذين ولدوا على الإسلام (١) .

### الدليل الثاني :

الذنوب إنما تضر أصحابها إذا لم يتوبوا منها ، فالجمهور الذين يقولون بجواز الصغائر عليهم ، وإنهم معصومون من الإقرار عليها ، وحينئذ فما وصفوهم إلا بما فيه كمالهم ، فإن الأعمال بالخواتيم ، مع أن القرآن والحديث ، وإجماع السلف معهم في تقرير هذا الأصل (٢) .

### الدليل الثالث :

لم يذكر الله عن نبي من الأنبياء ذنبا إلا ذكر معه توبته ، لينزهه عن النقص والعيب ، ويبين أنه ارتفعت منزلته وعظمت درجته ، وعظمت حسناته ، وقربه إليه بما أنعم الله عليه من التوبة والاستغفار ، والأعمال الصالحة التي فعلها بعد ذلك ، وليكون ذلك أسوة لمن يتبع الأنبياء ، ويقتدي بهم إلى يوم القيامة .

(١) انظر منهاج السنة النبوية ٢/٣٩٧ .

(٢) انظر منهاج السنة النبوية ٢/٤٠٠ .

ولهذا لما لم يذكر عن يوسف عليه السلام توبة في قصة امرأة العزيز ، دل على أن يوسف عليه السلام لم يذنب أصلا في تلك القصة (١) .

#### الدليل الرابع :

(لم يعلم أن أحدا طعن في نبوة أحد من الأنبياء ، ولا قدح في الثقة به بما دلت عليه النصوص التي تيب منها ، ولا احتاج المسلمون إلى تأويل النصوص ، بما هو من جنس التحريف لها ، كما يفعله من يفعل ذلك ، والتوراة فيها قطعة من هذا . وما أعلم أن بني إسرائيل قدحوا في نبي من الأنبياء ، بتوبته في أمر من الأمور ، وإنما كانوا يقدحون فيهم بالافتراء عليهم) (٢) .

#### الدليل الخامس :

حينما ننظر إلى كتب السنة نجد لها مليئة بالروايات الصحيحة ، عن الرسول صلى الله عليه وسلم التي تخبر عن استغفاره وتوبته إلى الله تعالى ، كما قال صلى الله عليه وسلم : «إنه ليغان على قلبي وإنني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة» (٣) . وكقوله صلى الله عليه وسلم : «يا أيها الناس توبوا إلى الله ، فإنني أتوب في اليوم مائة مرة» (٤) .

وكان صلى الله عليه وسلم يدعو بهذا الدعاء «رب اغفر لي خطيئتي وجهلي ، وإسرافي في أمري كله ، وما أنت أعلم به مني ، اللهم اغفر لي خطاياي وعمدي ، وجهلي وجدي ، وكل ذلك عندي ، اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، وأنت على كل شيء قدير» (٥) .

(١) انظر الفتاوى ١٠/٢٩٦ .

(٢) انظر منهاج السنة النبوية ٢/٤٠٩ .

(٣) رواه مسلم ح (٢٧٠٢) وعند البخاري عن أبي هريرة (أني لاستغفر وأتوب إلى الله في اليوم أكثر من سبعين مرة) ، رواه البخاري (٦٣٠٧) .

(٤) رواية في الحديث السابق (٢٧٠٢) صحيح مسلم ٤/٢٠٧٦ .

(٥) رواه البخاري ح (٦٣٩٨) .

فهذه الأحاديث وغيرها كثير ، قال عنها السلف رحمهم الله تعالى : (إذا اعترف الرجل الجليل القدر ، بما هو عليه من الحاجة إلى توبته ، واستغفاره ومغفرة الله له ورحمته ، دل ذلك على صدقه وتواضعه ، وعبوديته لله وبعده عن الكبر والكنب) <sup>(١)</sup> وهي تدل على أنهم يقعون في صغائر الذنوب، التي لا يقرون عليها .

وأجابوا عن شبهة أصحاب القول الثاني بهاتين الشبهتين :

**الأولى :** أن الله أمرنا باتباع الرسل ، والتأسي بهم ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر﴾ <sup>(٢)</sup> وهذا شأن كل رسول والأمر باتباع الرسول يستلزم أن تكون اعتقاداته وأفعاله ، وأقواله جميعها طاعات لا محالة ، لأنه لو جاز أن يقع من الرسول معصية الله تعالى ، لحصل تناقض في واقع الحال ، إذ يقتضي أن يجتمع في هذه المعصية التي وقعت من الرسول ، الأمر باتباعها وفعلها من حيث كوننا مأمورين بالتأسي بالرسول ﷺ ، والنهي عن موافقتها من حيث كونها معصية منهي عنها ، وهذا تناقض ، فلا يمكن أن يأمر الله عبدا بشيء في حال أنه ينهاه عنه <sup>(٣)</sup> .

**الثانية :** أن هؤلاء توهّموا أن الذنوب تنافي الكمال ، وأنها تكون نقصا إن تاب التائب منها) <sup>(٤)</sup> .

وقد أجاب أصحاب القول الأول ، على هذه الشبهة بقولهم أن الحجة ، هي فيما أقر به الانبياء لا في غيره .

يقول ابن تيمية : (وبهذا يجب من ينصر قول الجمهور ، الذين يقولون بالعصمة من الأقرار على من ينفي الذنوب مطلقا ، فإن هؤلاء من أعظم حججهم ما أعتمدوه القاضي عياض وغيره ، حيث قالوا : نحن مأمورون بالتأسي بهم ،

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٠٣/٢ .

(٢) سورة الأحزاب الآية ٢١ .

(٣) انظر هذه الشبهة في فتح الباري ١٤٩/١١ ، وانظر كذلك الرسل والرسالات لعمر الأشقر ص ١١٠ .

(٤) الرسل والرسالات لعمر الأشقر ص ١١٠ - ١١١ .

في الأفعال وتجوز ذلك يقدح في التأسّي : فأجيبوا بأن التأسّي ، إنما هو فيما اقروا عليه ، كما أن النسخ جائز فيما يبلغونه من الأمر والنهي ، وليس تجوز ذلك مانعا من وجوب الطاعة ، لأن الطاعة تجب فيما لم ينسخ ، فعدم النسخ يقرر الحكم ، وعدم الانتكار يقرر الفعل ، والأصل عدم كل منهما .

ويوسف عليه الصلاة والسلام لم يذكر الله تعالى عنه في القرآن ، انه فعل مع المرأة ما يتوب منه ، أو يستغفر منه أصلا ، وقد اتفق الناس على ، أنه لم تقع منه الفاحشة (١) .

والقرآن قد أخبر عن يوسف من الاستعصام والتقوى ، والصبر في هذه القضية ما لم يذكر عن أحد نظيره ، فلو كان يوسف قد أذنب لكان إما مصرا وإما تائبا ، والاصرار ممتنع ، فتعين ان يكون تائبا ، والله لم يذكر عنه توبة في هذا ولا استغفارا كما ذكر عن غيره من الأنبياء ، فدل ذلك على أن ما فعله يوسف كان من الحسنات المبرورة ، والمساعي المشكورة ، كما اخبر الله عنه بقوله تعالى : ﴿إنه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ (٢) .

ويقول عمر الأشقر في رده ، على هذه الشبهة : (وقولهم هذا يكون صحيحا ، لو بقيت معصية الرسول خافية غير ظاهرة ، بحيث تختلط علينا الطاعة بالمعصية ، أما وأن الله ينبه رسله وأنبياءه إلى ما وقع منهم ، من مخالفات ويوفقهم إلى التوبة ، منها من غير تأخير فإن ما أورده لا يصلح دليلا ، بل يكون التأسّي بهم في هذا منصبا على الأسراع في التوبة عند وقوع المعصية ، وعدم التسويف في هذا ، تأسيا بالرسل والأنبياء الكرام في مبادرتهم ، بالتوبة من غير تأخير) (٣) .

---

(١) الفتاوى ١٤٨/١٥ - ١٤٩ .

(٢) سورة يوسف الآية ٩٠ .

(٣) الرسل والرسالات لعمر الأشقر ص ١١٠ .

وفي رد آخر لشيخ الإسلام ابن تيمية في موضع آخر : (وحجج النفاة لا تدل على وقوع ذنب أقر عليه الأنبياء ، فان القائلين بالعصمة احتجوا بأن التأسّي بهم مشروع ، وذلك لا يجوز الا مع تجويز كون الأفعال ذنوباً ، ومعلوم أن التأسّي بهم إنما هو مشروع ، فيما اقرؤا عليه دون ما نهوا عنه ، ورجعوا عنه ، كما أن الأمر والنهي إنما تجب طاعتهم ، فيما لم ينسخ منه ، فأما ما نسخ من الأمر والنهي ، فلا يجوز جعله مأموراً به ولا منهيّاً عنه ، فضلاً عن وجوب اتباعه والطاعة فيه) (١).

وهي ان الذنب نقص وهم مبرؤون عن النقص ، فيرد شيخ الإسلام على هذه الشبهة بقوله : (والقول الذي عليه جمهور الناس ، وهو الموافق للأثر المنقولة عن السلف اثبات العصمة من الاقرار على الذنوب مطلقاً ، والرد على من يقول انه يجوز اقرارهم عليها ، وحجج القائلين بالعصمة إذا حررت إنما تدل على هذا القول. ثم قال : (وكذلك ما احتجوا به من أن الذنوب تنافي الكمال ، أو انها ممن عظمت عليه النعمة اقبح ، أو أنها توجب التنفير ، أو نحو ذلك من الحجج العقلية ، فهذا إنما يكون مع البقاء على ذلك وعدم الرجوع ، والا فالتوبة النصوح التي يقبلها الله يرفع بها صاحبها إلى أعظم مما كان عليه ، كما قال بعض السلف : كان داود عليه السلام بعد التوبة خيراً منه ، قبل الخطيئة ، وقال آخر : لو لم تكن التوبة احب الأشياء إليه ، لما ابتلى بالذنب اكرم الخلق عليه .

وقد قال تعالى : ﴿ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿الا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات﴾ (٣) .

وقال طائفة من السلف ، منهم سعيد بن جبير : إن العبد ليعمل الحسنة ، فيدخل بها النار ، وأن العبد ليعمل السيئة ، فيدخل بها الجنة ، يعمل الحسنة ،

(١) الفتاوى ٢٩٣/١٠ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٢٢ .

(٣) سورة الفرقان الآية ٧٠ .

فيعجب بها ويفتخر بها حتى تدخله النار ، ويعمل السيئة فلا يزال خوفه منها ، وتوبته منها حتى تدخله الجنة ، وقد قال تعالى : ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ أَنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ، لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ ، وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ <sup>(١)</sup> فغاية كل انسان ان يكون من المؤمنين والمؤمنات الذين تاب الله عليهم .

وفي الكتاب والسنة الصحيحة ، والكتب التي انزلت قبل القرآن ، مما وافق هذا القول ما يتعذر إحصاؤه <sup>(٢)</sup> .

ويلزم شيخ الإسلام أصحاب هذا القول ، بالزم وهو وجوب التأويل في نصوص الكتاب ، وإلا لا يسلم لهم هذا القول ، يقول : (والرادون لذلك تأولوا ذلك بمثل تأويلات الجهمية والقدرية والذهرية النصوص (الأسماء والصفات) ونصوص (القدر) ونصوص (المعاد) وهي من جنس تأويلات القرامطة الباطنية التي يعلم بالاضطرار انها باطلة ، وانها من باب تحريف الكلم عن مواضعه ، وهؤلاء يقصد احدهم تعظيم الأنبياء فيقع في تكذيبهم ، ويريد الايمان بهم فيقع في الكفر بهم) <sup>(٣)</sup> .

ويقول الاستاذ عمر الأشقر ، في الرد على من قال أن الذنوب تنافي الكمال في معرض رده على أصحاب هذا القول : (وهذا غير صحيح ، فإن التوبة تغفر الحوبة، ولا تنافي الكمال ، ولا يتوجه إلى صاحبها اللوم ، بل إن العبد في كثير من الأحيان يكون بعد توبته من معصيته ، خيرا منه قبل وقوع المعصية ، وذلك لما يكون في قلبه من الندم والخوف ، والخشية من الله تعالى ، ولما يجهد به نفسه من الاستغفار والدعاء ، ولما يقوم به من صالح الأعمال ، يرجو بذلك أن تمحو الصالحات السيئات .

(١) سورة الأحزاب الآية ٧٣ .

(٢) الفتاوى ٢٩٣/١٠ - ٢٩٤ .

(٣) الفتاوى ٢٩٥/١٠ .

ومعلوم أنه لم يقع ذنب من نبي ، إلا وقد سارع إلى التوبة والاستغفار ، يدلنا على هذا أن القرآن لم يذكر ذنوب الأنبياء إلا مقرونة بالتوبة والاستغفار ، فأدم وزوجه عصيا فبادر بالتوبة قائلين : ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾ (١) وما كادت ضربة موسى تسقط القبطي قتيلًا حتى سارع طالبًا الغفران والرحمة ، قائلاً : ﴿رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي﴾ (٢) وداود ما كاد يشعر بخطيئته حتى خر راکعاً مستغفراً ﴿فاستغفر ربه وخر راکعاً وأتاب﴾ (٣) .

فالأنبياء لا يقرون على الذنب ، ولا يؤخرون التوبة ، فانه عصمهم من ذلك ، وهم بعد التوبة أكمل منهم قبلها (٤) .

ويؤكد شيخ الإسلام على هذا الأمر بقوله : ( والله تعالى لم يذكر في القرآن شيئاً من ذلك ، عن نبي من الأنبياء الا مقروناً بالتوبة والاستغفار كقول آدم وزوجته ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾ (٥) وقول نوح : ﴿رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم ، وإلا تغفر لي وترحمني اكن من الخاسرين﴾ (٦) ، وقول الخيل عليه السلام : ﴿ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب﴾ (٧) وقوله : ﴿فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين﴾ (٨) وقوله تعالى عن داود : ﴿فاستغفر ربه وخر راکعاً وأتاب ، فغفرنا له ذلك وأن له عندنا لزلزلى وحسن مآب﴾ (٩) وقوله تعالى عن سليمان : ﴿رب اغفر

(١) سورة الأعراف الآية ٢٣ .

(٢) سورة القصص الآية ١٦ .

(٣) سورة ص الآية ٢٤ .

(٤) الرسل والرسالات لعمر الأشرق ص ١١٠ - ١١١ .

(٥) سورة الأعراف الآية ٢٣ .

(٦) سورة هود الآية ٤٧ .

(٧) سورة إبراهيم الآية ٤١ .

(٨) سورة الأعراف الآية ١٤٣ .

(٩) سورة ص الآية ٢٥ .



لي ، وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي انك انت الوهاب» (١) (٢) .

ثم قال شيخ الإسلام : (وما ذكر الله من قصة ذي النون ، مما يلام عليه كله مغفور بدله الله به حسنات ، ورفع درجاته بعد التوبة والاستغفار ، وكان بعد خروجه من بطن الحوت ، وتوبته اعظم درجة منه قبل أن يقع ما وقع ، قال تعالى ﴿فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم لولا ان تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعرآه وهو مذموم ، فاجتباه ربه فجعله من الصالحين﴾ (٣) وهذا بخلاف حال النقام الحوت فانه قال : ﴿فالتقمه الحوت وهو مليم﴾ (٤) فاخبر انه في تلك الحال مليم ، و(المليم) الذي فعل ما يلام عليه ، فالملام في تلك الحال لا في حال نبذه بالعرآه وهو سقيم ، فكانت حاله بعد قوله : ﴿لا إله إلا أنت سبحانك أني كنت من الظالمين﴾ (٥) ارفع من حاله قبل أن يكون ما كان ، والاعتبار بكمال النهاية لا بما جرى في البداية ، والأعمال بخواتيمها) (٦) .

ثم ختم هذه المسألة بقوله : (ونصوص الكتاب والسنة في هذا الباب كثيرة متظاهرة ، والآثار في ذلك عن الصحابة والتابعين ، وعلماء المسلمين كثيرة . لكن المنازعون يتأولون هذه النصوص ، من جنس تأويلات الجهمية، والباطنية كما فعل ذلك من صنف في هذا الباب ، وتأويلاتهم تبين لمن تدبرها ، أنها فاسدة من باب تحريف الكلم عن مواضعه) (٧) .

وبذلك انهارت هاتان الشبهتان ، ولم يثبتا في مجال الحجاج والنقاش ، وحسبنا بالأدلة الواضحة البينة ، التي تهدي للتي هي أقوم .

(١) سورة ص الآية ٣٥ .

(٢) انظر الفتاوى ٢٩٦/١٠ .

(٣) سورة القلم الآية ٥٠ .

(٤) سورة الصافات الآية ١٤٢ .

(٥) سورة الأنبياء الآية ٨٧ .

(٦) الفتاوى ٢٩٩/١٠ .

(٧) الفتاوى ٣١٣/١٠ - ٣١٤ .

## المبحث الثالث أمانة التبليغ وقوة الحجة

تعد أمانة التبليغ وقوة الحجة من أعظم صفات الأنبياء ، لأن عليها مدار الرسالة وقيامها ، فأن النبي إذا لم يبلغ ولم يكن أميناً ، في تبليغه فكيف تؤخذ رسالته ، أو كيف يتم الايمان بها ، وإذا لم يكن قوي الحجة في مجابهة الخصوم ، أمكن مجابهته وغلبته والانتصار عليه ، وبطل قوله تعالى : ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾ (١) .

إن أمانة التبليغ فهي من الصفات الواجبة على الرسل جميعاً قال تعالى: ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وأن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ (٢) .

قال الحافظ (اختلف في المراد بهذا الأمر فقيل : المراد بلغ كما انزل .. وقيل المراد بلغه ظاهراً ، ولا تخش من أحد ، فأن الله يعصمك من الناس .  
والثاني اخص من الأول وعلى هذا لا يتحد الشرط والجزاء ، لكن الأول قول الأكثر لظهور العموم ، في قوله تعالى: ﴿ما انزل﴾ والأمر للوجوب فيجب عليه تبليغ ما أنزل إليه والله أعلم) (٣) .

وقال في موضع آخر ، في تعليقه على هذه الآية (قال الزهري من الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلىنا التسليم) (٤) .

قال البخاري في خلق أفعال العباد : (فذكر تبليغ ما أنزل إليه ثم وصف فعل تبليغ الرسالة ، فقال ﴿وان لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ (٥) فسمى تبليغه الرسالة، وتركه للتبليغ فعلاً ولا يمكن لأحد أن يقول أن الرسول ، لم يبلغ ما أمر به من تبليغ الرسالة) (٦) .

(١) سورة النساء الآية ١٤١ .

(٢) سورة المائدة الآية ٦٧ .

(٣) فتح الباري ١٣/٥١٣ .

(٤) فتح الباري ١٣/٥١٣ .

(٥) سورة المائدة الآية ٦٧ .

(٦) أخرجه البخاري م (٣٢٣٤) (٣٢٣٥) (٤٦١٢) (٤٨٥٥) (٧٥٣١) (٧٣٨٠) ومسلم (١٧٧) .

وقد ذكر البخاري أحاديث ، دالة على حرص النبي على تبليغ هذا الدين وذكر كذلك أحاديث قد يستنبط منها قوة الحجة ، وقد سبق عند الحديث على العصمة الاجماع على عصمتهم ، في التبليغ وكل ما يريد الله أوصاله إلى الناس ، فانهم أدوه اكمل الأداء ولم يخالف في ذلك أحد يذكر ، وأول هذه الأحاديث حديث عائشة رضي الله عنها في رؤية النبي لربه ، وفي الحديث قولها : (ومن حدثك ان محمد ﷺ قد كتم شيئا فلا تصدقه ، والله عزوجل يقول : ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك وأن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس﴾) (١) (٢) .

قال ابن حجر : (استدل السمعاني بهذا الحديث (أن النبي لم يترك شيئا من أمور الدين وأصوله وقواعده وشراعه إلا بلغه) (٣) .

وكانت عائشة هنا ترد على من زعم ذلك ، ولعل ذلك حدث في زمن خلافة علي رضي الله عنه ، حيث ادعى نفر من شيعته ، أن عندهم (أهل البيت) علم لا يعلمه غيرهم ، وقد خصهم الرسول بشيء من العلم ، الذي لم يطلع عليه غيرهم ، كما في الصحيحين أن الامام علي بن أبي طالب ، سئل عن «هل خصكم الرسول بشيء ؟ فقال : لا والذي خلق الحبة وبرأ النسمة ، الا فهما يعطيه الله رجلا في القرآن ، وما في هذه الصحيفة قال السائل وما في هذه الصحيفة قال العقل وفكأك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر وبيان حرمة المدينة ...» الحديث (٤) .

وهذا رد على الرافضة ، وغيرهم ممن يدعي أن الرسول كتم شيئا ، أو خص أحدا بشيء بل الرسول ، بلغ جميع ما أنزل إليه ، وكان حريصا ان يبلغ كل شيء ، مما ينزل عليه بأسرع وقت ، كما مر معنا عند الحديث عن حفظ

(١) سورة المائدة الآية ٦٧ .

(٢) الحديث سبق تخريجه قريبا .

(٣) فتح الباري ٥١٦/١٣ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٠٤٧) ، ومسلم ح (١٣٧٠) بروايات .

الوحي وسرعة تلاوة الرسول لسورة المرسلات بعد نزولها عليه مباشرة وفي الحديث في كتاب بدء الخلق الحديث ((وأنا نلتقاها من فيه رطبة)) (١) .

قال الحافظ بن حجر : (رطبة أي غضة طرية ، في أول ما انزلت وتلاها ووصفت بالرطبة ، والمراد رطوبة فيه ، أي انهم أخذوها من قبل أن يجف ريقه من تلاوتها) (٢) .

قال العيني (هذا فيه كناية عن سرعة أخذهم لها ، حين سمعوه وهو يقرأ بها من غير تأخير ولا توان) (٣) .

وفيها سرعة تبليغ الرسول ﷺ ما نزل إليه من ربه ، وحرصه على إيصال هذا البلاغ في أسرع وقت ، كما قال تعالى : ﴿ليعلم أن قد ابغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا﴾ (٤) .

قال ابن كثير في تفسير هذه الآية ، وبيان معناها : (قال قتادة ليعلم نبي الله أن الرسل ، قد بلغت عن الله ، وإن الملائكة حفظتها ورفعته عند الله ، وقيل ليعلم الناس أن الرسل ، قد بلغوا رسالات ربهم ، وقال ابن الجوزي المعنى ، أن الله يحفظ رسله بملائكته حتى يتمكنوا من تبليغ رسالات الله ، ويحفظ ما ينزل إليهم من الوحي ليعلم أن بلغوا رسالات ربهم ، وذلك كقوله تعالى : ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه﴾ (٥) (٦) .

---

(١) الحديث سبق تخريجه ، أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق (٣٣١٧) .

(٢) انظر فتح الباري ٤١١/٦ ، وانظر عمدة القاري ١٩٨/١٥ .

(٣) عمدة القاري ١٩٨/١٥ .

(٤) سورة نوح الآية ٢٨ .

(٥) سورة البقرة الآية ١٤٣ .

(٦) انظر تفسير ابن كثير ٤٣٤/٤ .

ومن الأحاديث التي ذكرها البخاري ، وتدل على حرص النبي ﷺ على تبليغ ما أنزل إليه والمجاهدة في ذلك ، والصبر وقوة التحمل في سبيل هذا الأمر ، ما رواه عروة عن عائشة رضي الله عنها ، «أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ حدثته أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد ؟ قال : لقد لقيت من قومك ما لقيت : وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبني إلى ما أرت ، فانطلقت ، وأنا مهموم ، على وجهي ، فلم أستفق إلا وأنا بقرن الثعالب ، فرفعت رأسي ، فإذا أنا بسحابة قد أظلمتني ، فنظرت فإذا فيها جبريل ، فناداني فقال : إن الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك ، وقد بعث الله إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم ، فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال : يا محمد ، فقال : ذلك فيما شئت ، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين ، فقال النبي ﷺ : بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً» (١) .

يقول الشيخ محمد العثيمين ، حفظه الله : (فهذا الحديث يبين أن الرسول ﷺ حصل له أشد ما حصل يوم أحد ويبين هذا الحديث صبر النبي ﷺ على الأذى وهو أشد ما يكون من الأذى لكنه صابر ، ومبلغ لما أنزل الله وحريص على ذلك ، أشد الحرص كما يدل عليه الحديث .. والشاهد أن الرسول كان يؤذي أشد الأذى ، ومع ذلك يعفو أو يصفح ، ويتأنى ويترجى فبلغه الله ، وشه الحمد مراده وحصل له النصر المبين ، وهكذا ينبغي للإنسان الصبر على الأذى ، والحرص على الدعوة والقيام بأمر الله) (٢) .

فهذا الحديث يبين حرص النبي ﷺ على تبليغ ما أنزل إليه من ربه حتى أنه خرج إلى الطائف لما رأى من قوة الاعراض والصد عن دين الله فقال أيه الناس من يجبرني

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٣١) في كتاب بدء الخلق (٧٣٨٩) وأخرجه مسلم (١٧٩٥) .

(٢) شرح رياض الصالحين لابن عثيمين ٣١٨/٦ - ٣١٩ .

حتى ابلغ امر الله ورسالاته ، وكان هذا مشهورا من سيرته ، ثم لما رده أهل الطائف وخرج من عندهم مهموما حزينا ، ان لم يجد مناصر ولا معين على تبليغ هذا الأمر ، لم ييأس بل راجأ أن يخرج الله من أصلاب هؤلاء الكفار ، من يعبد الله واستمر على دعوته ، وعلى تبليغ ما أنزل إليه حتى ، وفي وقام بالأمر على أكمل قيام وحصل له النصر والفتح ، وكمل الدين به ، قال تعالى : ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ (١) ، وقال تعالى : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (٢) .

ولم يمض النبي ﷺ إلا بعد أن بلغ الرسالة ونصح الأمة وقام بأمر الدعوة اكمل قيام ولم يكتف من ذلك شيئا ومن أعتقد غير ذلك فهو ضال ضللا مبينا مكذب لله وللرسول ولما اجمع عليه صحابة رسول الله ﷺ .

يقول الدكتور آدم الالوري ، في حديثه عن صفات الرسل : (الصدق : هو الاخبار بما يطابق الواقع في دعوى الرسالة ، وفي الأحكام التي يبلغونها ، وفي الكلام العادي ، ودليل صدقهم ، قوله تعالى : ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ (٣) . والأمانة في ذلك : هي حفظ ما أودعهم الله من الأحكام، حتى يبلغوها كاملة غير منقوصة ولا مبدلة : ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تِلْكَ نَفْسِي أَنْ أَتَّبِعَ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾ (٤) ، وقوله تعالى : ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ (٥) (٦) .

(١) سورة النصر .

(٢) سورة المائدة الآية ٣ .

(٣) سورة الحاقة الآية ٤٤ - ٤٧ .

(٤) سورة يونس الآية ١٥ .

(٥) سورة النجم الآية ٣ - ٤ .

(٦) فلسفة النبوة والانبياء في ضوء القرآن والسنة ص ١٤٢ .

ثم قال (ويستحيل على الرسل أضداد هذه الصفات ، وهي الكذب والخيانة والكتمان والبلادة وغيرها من صفات النقص) <sup>(١)</sup> .

### أما قوة الحجة :

فان الله عزوجل ، ما أرسل الرسل ، ولا أنزل الكتب إلا لأقامة الحجة والانذار ، قال تعالى : ﴿رسلنا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقال تعالى : ﴿ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى﴾ <sup>(٣)</sup> .

وفي يوم القيامة عندما يجمع الله الناس في صعيد واحد ، يأتي الله لكل اممة برسولها يشهد عليها ، أنه بلغها رسالة ربه ، وأقام الحجة وأنذر النذير المبين ، قال تعالى : ﴿كيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد ، وجئنا بك على هؤلاء شهيدا يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوي بهم الأرض ولا يكتُمون الله حديثا﴾ <sup>(٤)</sup> . ويقول ابن كثير : (وقد روى البخاري ، أحاديث تدل على قوة الحجة التي اعطيتها الرسل عليهم السلام ، وفي إستخدام هذه الحجة في الدعوة إلى الله عزوجل وفي سبيل بيان أمور الدين عامة .

فقد روي البخاري في هذا الكتاب ، حديث كيفية معرفة الكهان للغيب ، وقد سبق الحديث عنه عند الحديث عن الكهانة ، وهذا الحديث نصه ما يلي : «عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ، زوج النبي ﷺ أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الملائكة تنزل في العنان — وهو السحاب — فتذكر الأمر قضى في

(١) فلسفة النبوة والانبيااء في ضوء القرآن والسنة ص ١٤٣ .

(٢) سورة النساء الآية ١٦٥ .

(٣) سورة طه الآية ١٣٤ .

(٤) سورة النساء الآية ٤١ - ٤٢ .

السماء ، فتسترق الشياطين السمع ، فتسمعه فتوحيه إلى الكهان ، فيكذبون منها مائة كذبة من عند أنفسهم» (١) .

وفي رواية «سأل رسول الله ناس عن الكهان فقال رسول الله ﷺ ليس بشيء» فقالوا يارسول الله أنهم يحدثوننا أحيانا بشيء فيكون حقا ، فقال رسول الله ﷺ : تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقرأها في أذن وليه يخلطون معها مائة كذبة» (٢) .

وفي هذا الحديث بيان قوة حجة النبي ، والرد على من زعم أن الكهان تعلم الغيب أو من أشتبه عليه الأمر ، فنظر في الواقع فرأى ان بعض ما يخبر عنه الكهان يكون حقا فكيف يقول الرسول انهم ليسوا بشيء فاخبر النبي ﷺ أن ما يكون من كلامهم حقا انما هو استراق أسترقوقه من السماء حين تبلغ الملائكة أمر الله ويتكلمون به وقد سبق الإشارة إلى ذلك في الباب الأول .

قال الكرمانى : (قد بين النبي ﷺ أصابة الكاهن في بعض الأحيان ، وذلك لأنه من جهة استراق السمع ، فأزال النبي بهذا الكلام الشبه التي وردت على ذهن السامع وأزال الاشكال) (٣) .

وهذه هي مهمة الرسل عليهم السلام ، فانهم بقوة حجتهم يزيلون هذه الاشكالات ويوضحون ما التبس على الناس في دينهم ، ولذلك استخدم إبراهيم عليه السلام هذا الأسلوب ، حين دعا قومه إلى عبادة الله وحده ، فانه لما كسر الاصنام، وجعل المعول في يد كبيرهم ، الذي كان عندهم اكبر الآلهة ، فلما جاء قومه يسألونه عن ذلك قال لهم : «بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون» (٤) .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢١٠) في كتاب بدء الخلق (٨٢٨٨) (٥٧٦٢) (٦٢١٣) (٧٥٦١) ومسلم (٢٢٢٨) .

(٢) أخرجه البخاري ح (٥٧٦٢) .

(٣) انظر الكواكب الدراري للكرمانى ٦١/٢٢ .

(٤) سورة الانبياء الآية ٦٣ .



قال ابن كثير : (يعني الذي تركه لم يكسره ﴿فاسألوه﴾ أن كانوا ينطقون) <sup>(١)</sup> وإنما أراد بهذا أن يبادروا من تلقاء أنفسهم ، فيعترفوا أنهم لا ينطقون ، وأن هذا لا يصدر عن هذا الصنم ، لأنه جماد ، قال قتادة : (في قوله : ﴿لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾) <sup>(٢)</sup> أدركت القوم جبرة سوء فقالوا : ﴿لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾) <sup>(٣)</sup> قال إبراهيم : ﴿افتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون﴾ <sup>(٤)</sup> ، أي إذا كانت لا تتطرق ، وهي لا تنفع ولا تضر فلم تعبدونها من دون الله ، أي أفلا تدبرون ما أنتم فيه من الضلال والكفر الغيظ الذي لا يروح إلا على جاهل ظالم فاجر فاقام عليهم الحجة والزمهم بها ولهذا قال تعالى : ﴿وذلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه﴾ <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup> .

فهذه الفطنة والذكاء ، يحاول إبراهيم دعوة قومه إلى الإيمان ، والزمهم بتحديهم على قولهم ، وبين لهم عدم قطع أو مفسره هذه الأصنام ، وأنها لو كانت تجلب خير أو تدفع ضرا ، لدافعت عن نفسها ، ولما أصابها هذا الدمار .

وقد أيد الله أنبياءه بقوة الحجة ، وبمثل هذه الحجج التي كانت تزيل كثير من اللبس ، وتقوي الإيمان وتدحر العدو ، ومصدر هذه القوة هي العلم بالله والإيمان به ولذلك كان أهل العلم من أتباع الرسل بعدهم ، اكمل الناس حجة وبحسب علمهم وملا ورثه من الأنبياء تكون قوة حجتهم ، ما كان من حاجة إبراهيم عليه السلام للنمرود حين ادعى انه يحيي ويميت ، فقال إبراهيم : ﴿فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ <sup>(٧)</sup> .

(١) سورة الأنبياء الآية ٦٣ .

(٢) سورة الانبياء الآية ٦٥ .

(٣) سورة الانبياء الآية ٦٥ .

(٤) سورة الأنبياء الآيات ٦٦ - ٦٧ .

(٥) سورة الانعام الآية ٨٣ .

(٦) تفسير ابن كثير ١٧٩/٣ .

(٧) سورة البقرة الآية ٢٥٨ .

قال ابن كثير في تعليقه على هذه الآية : (ولهذا قال له إبراهيم لما ادعى المكابرة ﴿فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب فبهت﴾ <sup>(١)</sup> أي إذا كنت كما تدعي أنك تحيي وتميت فالذي يحيي ويميت فانه يعني ، أنه يتصرف في هذا الوجود في خلق ذراته ، وتسخير كواكبه وحركاته ، فهذه الشمس تبدو كل يوم من المشرق ، فأنت كنت إليها فأت بها من المغرب ؟ فلما علم عجزه وانقطاعه ، وأنه لا يقدر على المكابرة في هذا المقام ، بهت وأخرس فلا يتكلم وقامت عليه الحجة ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ <sup>(٢)</sup> أي لا يلهمهم حجة ولا برهانا بل حجتهم داحضة عند ربهم <sup>(٣)</sup> .

ومن الأدلة التي ذكرها البخاري ، ويستتبط منها قوة حجة الانبياء ، حديث النبي ﷺ في الوسوسة ، وعدم التمادي فيها ، فانها مهلكة للانسان إذا تمادى فيها، وافسح للشيطان العنان يعمل ما يشاء ، ويوسوس كما يريد ، ولذلك أرشد النبي إلى الانتهاء والتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، وقال في الحديث فيما رواه البخاري : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : «يأتي الشيطان أحدكم، فيقول من خلق كذا ؟ من خلق كذا ؟ حتى يقول من خلق ربك ؟ فإذا بلغه ، فليتعد بالله ولينته» <sup>(٤)</sup> .

فأرشد النبي ﷺ في هذا الحديث إلى بطلان التسلسل ، وأن الشيطان قد يستدرج الانسان من حيث ، لا يدري فانه يأتيه أولاً فيقول له من خلقك ثم من خلق كذا من مخلوقات الله ، ثم يتدرج معه فيقول للانسان من خلق الله ، فأرشد النبي هنا بقوة حجته وخطته ان هذه طريقة باطلة ، وغير عقلية وإنما هي من قبيل الوسوسة التي يحدثها الشيطان .

(١) سورة البقرة الآية ٢٥٨ .

(٢) سورة البقرة الآية ٢٥٨ .

(٣) تفسير ابن كثير ١/ ٢٩٦ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٢٧٦) ، ومسلم (١٣٤) ورواه مسلم عن انس (١٣٥) بروايات كثيرة .

قال النووي : (معناه الاعراض عن هذه المخاطر العارضة ، والالتجاء إلى الله، قال المازري رحمه الله : ظاهر الحديث أنه ﷺ أمرهم ، أن يدفعوا الخواطر بالاعراض عنها ، والرد لها من غير استدلال ، ولا تنتظر في إبطالها والذي يقال في هذا المعنى ، أن الخاطر على قسمين ، فإما التي ليست مستقرة ، ولا اجتلبتها شبه طرأت فهي التي تدفع بالاعراض عنها ، وعلى هذا يحمل الحديث ، وعلى مثالها ينطلق اسم الوسوسة ، فكأنه لما كان أمرا طارئا ، بغير أصل دفع بغير نظر في دليل اذ لا أصل له ينظر فيه ، وأما الخواطر المستقرة التي أوجبها الشبه ، فانها لا تندفع الا بالاستدلال والنظر في أبطالها والله أعلم) (١) .

وقال ابن حجر : (أي عن الاسترسال معه في ذلك ، بل يلجأ إلى الله في دفعه ، ويعلم أنه يريد إفساد دينه وعقله بهذه الوسوسة ، فينبغي أن يجتهد في دفعها بالاستئغال بغيرها ، قال الخطابي : وجه هذا الحديث أن الشيطان إذا وسوس بذلك فاستعاذ الشخص بالله منه ، وكف عن مطاولته في ذلك اندفع ، قال : وهذا بخلاف ما لو تعرض أحد من البشر ، بذلك فإنه يمكن قطعه بالحجة والبرهان ، قال : والفرق بينهما أن الأدمي يقع منه الكلام بالسؤال والجواب والحال معه محصور ، فإذا راعى الطريقة وأصاب الحجة انقطع ، وأما الشيطان فليس لوسوسته انتهاء ، بل كلما ألزم حجة زاغ إلى غيرها ، إلى أن يفضى بالمرء إلى الحيرة ، نعوذ بالله من ذلك ، قال الخطابي : على أن قوله من خلق ربك كلام متهايف ، ينقض آخره أوله لأن الخالق يستحيل أن يكون مخلوقا ، ثم لو كان السؤال متجها ، لاستلزم التسلسل وهو محال ، وقد أثبت العقل أن المحدثات مفتقرة إلى محدث ، فلو كان هو مفتقرا إلى محدث لكان من المحدثات ، انتهى) (٢) .

(١) شرح مسلم للنووي ١٥٥/٢ .

(٢) فتح الباري لابن حجر ٣٩٢/٦ .

ثم قال : (والذي نحا إليه من التفرقة بين وسوسة الشيطان ، ومخاطبة البشر فيه نظر ، لأنه ثبت في مسلم من طريق هشام ابن عروة ، عن أبيه في هذا الحديث «لا يزال الناس يسألون ، حتى يقال هذا خلق الله الخلق ، فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيئاً ، فليقل أمنت بالله») فسوى في الكف عن الخوض في ذلك بين كل سائل عن ذلك من بشر وغيره ، وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة ، قال : سألتني عنها اثنان ، وكان السؤال عن ذلك لما كان واهياً ، لم يستحق جواباً ، أو الكف عن ذلك نظير الأمر بالكف عن الخوض في الصفات والذات ، قال المازري : الخواطر على قسمين : فالتى لا تستقر ولا يجليها شبهة ، هي التى تندفع بالإعراض عنها ، وعلى هذا ينزل الحديث ، وعلى مثلها ينطلق اسم وسوسة ، وأما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشبهة فهي التى لا تندفع إلا بالنظر والاستدلال ، وقال الطيبي : إنما أمر بالاستعاذة والاستغال بأمر آخر ولم يأمر بالتأمل والاحتجاج لأن العلم باستغناء الله جل وعلا عن الموجد أمر ضروري لا يقبل المناظرة ، ولأن الاسترسال في الفكرة في ذلك لا يزيد المرء إلا حيرة ، ومن هذا حاله فلا علاج له إلا الملجأ إلى الله تعالى والاعتصام به (١) .

وأخبر النبي ﷺ فيما رواه مسلم قبل هذا الحديث أن النبي ﷺ سئل عن الوسوسة «فاخبر أنها محض الايمان» (٢) .

قال النووي : (من فقه الامام مسلم رحمه الله تعالى ، أنه قدم هذه الرواية على رواية (من خلق كذا) ليبين أن هذه الوسوسة هي صريح الايمان ، وقيل معناه أن الشيطان يوسوس لمن أبلis من أغواه ، فينكر عليه بالوسوسة لعجزه عن اغواه) (٣) .

(١) فتح الباري لابن حجر ٣٩٢/٦ - ٣٩٣ .

(٢) أخرجه مسلم م (١٣٣) .

(٣) شرح مسلم للنووي ١٥٤/٢ .



ثم قال النووي : (ومعنى صريح الايمان فان استعظامكم هذا ، وشدة الخوف منه ومن النطق به فضلا عن اعتقاده ، انما يكون لمن استكمل الايمان ، استكمالا محققا وانتفت عنه الريبة والشكوك) (١) .

ومن الأحاديث التي قد يستنبط منها ، قوة الحجة لدى الرسل عليهم الصلاة والسلام ، حديث ابي هريرة عن النبي ﷺ قال : «فقدت أمة من بني إسرائيل لا يدري ما فعلت ، وأني لأراها الفار ، إذا وضع لها ألبان الأبل لم تشرب ، وإذا وضع لها ألبان الشاء شربت ، فحدثت كعب الاحبار ، فقال : انت سمعت النبي ﷺ يقول ؟ قلت : نعم فقال لي مرارا فقلت أفأقرأ التوراة ؟» (٢) .

وفي رواية مسلم قال «الفارة مسخ ، واية ذلك انه يوضع بين يديها لبن الغنم فتشربه ، ويوضع بين يديها لبن الأبل ، فلا تذوقه» (٣) .

قال النووي : (هذا دليل على أن الذي مسخت هي الفار ، لأن بني إسرائيل لم يكونوا يشربون اللبن الأبل ، والفار ايضا لا يشربها لانها محرمة على بني إسرائيل) (٤) .

فهذا الحديث دليل على قوة الحجة لدى النبي ﷺ حيث استدل بشيء على شيء ، والظاهر ان ذلك اجتهاد منه ﷺ في استنباط ذلك ، حيث انه ورد في حديث آخر كما قال ابن حجر ، عن ابن مسعود أن النبي قال (لم يجعل الله المسخ نسلا ولا عقبا ، وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك) وعلى هذا يحمل قوله لا اراها الا الفلر (كانه كان يظن ذلك ، ثم اخبر انها ليست هي ، وجزم ابن حجر بذلك وصحح هذا الحديث) (٥) .

(١) شرح مسلم للنووي ١٥٤/٢ .

(٢) اخرجه البخاري (٣٣٠٥) واخرجه مسلم في الفارواته مسخ ح (٢٩٩٧) .

(٣) اخرجه مسلم ح (٢٩٩٧) .

(٤) انظر النووي ١٢٤/١٨ ، وعمدة القاري ١٩٣/١٠ .

(٥) انظر فتح الباري ٤٠٧/٦ .

والظاهر ان النبي ﷺ استنبط من القرآن ، لما كان يعلم ان بني إسرائيل حرموا على انفسهم لحوم الأبل ، والبانها كما روى الترمذي وأخبر ان الله مسح أمة من بني إسرائيل ، قطن انها الفار ثم أخبر بعد ذلك ، ان الله لم يجعل لمسخ نسلا ولا عقبا (١) .

هذا ما أمكن استنباطه من هذه الأحاديث ، وهي مسألة أجتهد فقد يستنبط آخر من غير ما ذكر من الأحاديث شيئا ، الزم منها وأقوى في الدلالة ، وهذه الصفات للرسول واجبة عقلا ، كذلك فأن الرسل لابد أن يبلغوا ما أنزل الله الا لبطل في العقل ، الثقة بما وصل اليها منهم ، وهذا اكثر وكذلك لابد من قوة الحجج معهم ، حتى يتمكنوا من مقاومة الامم والشعوب والافراد ، التي سوف تقاوم هذا الدين الجديد كما هي سنة الله والله عزوجل ، ما أرسل الرسل وانزل الكتب الا لقيام الحجة على الناس ، فلو لم تكن هذه الحجة قائمة ، وامكن مقاومتها ودحضها فهو خلاف حكمة الله ، وتبديل لارادته وابطال لحكمته ، كما أخبر عن نفسه بذلك ﴿رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل﴾ (٢) .

يقول الدكتور آدم عبدالله الالوري : (يجب في صفات الرسل الفطانة ، وهي الذكاء ورجاحة العقل ، ويشهد لفطانة الرسل آيات كثيرة ، منها قوله تعالى: ﴿وجادلهم بالتي هي أحسن﴾ (٣) ومنها قوله تعالى : ﴿قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا﴾ (٤) والجدل لا يكون إلا مع كمال العقل ، وقوة الحجة (٥) .

(١) انظر فتح الباري ٤٠٧/٦ .

(٢) سورة النساء الآية ١٦٥ .

(٣) سورة النحل الآية ١٢٥ .

(٤) سورة هود الآية ٣٢ .

(٥) فلسفة النبوة والانباء في ضوء القرآن والسنة لآدم الالوري ص ١٤٣ .

## المبحث الرابع

### بعض معجزات الأنبياء

سبق الحديث على تعريف المعجزات ، والمراد بها في التمهيد لهذا الفصل وقد ذكر البخاري بعض معجزات الانبياء ، عليهم الصلاة والسلام .

فمن هذه المعجزات ما كان يخبر عنه النبي ﷺ على الأمور التي حدثت في الماضي ، فكان خبره خبر صدق وقع كل ما أخبر به ﷺ وجاء صدقه ، بذلك فقد روي البخاري في كتاب بدء الخلق ، عن النبي ﷺ عن الله عزوجل ، انه قال «ان رحمتي سبقت غضبي»<sup>(١)</sup> فهذا خبر حقيقي وهو خبر غيبي يخبر أن رحمة الله سبقت غضبه ، وهذا هو الشاهد في هذا الكون من رحمة الله ، بأرسال الرسل وانزال الكتب ومضاعفة الأجر ، وغير ذلك مما يؤكد صدق هذا الخبر الذي أخبر عنه ﷺ .

وكذلك يأتي أخباره عن اشياء غيبية ، حدثت له مثل ما أخبر عنه في الاسراء والمعراج ، ومثل رؤية الملائكة ورؤية الانبياء ، وما أخبر به عن الاسم السابق مثل اخباره عن النبي الذي قرصته النملة ، وسبق الحديث عليه فيجب في جميع هذه الأمور تصديقه والايمان ، بما يخبر لانه ركن الايمان ، وهذا هو الايمان بالغيب الذي يمدح به عباده «ويؤمنون بالغيب»<sup>(٢)</sup> .

ومن ذلك الأخبار عن بعض الأمور المستقبلية ، والتي هي دالة على أنه رسول من رب العالمين مثل أخباره عن اطوار الجنين ، وأنه يجلس في بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم اربعين يوما مضغة ، ثم أربعين يوما علقه ، ثم تنفخ فيه الروح ونص الحديث ، ما يلي : (قال عبدالله بن مسعود : حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق قال : إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ، ثم

---

(١) أخرجه البخاري (٣١٩٤) في كتاب بدء الخلق (٧٤٠٤) (٧٤٢٢) (٧٤٥٣) (٧٤٥٤) وأخرجه مسلم ح (٢٧٥١) .

(٢) سورة البقرة الآية ٤ .



يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكا يؤمر بأربع كلمات ويقال له : أكتب عمله ورزقه وشقي أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح ، فإن الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون بينه وبين الجنة إلا ذراع ، فيسبق عليه كتابه يعمل بعمل أهل النار ، ويعمل حتى ما يكون بينه وبين النار إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة»<sup>(١)</sup> .

ففي هذا الحديث أخبار بأمر غيبي لم يعرف إلا في هذا العصر ، وقد سبق الإشارة إلى ذلك عند الحديث عن خلق الإنسان .

ومنها أخباره عن المسيح الدجال ، وصفاته وأمتاعه من دخول مكة والمدينة لان الملائكة تحرسها<sup>(٢)</sup> .

وقد تواتر هذا الخبر عن النبي ﷺ مما يجعل الإنسان موقنا ، عين اليقين أن ذلك حاصل لا محالة .

ومنها الحديث الذي رواه رافع بن خديج قال سمعت النبي ﷺ ، يقول «الحمى من فور جهنم ، فأبردوها عنكم بالماء»<sup>(٣)</sup> فانه دواء طبي ناجح (ويعتبر أهم دواء طبي اكتشفتها علوم الطب العصرية بعد ١٥ قرنا من الزمان ، مما يؤكد صدق النبوة وأن هذا الطب وحي إلهي من قبل الله عزوجل)<sup>(٤)</sup> .

فهذه من دلائل نبوته ، وصدقه وأخبار الله له بذلك ، والا كيف يخبر بشيء لا يعرفه العرب ، ولا العجم ولم يعرفه أحد إلا في هذا العصر بعد تطور العلم ، واكتشاف الأجهزة الحديثة .

---

(١) سبق تخريجه .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٣٩) في كتاب بدء الخلق (٣٣٩٦) وأخرجه مسلم ح (١٦٥) .

(٣) أخرجه البخاري (٣٢٦٢) في كتاب بدء الخلق (٥٧٢٦) وعن عائشة (٣٢٦٣) وعن ابن عمر (٣٢٦٤) .

(٤) بهجة الناظرين لسليم الهالبي ٣١٧/٣ .

ومن هذه المعجزات كذلك ، ما حدث حين الاسراء والمعراج حيث أسرى به إلى بيت المقدس ثم عرج به إلى السماء في ليلة واحدة ، ثم رجع <sup>(١)</sup> فاخبر كفار قريش ، ونعت لهم المسجد الأقصى ، وأخبرهم بغير لهم قادمة وقد سبق الحديث عن هذا عند الحديث على الاسراء والمعراج ، وفيه معجزة كبيرة وآية عظيمة ، قال تعالى: ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا أنه هو السميع العليم﴾ <sup>(٢)</sup> ، وفي بعض روايات الحديث (فشق الصدر إلى موضع البطن ثم غسل القلب وأفرغ فيه طست مملؤ إيمان وحكمة ثم خيط بد ذلك) <sup>(٣)</sup> .

يقول القسطلاني في تعليقه على حادثة الاسراء والمعراج ، وما حدث فيها من المعجزات والخوارق : (وقد وقع في ذلك من الخوارق ، ما يدهش السامع فسيبنا الإيمان به والتسليم من غير ، أن تتكلف إلى التوفيق بين هذا المنقول والمعقول للتبرئ مما يتوهم أنه محال) <sup>(٤)</sup> .

وقد أثبت العلم الحديث حدوث مثل هذا ، وتقريبه مثل اختراع الطيران والصواريخ ، واكتشاف الأجهزة الحديثة للطب والتنفس الصناعي ، والقلوب الصناعية مما أصبح اليوم من المسلمات وهو قبل ١٠٠ سنة من التسهيلات . ومن معجزات الأنبياء كذلك رؤية الملائكة وتكليمهم وإنزال الوحي ، وهو القرآن الذي هو أكبر معجزة تحدي الله بها البشرية إلى قيام الساعة ، وسبق الحديث على هذه الأمور مستوفاة في حفظ الوحي ، وأنواعه فلا حاجة إلى التكرار .

(١) أخرجه البخاري (٣٢٠٧) (٣٢٩٣) في كتاب بدء الخلق (٣٤٣٠) (٣٨٨٧) وأخرجه مسلم (١٦٢) .

(٢) سورة الاسراء الآية ١ .

(٣) رواية في الحديث .

(٤) أراد الساري للقسطلاني ٣٥٦/٨ .

ومن المعجزات كذلك ، والتي ذكرت في هذا الكتاب ، حديث النبي ﷺ عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله ﷺ «أقتلوا ذا الطفيتين فإنه يطمس البصر ويصيب الحمل» (١) ، وهذا الحديث من دلائل نبوته ﷺ فإنه أخبر أن هذا النوع من الحيات يجب قتله ، وأنه يسقط الحمل ، ويذهب البصر ، فإنه فيه معجزة وقد ذكر بعض علماء العصر الحديث ، أن في هذا النوع من الحيات القدرة على إصابة العين بالسم بالقذ ، من يريد وقد رأينا فيلما وثائقيا عن قدرته هذه ، وعلى قذف السم من بعد (٢) ، وهذا لا يعرفه إلا من أجرى التجارب الكثيرة ، على مثل هذه الحيوانات ، أو عنده وحي من الله عزوجل وهذا الذي أوتي ﷺ وحي من الله تصل إليه البشرية بعد خمسة عشر قرنا ، ويأتي من الدهشة والحيرة ، ولا يمكن المنصف امام هذه الاشياء إلا الايمان بأن الرسول حق ، وأنه يأتيه الوحي من قبل الله عزوجل ولذلك نرى كثير من علماء هذا العصر ، ممن يحصل لهم التعرف على مثل هذه المعجزات ، فيخبر أن الرسول تحدث بها أو قالها لا يملك إلا الايمان ، والتصديق بأنه رسول وقد كان قبل ذلك كافر معرضا عن دين الله عزوجل .

هذه بعض المعجزات ، وبشيء من الاختصار حتى لا يطول هذا المبحث والحمد لله رب العالمين .

(١) الحديث أخرجه البخاري (٣٣٠٨) (٣٣٠٩) ، وأخرجه مسلم (٢٢٣٢) .

(٢) حصل ذلك في معرض الحيوانات السامة المقام بمدارس التربية النموذجية في الرياض سنة ١٤١٩هـ .

## **الباب الثالث**

### **السمعيات**

وفيه ثلاثة فصول :

**الفصل الأول : الملائكة .**

**الفصل الثاني : الجن .**

**الفصل الثالث : اليوم الآخر .**

## **الفصل الأول**

### **الملائكة**

وفيه مقدمة وثلاثة مباحث :

**المبحث الأول : أصل خلقهم .**

**المبحث الثاني : قدراتهم وصفاتهم .**

**المبحث الثالث : وظائفهم وأعمالهم .**

## الفصل الأول الملائكة

### المقدمة :

ورد ذكر الملائكة في أكثر آيات القرآن الحكيم ، وكثير من الأحاديث النبوية الشريفة ، والإيمان بهم متفق به أكثر أهل الملل والمؤمنين بالنبوات ، والإيمان بالملائكة هو التصديق الجازم ، بأن الله ملائكة موجودون مخلوقون من نور ، وأنهم كما وصفهم الله عباد مكرمون ، يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، وأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، وأنهم قائمون بوظائفهم التي كلفهم الله بها ، ويجب الإيمان على التفصيل بمن ورد باسمه المخصوص ، كجبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، ومالك ، والكرام الكاتبون ، ومنكر ومكير ، ويجب الإيمان بمن لم يرد تعيينه باسمه المخصوص ، كالملائكة الذين يدخلون البيت المعمور ، كل يوم وغيرهم .

قال الإمام محمد بن نصر المروزي رحمه الله : (وتؤمن بمن سمي لك منهم في كتابه ، وتؤمن بأن الله ملائكته سواهم ، لا يعرف أسماءهم وعددهم إلا الذي خلقهم<sup>(١)</sup> ، ولقد أكد الله عز وجل ، ورسوله على هذه العقيدة وجعلوها من أركان الإيمان .

قال تعالى : ﴿آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنين كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير﴾<sup>(٢)</sup> .

(١) مقتبس من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية ، انظر الفتاوى ٣١٢/٧ .

(٢) سورة البقرة الآية ٢٨٥ .

وفي حديث جبريل المشهور في تعليم الدين «ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه  
ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره» (١) .

### المعنى اللغوي للملائكة :

الملائكة جمع ملك — بفتح اللام — قيل مخفف من مالك ، وقيل مشتق من  
الألوكة ، وهي الرسالة ، وهذا قول سيبويه والجمهور ، وأصله لأك .  
وقيل أصله الملك — بفتح الميم وسكون اللام ، وهو الأخذ بقوة ، وأصل  
وزنه (مفعول) فتركت الهمزة ، لكثرة الاستعمال وظهرت في الجمع (٢) .  
وواحد الملائكة ملك ، وربما همز فليل مأك .. واشتقاق ذلك من المألكة  
وهي الرسالة ، والجمع مأكك ، قال الشاعر :

أبلغ النعمان عني مأكأً أنه قد طال حبسي وأنتظاري (٣)

(المأك والمأكلة : الرسالة ، وألكني إلى فلان : أبلغه عني ، أصله : أنكني  
حذفت الهمزة ، وألقيت حركتها على ما قبلها ، والمأك : الملك لأنه يبلغ عن الله  
تعالى) (٤) .

وتحدث الحافظ في الفتح عن هذا التعريف اللغوي ، فقال : (جمع ملك بفتح  
اللام ، فقيل مخفف من مالك ، وقيل مشتق من الألوكة ، وهي الرسالة وهذا قول  
سيبويه والجمهور ، وأصله لأك ، وقيل أصله الملك بفتح ثم سكون ، وهو الأخذ  
بقوة وحينئذ لا مدخل للميم فيه ، وأصل وزنه مفعول فتركت الهمزة ، لكثرة  
الاستعمال وظهرت في الجمع ، وزيدت الهاء إما للمبالغة وإما لتأنيث الجمع ، وجمع  
على القلب وإلا لقل مالكة ، وعن أبي عبيدة الميم في الملك أصلية وزنه فعل ،

---

(١) رواه الإمام مسلم (٨) وجمع أهل السنة ما عدا البخاري ، انظر جامع العلوم والحكمة  
لابن رجب ٩٤/١ .

(٢) لسان العرب مادة لأك ٤٩٦/١٠ ، والقاموس المحيط ص ١٢٣٢ .

(٣) لسان العرب مادة (لاك) ٤٨١/١٠ .

(٤) جهمرة اللغة ٩٨١/٣ ، القاموس المحيط مادة لأك ص ١٢٢٩ .

كأسد هو من الملك بالفتح وسكون اللززم وهو الأخذ بقوة ، وعلى هذا فوزن ملائكة فعائلة ، ويؤيده أنه جوزوا في جمعه أملاك ، وأفعال لا يكون جمعاً لما في أوله ميم زائدة (١) .

وفي معنى قوله : ﴿ الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً ﴾ (٢) .

يقول ابن كثير : (أي رسلاً بينه وبين أنبيائه) (٣) وهذا يبين الارتباط بين المعنى اللغوي ، والمعنى الشرعي للملائكة كما سوف يظهر .

### تعريف الملائكة في الاصطلاح :

أن تعريف الملائكة في الاصطلاح مختلف فيه ، فيعرفهم الحافظ ابن حجر ، بقوله : (قال جمهور أهل الكلام من المسلمين : الملائكة أجسام لطيفة ، أعطيت قدرة على التشكل بأشكال مختلفة ومسكنها السموات ، وأبطل من قال إنها الكواكب ، أو أنها الأنفس الخيرة التي فارقت أجسادها وغير ذلك ، من الأقوال التي لا يوجد في الأدلة السمعية شيء منها) (٤) ، وهذا بناء على ما فهمه هؤلاء العلماء من النصوص .

وقال الجرجاني في تعريف الملائكة : (الملك جسم لطيف نوراني يتشكل بأشكال مختلفة) (٥) ، وعرفها الرازي بنفس هذا التعريف تقريباً ، فقال : (هي أجسام لطيفة ، قادرة على التشكل بأشكال مختلفة) (٦) .

وقد ذكر الحافظ ابن حجر ، تعريف آخر للمتكلمين ، فقال : (الملائكة قال المتكلمون هي أجسام علوية لطيفة ، تتشكل بأي شكل ارادوا ، وزعم بعض الفلاسفة أنها جواهر روحانية) (٧) .

---

(١) فتح الباري ٣٥٣/٦ .

(٢) سورة فاطر الآية ١ .

(٣) تفسير ابن كثير ٥٢٤/٣ .

(٤) فتح الباري ٣٥٣/٦ .

(٥) التعريفات للجرجاني ص ٢٩٦ .

(٦) محصل انكار المتقدمين والمتأخرين ص ٢٠٢ .

(٧) فتح الباري ٢٩/١ .



وقال العنيني في تعريفهم : (الملائكة أجسام لطيفة ، تقدر على التشكل بأشكال مختلفة مساكنها السماوات ، ويقال جوهر بسيط ذو نطق ، وعقل مقدس عن ظلمة الشهوة ، وكدورة الغضب ﴿لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون﴾<sup>(١)</sup> طعامهم التسبيح ، وشرابهم التقديس ، وأنفسهم يذكر الله خلقوا على صور مختلفة ، وأقدار متفاوتة لاصلاح مصنوعاته ، وأسكان سماواته)<sup>(٢)</sup> ، وهذا تعريف جيد في نظري .

ويعرفها الشيخ محمد العثيمين ، بقوله : (الملائكة عالم غيبي ، مخلوقون لله العلي، ليس لهم من خصائص الربوبية والألوهية شيء ، خلقهم الله تعالى من نور ومنحهم الانقياد التام لامره ، والقدرة على تنفيذه ، قال تعالى : ﴿ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون﴾<sup>(٣)</sup> (٤) . ولعل هذا التعريف الأخير هو الأقرب إلى الحقيقة ، لأن المسألة غيبية ، ولا يمكن الجزم فيها برأي قاطع والاقتصار على الوارد ، هو الاسلام ، وما عداه يمكن الاعتراض عليه .

(١) سورة التحريم الآية ٦ .

(٢) عمدة القاري ١٥ / ١٢٣ .

(٣) سورة الأنبياء الايتان ١٩ - ٢٠ .

(٤) انظر عقيدة أهل السنة والجماعة لابن عثيمين ص ٢٠ .

## المبحث الأول أصل خلق الملائكة وأسمائهم

روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله ﷺ :  
«خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجان من مارج من نار ، وخلق آدم مما  
وصف لكم» (١) .

وقال ابن حزم : (أن هذا النور خير كله ، ولذلك هم لا يعصون الله  
عز وجل والملائكة بريئون من المعاصي لأنهم خلقوا من نور محض ، لا شوب فيه  
والنور خير كله ، لا كدر فيه حدثنا عبدالله بن يوسف ، حدثنا احمد بن فتح حدثنا  
عبد الوهاب بن عيسى ، حدثنا احمد بن محمد بن علي ، حدثنا مسلم بن الحجاج عن  
عبد بن حميد عن عبدالرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت :  
قال رسول الله ﷺ خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مارج من نار ، وخلق  
آدم مما وصف لكم ) (٢) .

فالملائكة خلق من خلق الله عز وجل ، ليسوا بنات الله ، ومن أدعى ذلك فقد  
كفر لأنه مكذب للقرآن ، قال تعالى : «وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل عباد مكرمون  
لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون» (٣) ، «وجعلوا الملائكة التي هم عباد الرحمن  
اناثا اشهدوا خلقهم وستكتب شهادتهم ويسئلون» (٤) .

(١) أخرجه مسلم ح (٢٩٩٦) كتاب الزهد ص ٢٢٩٤ .

(٢) الفصل في الملل والاهواء والنحل لابن حزم ٣/٤ .

(٣) سورة الأنبياء الآيتان ٢٦ - ٢٧ .

(٤) سورة الزخرف الآية ١٩ .

وفي حديث عن النبي ﷺ ذكره البخاري في هذا الكتاب ، وقال ﷺ قال الله عزوجل «يشتمني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتمني ويكذبني وما ينبغي له ، أما شتمه فقله : أن لي ولداً وأما تكذيبه فقله : ليس يعينني كما والمقصود بالواو يراني» (١) .

والملائكة خلق كثير ، لا يحصى عددهم إلا الله عزوجل ، وقد ذكر البخاري ما يدل على كثرتهم ، وعظيم عددهم .

ففي حديث الأسراء الذي ذكره البخاري في هذا الكتاب جاء فيه : «فرفع لي البيت المعمور ، فسألت جبريل فقال : هذا البيت المعمور ، يصلي فيه كل يوم سبعون ألف ملك ، إذا خرجوا لم يعودوا إليه آخر ما عليهم ..» الحديث (٢) .  
وقد ذكر ابن كثير أحاديث في خلق الملائكة ، عند تفسير قوله تعالى : ﴿والبيت المعمور﴾ (٣) .

منها حديث ، أن جبريل كل يوم بنغمس في نهر الحياة ، في الجنة ثم يخرج فينقط من جبهته سبعون ألف قطرة ، فيخلق الله منها سبعون ألف ملك ، قال : وقد أنكر مثل هذه الأحاديث جماعة من الحفاظ (٤) .

ولم أر من تعرض لهذا الخلق ، رغم رجوعي إلى أكثر كتب الشراح ، غير ما ذكرت ، والذي نجزم به أنهم خلقوا قبل آدم ، لأمر الله لهم بالسجود عند خلقه ، قال تعالى : ﴿وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين﴾ (٥) .

(١) أخرجه البخاري (٣١٩٣) في كتاب بدء الخلق (٩٤٧٤) (٤٩٧٥) .

(٢) رواه البخاري (٣٢٠٧) (٣٣٩٣) (٣٤٣٠) (٣٨٨٧) وأخرجه مسلم (١٦٢) .

(٣) سورة الطور الآية ٤ .

(٤) انظر تفسير ابن كثير ٤/٢٤٠ - ٢٤١ .

(٥) سورة البقرة الآية ٣٤ .

وأما عن صفات خلقهم ، فقد ذكر الله عزوجل من صفات خلقهم ، انهم ذو أجنحة مثني وثلاث ورباع ، قال تعالى : ﴿ الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً إلى أجنحة مثني وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء إن الله على كل شيء قدير ﴾ (١) .

قال ابن كثير : (قوله تعالى : ﴿ جاعل الملائكة رسلاً ﴾) (٢) أي بينه وبين أنبيائه ، ﴿أولى أجنحة﴾ (٣) أي يطبسون بها ، ليلبغوا ما أمروا به سريعاً ، ﴿مثني وثلاث ورباع﴾ (٤) أي منهم من له جناحان ، ومنهم من له ثلاثة ، ومنهم من له أربعة ، ومنهم من له أكثر من ذلك كما جاء في الحديث أن رسول الله ﷺ ، رأى جبريل عليه السلام ليلة الإسراء ، وله ستمائة جناح بين كل جناحين ، كما بين المشرق والمغرب ، ولهذا قال جل وعلا ﴿يزيد في الخلق ما يشاء إن الله على كل شيء قدير﴾ (٥) قال السدي يزيد في الأجنحة ، وخلقهم ما يشاء (٦) .

وقد ورد في حديث كتاب بدء الخلق ، رؤية النبي ﷺ جبريل على صورته التي خلق الله ساداً ، عظمة خلقته ما بين المشرق والمغرب له ستمائة جناح عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : «من زعم أن محمداً رأى ربه ، فقد أعظم الفريه ولكن رأى جبريل في صورته ، وخلقه ساداً ما بين الافاق» (٧) .

(١) سورة فاطر الآية ١ .

(٢) سورة فاطر الآية ١ .

(٣) سورة فاطر الآية ١ .

(٤) سورة فاطر الآية ١ .

(٥) سورة فاطر الآية ١ .

(٦) تفسير ابن كثير ٥٢٤/٣ .

(٧) أخرجه البخاري (٣٢٣٤) في كتاب بدء الخلق و(٣٢٣٥) (٤٦١٢) (٤٨٥٥) (٧٣٨٠) (٧٥٣١)

ومسلم (١٧٧) .

وفي حديث ابن مسعود : «انه رأى جبريل له ستمائة جناح» (١) .

أما عن اسماء الملائكة فقد روى البخاري في هذا الكتاب ، بعض الأسماء للملائكة سوف نتعرف اليها ، ونذكر اوصافهم وما ورد فيها ، وقد ذكر الله كذلك بعض هذه الأسماء ، وأعظم هؤلاء هو جبريل الذي وصفهم الله بصفات كثيرة ، وقال في حقه ، قال تعالى : ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ (٢) ، فقد خصه الله بعد عموم الملائكة ، بهذا الشرف .

وقد ذكر الله غيره من الملائكة ، مثل مالك خازن النار الذي ذكره البخاري أيضاً ، في هذا الكتاب ، قال تعالى : ﴿وَنَادُوا يَا مَلِكُ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ

وقد أورد البخاري عدد من أسماء الملائكة ، في هذا الكتاب منهم :

**جبريل :** وهو من خير الملائكة ، واقربهم إلى الله عزوجل ، كما سوف يتضح ، قال ابن حجر : (فاما جبريل فقد وصفه الله تعالى ، بانه روح القدس ، وبأنه الروح الأمين وبأنه رسول كريم ذو قوة مكين مطاع أمين ، ومعنى اسمه عبدالله وهو وأن كان سريانياً لكنه وقع فيه ، موافقة من حيث المعنى للغة العرب ، لأن الجبر هو إصلاح ما وهى وجبريل موكل بالوحي الذي يحصل به الإصلاح العام ، وقد قيل أنه عربي ومشتق من جبروت الله ، واستبعد للاتفاق على منع صرفه ، وفي اللفظة ثلاث عشر لغة) (٤) .

---

(١) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق (٣٢٣٢) (٤٨٥٦) (٤٨٥٧) ومسلم ح (١٧٤) .

(٢) سورة البقرة الآية ٩٨ .

(٣) سورة الزخرف الآية ٧٧ .

(٤) فتح الباري ٣٥٤/٦ .

وقد ذكر البخاري جبريل في اكثر احاديث ، هذا الباب (الملائكة) ومنها حديث الاسراء الطويل ، وجاء فيه «فانطلقت مع جبريل» (١) .

ومنها حديث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : «إذا أحب الله العبد ، نادى جبريل: إن الله يحب فلاناً فأحبيه ، فيحبه جبريل فينادي جبريل في أهل السماء : إن الله يحب فلاناً فأحبهه ، فيحبه أهل السماء ، ثم يوضع له القبول في الأرض» (٢) ، وفي هذا مزيه لجبريل وتفضيل له على غيره من الملائكة ، وتشريفه له ، قال ابن عبد البر : (في هذا الحديث من الفقه والعلم .. وان جبريل هو أقرب الملائكة إلى الله واحضاهم عند) (٣) .

وقد سماه النبي ﷺ روح القدس ، كما روي ذلك ابو هريرة ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لحسان : «أحب عني ، الهم أيده بروح القدس» (٤) . وفي حديث آخر عن البراء بن عازب «أهجم وجبريل معك» (٥) . وهو الذي رآه النبي ﷺ في صورته ، التي خلق عليها مرتين ، كما سبق بيان ذلك عند الحديث عن رؤية الملائكة .

وكان جبريل كثير ما يزور النبي ، ويشتاق النبي إلى زيارته ، إذا تأخر عنه روي ان عباس : «قال رسول الله ﷺ لجبريل الا تزورنا اكثر مما تزورنا ؟ قال نزلت قوله تعالى : ﴿وما ننزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا﴾» (٦) (٧) .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٠٧) في كتاب بدء الخلق (٣٢٩٣) (٣٤٣٠) (٣٨٨٧) وأخرجه مسلم (١٦٢) .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٠٩) في كتاب بدء الخلق وح (١٠٤٠) و(٧٤٨٥) وأخرجه مسلم (٢٦٣٧) ..

(٣) التمهيد لابن عبد البر ٨٧/٢ .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق (٣٣١٢) .

(٥) أخرجه البخاري (٣٢١٣) في كتاب بدء الخلق (٤١٢٣) (٦١٥٣) وأخرجه مسلم (٢٤٨٦) ..

(٦) سورة مريم الآية ٦٤ .

(٧) أخرجه البخاري (٣٢١٨) في كتاب بدء الخلق (٤٧٣١) (٧٤٥٥) .

وكان النبي ﷺ يلقي جبريل كل ليلة من رمضان ، (يدارسه القرآن) (١) ،  
كما مر ذلك في حفظ الوحي .

وورد اسم مالك خازن النار عن صفوان بن يعلى عن ابنه أبيه قال :  
(سمعت النبي ﷺ يقرأ على المنبر ، (ونادوا يامال) قال سفيان في قراءة عبدالله بن  
مسعود : «(ونادو مال)» (٢) ولعلها من القراءة على الأحرف السبع ، التي مرت معنا)  
، وسبق الحديث عليها .

قال ابن حجر في رواية الشميني ، (وناووا يا مالك) (٣) ، وورد ذكر مالك  
خازن النار مع غيره ، في حديث محمد بن عبدالله ، قال النبي ﷺ «رأيت الليلة  
رجلين اتيانني فقال : الذي يوقد النار مالك خازن النار ، وأنا جبريل وهذا  
ميكائيل» (٤) .

ميكائيل هذا هو الموكل على النبات ، والقطر كما روي ذلك ابن حجر عند  
حديثه على بعض أعمال للملائكة (٥) .

ومن الملائكة الذين ذكروا في هذا الكتاب ملك الجبال ، وقد جاء ذكره في  
حديث عائشة رضي الله عنها «أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يوم ، كان أشد  
من يوم أحد ؟ قال : لقد لقيت من قومك ما لقيت : وكان أشد ما لقيت منهم يوم  
العقبة ، إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبني إلى ما أردت  
، فانطلقت وأنا مهموم ، على وجهي ، فلم أستفق إلا ، وأنا بقرن الثعالب ، فرفعت  
رأسي ، فإذا أنا بسحابة قد أظلمتني ، فنظرت فإذا فيها جبريل ، فناداني فقال : إن الله  
قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك ، وقد بعث الله إليك ملك الجبال لتأمره بما

(١) أخرجه البخاري (٣٢٢٠) في كتاب بدء الخلق ح (٦) و(١٩٠٢) (٣٥٥٤) (٤٩٣٧) .

(٢) رواه البخاري ح (٣٢٣٠) في بدء الخلق و(٣٢٦٦) (٤٨١٩) ، وأخرجه مسلم (٨٧١) .

(٣) فتح الباري ص ٣٦٣/٦ .

(٤) أخرجه البخاري في بدء الخلق (٣٢٣٦) .

(٥) فتح الباري ٣٥٥/٦ .

شئت فيهم ، فناداني ملك الجبال ، فسلم علي ثم قال : يا محمد ، فقال : ذلك فيما شئت ، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين ، فقال النبي ﷺ بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا» (١) .

ومن الملائكة المذكورين ، كذلك الملك الموكل بالرحم عند أرادة نفخ الووح ، وجاء ذكره في حديث عبدالله بن مسعود في خلق الإنسان ، وفيه «ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح ، ويؤمر بأربع كلمات» (٢) .

قال الإمام ابن حجر : (ولم أعر على اسم ملك الجبال ، وكذلك الموكل بالرحم) (٣) وهم ذكروا بالوصف والله أعلم .

اسرافيل : وهو من مشاهير الملائكة ، ولم يقع له ذكر في هذا الكتاب . قال العيني : (الملائكة لا يحصى عددهم الا الله تعالى ، وساداتهم الاكابر اربعة جبريل وميكائيل ، وعزرائيل واسرافيل ) (٤) والملائكة أنواع .

هذا عن خلقهم وأصله ، وما يتعلق بالخلق من ذكر الاجنحة والاسماء ، ولا نريد الاستطراد في مثل هذه الأمور ، لانا اكتفينا بما يذكره البخاري في هذا الكتاب ، ولعل ما سوف يأتي من الحديث على قدرات الملائكة ، وصفاتهم وأعمالهم بكل مباح في هذا المبحث ، لان الحديث متصل ومرتببط ببعضه ببعض ، ولا يمكن تصوّره الا بشكل متكامل .

-

---

(١) أخرجه البخاري (٣٢٣١) (٧٣٨٩) ، وأخرجه مسلم ح (١٧٩٥) .

(٢) أخرجه البخاري (٣٢٠٨) في كتاب بدء الخلق و(٣٣٣٢) و(٦٩٤٤) (٧٤٥٤) وأخرجه مسلم ح (٢٦٤٣) .

(٣) فتح الباري ٦/٣٥٥ .

(٤) عمدة القاري ١٥/١٢٩ ، وانظر كذلك المعقّدة للطحاوية ٢/٤٠٨ .



## المبحث الثاني قدرات الملائكة وصفاتهم

قد ذكر الله عزوجل ورسوله عن الملائكة صفات أتصفوا بها ، ومن خلال استعراض صفاتهم وأعمالهم ، يتضح مدى القدرة التي أعطيت لهم ، وقد ذكر البخاري عدة أحاديث ، يمكن من خلالها استنباط هذه القدرات .

### قدرات الملائكة :

للملائكة القدرة على التشكل بالاشكال التي يريدون ، فمرة يتشكلون بأشكال رجال بيض الوجوه ، حسن المناظر ومرة بأشكال الأعراب ، الذين لا يرى عليهم اثر السفر ، ومرة بأشكال ناس معينين متميزين بالحسن والجمال ، وقد أورد البخاري عدة أحاديث تثبت هذه القدرة على التشكل ، منها حديث كيفية إتيان الوحي إليه ، وفيه ((ويتمثل لي الملك احيانا رجلا يكلمني فأعي ما يقول))<sup>(١)</sup> .

وقد جاء ذلك في حديث عمر بن الخطاب في قدوم الرجل ، الذي سأل النبي عن أركان الإسلام والإيمان والاحسان «عن عمر بن الخطاب قال : بينما نحن عند النبي ﷺ ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر ، لا يرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه منا أحد حتى جلس .. ثم انطلقت فلبثت مليا ، ثم قال : يا عمر أتدري من السائل ؟ قلت الله ورسوله أعلم ، قال : فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم»<sup>(٢)</sup> .

فهذا الحديث فيه تشكل جبريل بصورة هذا الرجل ، الذي لا يعرفه أحد ، وقد رآه جميع الصحابة رضي الله عنهم ، وكانوا لا يعرفونه .

---

(١) أخرجه البخاري (٣٢١٥) في كتاب بدء الخلق .

(٢) رواه مسلم (٨) ، وجمع أهل السنة كذلك ما عدا البخاري ، انظر جامع العلوم والحكم لابن رجب

وكانت رؤية النبي للملائكة على اشكال مخالفة ، لصورتهم الحقيقية ولم ير جبريل على صورته إلا مرتين كما جاء في حديث عائشة ((ان النبي ﷺ رأى جبريل على صورته رفوفا ، اخصر سدا افق السماء))<sup>(١)</sup> ، وفي رواية ((ذاك جبريل لم يراه على صورته الا مرتين))<sup>(٢)</sup> .

قال العيني : (رفوفا) هو ثياب تبسط ، ويحتمل ان يكون المراد من الرفرف اجنحة جبريل عليه الصلاة والسلام بسطها ، كما تبسط الثياب وهو قول الخطابي ، وافق السماء اطرافها)<sup>(٣)</sup> .

قال العيني : (كان جبريل يأتي النبي ﷺ في صورة دحية الكلبي ، وتارة يأتيه في صورة اعرابي ، وتارة يأتيه في صورته التي خلق عليها)<sup>(٤)</sup> .

قلت قد روى البخاري عن اسامة بن زيد ، قال : ((أثبت أن جبريل ، أتى النبي ﷺ وعنده أم سلمة ، فجعل يتحدث ، فقال النبي ﷺ لأم سلمة : من هذا ؟ أو كما قال : قالت هذا دحية فلما قام قالت : والله ما حسبه إلا إياه حتى سمعت خطبة النبي ﷺ يخبر خبر جبريل ، أو كما قال))<sup>(٥)</sup> .

قال ابن حجر : (وكان جبريل كثيرا ما يأتي النبي ﷺ غالبا ، على صورت دحية الكلبي ، وفيه أن الملك يتصور بصورة الأدمي)<sup>(٦)</sup> .

فالملائكة لهم القدرة على التصور ، بصور الأدميين كما حصل مع ضيوف إبراهيم عليه السلام ، وقد مر ذلك وكذلك كما تمثل جبريل لمريم عليها السلام بشوا سوياء ، وقد سبق ذكر ذلك في أنواع الوحي فلترجع .

(١) أخرجه البخاري (٣٢٣٣) في كتاب بدء الخلق (٤٨٥٨) ، وأخرجه مسلم ح (١٧٤) .

(٢) أخرجه البخاري (٤٦١٢) .

(٣) انظر عمدة القاري ١٤٣/١٥ .

(٤) انظر عمدة القاري ١٤٣/١٥ .

(٥) أخرجه البخاري ح (٤٩٨٠) .

(٦) فتح الباري ٦٢١/٨ - ٦٢٢ .

ومن قدرات الملائكة كذلك التصرف في الكون بأذن الله ، وهذا واضح من خلال حديث إرسال ملك الجبال إلى النبي ﷺ ، ونص الحديث كما يلي : ((عن عائشة رضي الله عنها - زوج النبي ﷺ - أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد ؟ قال : لقد لقيت من قومك ما لقيت : وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة ، إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال ، فلم يجبني إلى ما أردت ، فانطلقت ، وأنا مهموم ، على وجهي ، فلم أستفق إلا وأنا بقرن الثعالب ، فرفعت رأسي ، فإذا أنا بسحابة قد أظلمتني ، فنظرت فإذا فيها جبريل ، فناداني فقال : إن الله قد سمع قول قومك لك ، وما ردوا عليك ، وقد بعث الله إليك ملك الجبال ، لتأمره بما شئت فيهم ، فناداني ملك الجبال ، فسلم علي ثم قال : يا محمد ، فقال : ذلك فيما شئت ، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين ، فقال النبي ﷺ : بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم ، من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا)) (١) .

فهذا الحديث يدل على أن الملائكة هم موكلون على تصريف هذا الكون ، وأن كل ما يحدث في الكون ، إنما هو من أمر الله عزوجل للملائكة ، بذلك فهم الوسطاء المدبرون بأمر الله عزوجل ، فلهم القدرة على تحريك هذا الكون ، وعمل كل ما يأمرهم الله به ، وهذا الملك أراد من النبي أن يأذن له في اطباق جبال مكة ، عليهم فلم يأذن له النبي ﷺ لرحمته بأمته .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (وهؤلاء الملائكة هم المحركون للكون ، فانهم هم الوسائط في الخلق ، وقد علم بالدلائل الكثيرة ، أن الله خالق الأشياء بالاسباب فعلم أن الملائكة هم الوسطاء ، فيما يخلقه الله تعالى ، كما قال تعالى : ﴿فالمقسمات أمرا﴾ (٢) (٣) .

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٣١) في كتاب بدء الخلق و(٧٣٨٩) ، وأخرجه مسلم ح (١٧٩٥) .

(٢) سورة الذاريات الآية ٤ .

(٣) العقيدة الصغرى لابن تيمية ١٧٥/١ .

ويقول شارح الطحاوية : (وأما الملائكة فهم الموكلون بالسموات والأرض، فكل حركة في العالم فهي نائشة عن الملائكة كما قال تعالى: ﴿فالمديرات أمراً﴾ (١) وهم الملائكة عند أهل الإيمان ، واتباع الرسل ، وأما المكذبون بالرسل المنكرون للصانع فيقولون هي النجوم ، وقد دل الكتاب والسنة على أصناف الملائكة ، وأنها موكلة بأصناف المخلوقات ، وأنه سبحانه وكل بالجمال ملائكة ، ووكّل بالسحاب ملائكة ، ووكّل بالرحم ملائكة تدبر أمر النطفة التي يتم خلقها ، ووكّل بالعبد ملائكة تحفظه) (٢) .

ومن قدرات الملائكة الطيران في الهواء ، ولذلك وصفهم الله عزوجل بأنهم أولي أجنحة مثني وثلاث ورباع ، وقد رأى النبي ﷺ جبريلاً في السماء سادا معظم خلق وبأجنحته الأفق، فقد روى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه سمع النبي ﷺ يقول ((ثم فتدعني الوحي فترة ، فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء، فرفعت بصري قبل السماء فإذا الملك الذي قد جاءني بحراء قاعداً على كرسي بين السماء والأرض فجثت منه حتى هويت إلى الأرض ، فحدثت أهلي ..)) الحديث (٣) .

فهو في هذا الحديث ، رأى هذا الملك وهو جبريل في السماء ، وهناك أحاديث تدل على هذا المعنى تركتها للاختصار .  
هذه هي أهم القدرات التي استنبطت من هذه الأحاديث ، التي ذكرها البخاري في هذا الكتاب .

وأما أهم صفات الملائكة من خلال كتاب بدء الخلق ، فاهمها ما يلي :  
الكلام فهم يتكلمون ، وهم رسل الله يبلغون الأنبياء ، بما يأمر الله به الله عزوجل ، وقد سبق في التعريف اللغوي وجه تسميتهم ملائكة ، وانهم رسل يبلغون رسالات الله عزوجل، وأكثر الأحاديث الموجودة في الباب دالة على هذا الشيء،

(١) سورة النازعات الآية ٥ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ٢/٤٠٥ - ٤٠٦ .

(٣) أخرجه البخاري (٣٢٣٨) في بدء الخلق .

ويبدو أن لغتهم لغة معروفة حتى عند الجن ، فقد روت عائشة رضي الله عنها ، قالت : سمعت النبي ﷺ يقول : «إن الملائكة تنزل في العناء — وهو السحاب — فتذكر الأمر قضي في السماء ، فتسرق الشياطين السمع ، فتسمعه فتوجهه إلى الكهان ، فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم» (١) .

ومن صفات الملائكة حب الخير ، والاستماع إليه ، وكان النبي ﷺ «حين يلقى جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة» (٢) ، قال ابن حجر (وفي كثرة نزول جبريل من الخيرات ، وتوارد البركات مالا يحصى) (٣) .

وكان النبي ﷺ يحب مجالسة جبريل ، فقال له «الا تزورنا أكثر مما تزورنا ، فانزل الله تعالى: ﴿وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا﴾» (٤) (٥) .

ومنه حديث «ان أحذكم في صلاة مادامت الصلاة تحبسه ، والملائكة تقول اللهم اغفر له وارحمه ، ما لم يقم من صلاته أو يحدث» (٦) ، فدعاء الملائكة له هنأ بالرحمة والمغفرة دال على كريم اخلاقهم ، وحبهم الخير للمؤمنين ، وقد حبيبهم الله على هذه الصفة .

ومن صفات الملائكة ، انهم لا يدخلون البيت الذي فيه الكلب ، أو الصور ، فقد روي البخاري في هذا الكتاب ، أكثر من حديث دال على هذا المعنى ، أولها حديث عائشة رضي الله عنها ، قالت : «حشوت للنبي ﷺ وسادة فيها تماثيل ، كأنها نمرقة فجاء فقام بين الناس ، وجعل يتغير وجهه ، فقلت : ما لنا يرسل الله ؟

(١) أخرجه البخاري (٣٢١٠) في كتاب بدء الخلق (٣٢٨٨) (٥٧٦٢) (٦٢١٣) (٧٥٦١) ، وأخرجه مسلم ح (٢٤٨٦) .

(٢) أخرجه البخاري (٣٢٢٠) في كتاب بدء الخلق ح (٦) (١٩٠٢) (٣٥٥٤) (٤٩٣٧) .

(٣) انظر فتح الباري ٦٦٢/٨ .

(٤) سورة مريم الآية ٦٤ .

(٥) أخرجه البخاري (٣٢١٩) في كتاب بدء الخلق (٤٩٩١) ، وأخرجه مسلم (٨١٩) ..

(٦) أخرجه البخاري ح (٣٢٢٩) .

قال : ما بال هذه النمرقة ؟ قلت : وسادة جعلتها لك ، لتضطجع عليها ، قال : ما علمت أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة ؟ وأن من صنع الصور يعذب بها ، يوم القيامة ، فقال احبسوا ما خلقتكم» (١) .

الحديث الثاني : عن ابن عباس رضي الله عنه ، قال سمعت أبا طلحة ، يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ، ولا صورة تماثيل» (٢) .

وهناك احاديث أخرى في نفس المعنى ، تركت للاختصار ، وهذا دال على أن هذه الصفة من صفات الملائكة ، والظاهر أنها خاصة بملائكة الرحمة بقول الإمام النووي في تعليقه على هذا الحديث : (وأما هؤلاء الملائكة الذين لا يدخلون البيت الذي فيه الكلب ، والصورة فهم ملائكة يصفون بالرحمة ، والبركة والاستغفار ، وأما الحفظة فيدخلون في كل بيت ، ولا يفارقون بني آدم في كل حال ، لانهم مأمورون بإحصاء أعمالهم وكابتها) (٣) .

والظاهر أن سبب دخولهم هو كراهيتهم المعاصي ، وهي (المعاصي) موجبة للعذاب وهؤلاء الملائكة ، انما هم ملائكة رحمة لا ملائكة عذاب ولذلك يهربون من كل معصية خوفا من نزول العذاب ، يقول النووي : (قال العلماء سبب امتناعهم عن دخول البيت الذي فيه صورة ، لكونها معصية فاحشة ، وفيها مضاهاة لخلق الله عز وجل وبعضها فيه صورة ما يعيب من دون الله عز وجل ، وسبب امتناعهم عن البيت الذي فيه كلب لكثرة أكله للنجاسات ، ولأن بعض الكلاب يسمى شيطانا ، والملائكة ، ضد الشياطين ولقبح رائحة الكلب والملائكة تكره الرائحة القبيحة ولانها مني عن اتخاذها ، واقتناها فعوقب متخذها يحرم ان دخول الملائكة بيته ، وحملاتها فيه واستغفارها له وتبريكها عليه ، وفي بيته ودفعها اذى الشيطان) (٤) .

(١) أخرجه البخاري (٣٢٢٤) في بدء الخلق .

(٢) أخرجه البخاري (٣٢٢٥) في بدء الخلق (٣٢٢٦) و(٣٢٢٧) و(٤٠٠٢) و(٥٩٤٦) و(٥٩٥٨) وأخرجه مسلم (٢١٠٦) .

(٣) شرح مسلم للنووي ٣١٠/١٤ بتصرف بسيط .

(٤) شرح مسلم للنووي ٣٠٩/١٤ - ٣١١ .

ومن صفاتهم طاعة أوامر الله عزوجل ، قال تعالى : ﴿بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون﴾ (١) ، ويدل عليه حديث جبريل السابق ، وقول النبي ﷺ «(لا تزورنا أكثر مما تزورنا)» (٢) ، فنزلت قوله تعالى : ﴿وما تنزل إلا بأمر ربك لها ما بين أيدينا وما خلفنا﴾ (٣) .

قال ابن كثير : (الملائكة عباد مكرمون عنده في منال عالية ، ومقامات سامية وهم له في غاية الطاعة قولاً وفعلًا ، (لا يسبقونه بالقول) أي لا يتقدمون بين يديه بأمر ، ولا يخالفونه فيما أمرهم به ، بل يبادرون إلى فعله ، وهو تعالى علمه محيط بهم لا يخفى عليه منهم خافية) (٤) .

وقد قال تعالى في وصف الملائكة وطاعتهم له : ﴿يا أيها الذين آمنوا قو أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجار عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون﴾ (٥) .

ويدل عليه حديث عبدالله بن عباس في خلق الانسان ، وفيه «ثم بعث الله ملكا يؤمر بأربع كلمات» الحديث (٦) ، فلا بد من الأمر هنا ، وهم قائمون بهذا الأمر لا يخرجون عنه أبدا .

فالمملك يؤمر في هذا الحديث ، وفي بعض الروايات «أنه يقول يارب شقي أم سعيد ، فيأمر ربك بما يشاء يارب اذكر أم انثى ، فيقول ربك ما شاء يارب ما رزقه فيأمر ربك بما يشاء ، يارب ما عمله فيأمر ربك بما يشاء ، فيقول يارب ما أجله فيقول ربك ما شاء» الحديث (٧) .

فهم لا يفعلون شيئا من عند أنفسهم ، بل يأمر الله وتصريفه لهم ، وهم له في اتم الطاعة وخالص الرعية ، وعظم العبادة وهم عباد مكرمون .

(١) سورة الأنبياء الآيتان ٢٦ - ٢٧ .

(٢) أخرجه البخاري (٣٢١٨) في بدء الخلق (٤٧٣١) (٧٤٥٥) .

(٣) سورة مريم الآية ٦٤ .

(٤) تفسير ابن كثير ١٧٢/٣ .

(٥) سورة التحريم الآية ٦ .

(٦) أخرجه البخاري (٣٢٠٨) في بدء الخلق (٣٣٣٢) (٦٥٩٤) (٧٤٥٤) ومسلم (٢٦٤٣) .

(٧) أخرجه مسلم هذه الرواية ح (٢٦٤٥) .

## المبحث الثالث

### وظائف الملائكة وأعمالهم

دل الكتاب والسنة على أن للملائكة ، وظائف كثيرة وأن الله تعالى وكل إليهم القيام على مختلف شئون الكون مما نشاهده ، وما لا نشاهده ، يقول العيني (الملائكة كثيرون جدا منهم الحفظة ، ومنهم الملائكة الموكلون بالقطر والنبات والرياح والحساب ، ومنهم ملائكة القبور ، ومنهم سياحون في الأرض ، يبتغون مجالس الذكر ، ومنهم كروبيون وروحانيون وحافون ومقربون ، ومنهم ملائكة تقذف الشياطين بالشهاب ، ومنهم حملة العرش ، ومنهم موكلون بصخرة بيت المقدس ، ومنهم موكلون بالمدينة ، ومنهم موكلون بتصوير النطف ، ومنهم ملائكة يبلغون السلام إلى النبي ﷺ من أمته ، ومنهم من يشهد الحروب مع المجاهدين ، ومنهم خزان أبواب السماء ، ومنهم الموكلون بالنار ، ومنهم ملائكة يسمون الزبانية ، ومنهم من يغرسون أشجار الجنة ، ومنهم من يصوغون حلي أهل الجنة ، ومنهم خدم أهل الجنة ، ومنهم من نصفه تلج ونصفه نار ، وقد ذكر البخاري في أحاديث الباب منهم جماعة كما ترجم) (١) .

وقد ذكر البخاري في هذا الكتاب أحاديث كثيرة في أعمال الملائكة ووظائفهم وسوف نفتصر هنا عليها ومن أعظم أعمال الملائكة وأزكاها ، وأشرفها السفارة بين الله ورسله وتبليغ الوحي إلى الرسل قال تعالى: ﴿بأيدي سفرة كرام بررة﴾ (٢) . قال البخاري (سفرة : الملائكة وأحدهم سافر ، سفرت : أصلحت بينهم وجعلت الملائكة إذا نزلت بوحي الله وتأديته كالسفير إلى يصلح بين القوم) (٣) .

(١) عمدة القاري ١٢٩/١٥ - ١٣٠ .

(٢) سورة عبس الآيات ١٥ - ١٦ .

(٣) انظر فتح الباري ٥٦٠/٨ .



ويقول الحافظ في تعليقه على هذا الكلام للبخاري ، وهل جميع الملائكة رسل لله يبلغون إلى الانبياء ما يريد الله منهم ؟ قال : قد تمسك بالآية السابقة ، من قال أن جميع الملائكة سفره ، أي رسل وللعلماء في ذلك قولان الصحيح أن منهم الرسل وغير الرسل ، وقد ثبت أن فيهم الساجد ، فلا يقوم والراكم فلا يعتدل واحتجوا أيضا بأن «جاعل الملائكة رسلا» <sup>(١)</sup> وأجيب عنه بقوله «الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس» <sup>(٢)</sup> ، والظاهر ان مهمة ابلاغ الوحي ، يكاد يختص بها جبريل لأنه أفضل الملائكة ، وقد روى البخاري هذه الفضيلة ، له حيث روي حديث «إذا أحب الله العبد نادى جبريل ، إن الله يحب فلانا فأحبه ، فيحبه جبريل فينادي جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه ، فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض» <sup>(٣)</sup> .

فهذا الحديث فيه مزية تفضيل جبريل عليه السلام ، وتقدمه على جميع الملائكة وهو ظاهر أكثر النصوص ، ومحل اتفاق أكثر العلماء .

ويقول شارح الطحاوية : (ورؤساء الملائكة ثلاثة ، جبريل وميكائيل وإسرافيل الموكلون بالحياة ، فجبريل موكل بالوحي ، الذي به حياة القلوب والأرواح .. فهم رسل الله في خلقه وأمره ، وسفراؤه بينه وبين عباده ينزلون بالأمر من عنده ، في أقطار العالم ، ويصعدون إليه بالأمر ، قد اطنت السماء منهم وحق لها أن تنط ما فيها موضع أربع أصابع ، إلا وملك ساجد أو قائم أو راكع ، ويدخل البيت المعمور كل يوم منهم سبعون ألف ملك) <sup>(٤)</sup> .

كما قال تعالى : «نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين» <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة فاطر الآية ١ .

(٢) سورة الحج الآية ٧٥ .

(٣) أخرجه البخاري (٣٢٠٩) في كتاب بدء الخلق (٦٠٤٠) (٧٤٨٥) ، وأخرجه مسلم (٢٦٣٧) .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ٤٠٨/٢ - ٤٠٩ .

(٥) سورة الشعراء الآيتان ١٩٣ - ١٩٤ .

وقد ذكر البخاري في هذا الكتاب أحاديث كثيرة ، تدل على اختصاص بهذه جبريل المهمة ، ومن ذلك ما يلي :

حديث عائشة رضي الله عنها ، عن كيفية نزول الوحي ، وفيه «أن الحارث بن هشام سأل النبي ﷺ : كيف يأتيك الوحي ؟ قال : كل ذلك ، يأتيني الملك أحياناً في مثل صلصلة الجرس ، فيفصم عني وقد وعيت ما قال ، وهو أشده علي ، ويتمثل لي الملك أحياناً رجلاً فيكلمني ، فأعي ما يقول» (١) .

ويتصور الملك ، وتمثله بصورة الرجال أكثر ما يفعلها جبريل عليه السلام فقد قال النبي كما في حديث عمر بن الخطاب «هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم» (٢) .

وكان جبريل هو الذي يقرئ النبي القرآن ، وفي حديث إنزال القرآن على سبعة أحرف ، كان جبريل هو الذي يفعل ذلك ، كما في حديث ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «أقرأني جبريل على حرف ، فلم ازل استزيده ويزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف» (٣) ، ولو لم يكن هو المختص ، بأبلاغ القرآن وان يفعل هذا الشيء .

وكان النبي ﷺ كثيراً ما يقول ، قال لي جبريل وأخبرني جبريل ، ومنها حديث أبي ذر «قال لي جبريل من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً ، دخل الجنة ولم يدخل النار ، قال وإن زنى وإن سرق قال وأن» (٤) .

يقول ابن حجر : (وجبريل هو الموكل بالوحي ، الذي يحصل به الإصلاح العام) (٥) .

---

(١) أخرجه البخاري (٣٢١٥) في كتاب بدء الخلق .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) أخرجه البخاري (٣٢١٩) (٤٩٩١) ، وأخرجه مسلم (٨١٩) .

(٤) أخرجه البخاري (٣٢٢٢) في كتاب بدء الخلق .

(٥) فتح الباري ٦/ ٣٥٤ .

ويقول ابن كثير ، في تعليقه على قوله تعالى : ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مَطَاعٍ ثُمَّ أَمِينٍ﴾ (١) أي هذا القرآن تبليغ رسول كريم ، أي ملك حسن الخلق بهي المنظر ، وهو جبريل قاله ابن عباس وغيره ، ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ (٢) أي شديد الخلق شديد البطش والفعل ، ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ (٣) أي له مكانة عند الله ، ومنزلة رفيعة (مطاع) أي له حاجة وهو مسموع القول في الملأ الأعلى ، وقيل مطاع في السماوات ، وهو من السادة والأشراف معتز به ، انتخب لهذه الرسالة العظيمة (٤) .

وفي بعض الأحيان قد ينزل ملك آخر في هذا الوحي ، كما روي مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : «بينما جبريل جالس عند النبي ﷺ ، إذ سمع نقيضا من فوقه ، فرفع رأسه وقال : لقد فتح باب من السماء ما فتح قط ، فأثاء ملك فقال له : أبشر بسورتين أوتيتهما لم يعطهما نبي كان قبلك ، فاتحة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة ، لن تقرأ منهما حرفا إلا أعطيته» (٥) .

وفي يكون تبليغ الوحي وتبليغه تبليغا عمليا ، كما فعل جبريل عليه السلام مع النبي ﷺ ، كما قال ابن مسعود : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «نزل جبريل فلأمني فصليت ، من ثم صليت معه ثم صليت معه ، ثم صليت معه ثم صليت معه ، فاتحة الكتاب ، وحسب بأصابعه خمس صلوات» (٦) ، وقد تقدم الحديث عن معنى الحديث في أنواع الوحي ورواياته ، قال العيني معنى (فأمني أي صار لي إماما وصلى قدامه) (٧) وقد تقدم في أنواع الوحي ، أن الغرض كان تعليم النبي مواقيت الصلاة ، أولها وآخرها وأنه صلى به يومين .

(١) سورة التكوين الآيات ١٩ - ٢١ .

(٢) سورة التكوين الآيات ١٩ - ٢١ .

(٣) سورة التكوين الآية ٢٠ .

(٤) تفسير ابن كثير ٤/٤٨١ .

(٥) رواه مسلم (٨٥٠) .

(٦) أخرجه البخاري (٣٢٢١) في كتاب بدء الخلق .

(٧) عمدة القاري ١٥/١٣٧ .

ومن أعمال الملائكة التي ذكرها البخاري في هذا الكتاب ، حفظ أعمال بني آدم وكتابتها ، ويدل عليه حديث أبي هريرة : «قال النبي ﷺ إذا كان يوم الجمعة ، كان على كل باب من أبواب المسجد الملائكة ، يكتبون الأول فالأول ، فإذا جلس الإمام طووا الصحف وجاءوا يستمعون الذكر» (١) .

فهذا أيضا نوع من الحفظ لهذه الأعمال ، وكتابتها لها أيضا من قبيل رفع الأعمال التي يقوم بها الملائكة عليهم السلام «إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه» (٢) .

ومن أعمال الملائكة التي ذكرها البخاري في هذا الكتاب ، القيام على الرحم ونفخ الروح فيها ، وذلك في ما رواه عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : حدثنا رسول الله ﷺ — وهو الصادق المصدق — قال : «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ، ثم يكون علة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكا يؤمر بأربع كلمات ويقال له : اكتب عمله ووزقه ، وشقي أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح ، فإن الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون بينه وبين الجنة إلا ذراع ، فيسبق عليه كتابه فيعمل بعمل أهل النار ، ويعمل حتى ما يكون بينه وبين النار إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة» (٣) .

فهؤلاء الملائكة موكلون بالأجسام ، وكتابة ما يتعلق بهذه الرحم ، وما يخلق فيها وتقدير ذلك وكتابتها ، قال العيني : (قال القاضي عياض : المراد بإرسال الملك في هذه الأشياء أمره بها ، والتصرف فيها بهذه الأفعال ، وإلا فقد صرح الحديث بأنه موكل بالرحم ، وأنه يقول يارب هذه نطفة يارب هذه علقة ، وفي رواية أن ملكا موكل بالرحم ، إذا أراد أن يخلق الله شيئا) (٤) ، ولعله ما يؤيد هذا رواية مسلم السابقة في المبحث الثاني .

(٤) أخرجه البخاري (٣٢١١) في كتاب بدء الخلق .

(٢) سورة فاطر الآية ١٠ .

(٣) أخرجه البخاري (٣٢٠٨) في كتاب بدء الخلق (٣٣٣٢) (٦٥٩٤) (٧٤٥٤) ، ومسلم (٢٦٤٣) .

(٤) انظر عمدة القاري ٨٣٨/١٥ .

فإنه عزوجل وكل بهذه الارحام ، ملائكة تتولى حفظها والقيام عليها ، قال ابن حجر : (قوله ثم يبعث الله ملكا ، ويؤمر بأربع كلمات) يعني هذا الحديث أن الملك وكل بالرحم عند تصوير الأدمي (١) .

ومن أعمال الملائكة ، كذلك تثبيت المؤمنين في الحروب ، وفي غيرها من المواقف وقد أورد البخاري في هذا ثلاثة أحاديث قد يستفاد منها هذا الأمر :  
الحديث الأول : عن سعيد بن المسيب قال : ((مر عمر في المسجد ، وحسان ينشد فنظر إليه عمر ، فقال: كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك ، ثم التفت إلى أبي هريرة فقال : أنشدك بالله أسمعت رسول الله ﷺ يقول : أجب عني ، اللهم أيده بروح القدس ؟ قال : نعم)) (٢) .

الحديث الثاني : (عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب رضي الله عنه ، قال ((قال النبي ﷺ لحسان : اهجم — أو هاجهم — وجبريل معك)) (٣) .

قال العيني في معنى الحديث : (اهجم امر كان ، وهو من المهاجمة ومعناه جازهم بهجومهم ، وقوله وجبريل معك ، أي يعني يؤيدك ويعينك عليهم) (٤) .

وهو يدل أن فعل جبريل ، وكونه معه يمنحه القوة والتأييد والنصر ، بأذن وونؤيده وأجابة دعوة جبريل ، وهو ذو القوة المتين المطاع الأمين ، ولو لم يكن لجبريل فائدة لما ذكره النبي معه ، وقال هو معك .

والحديث الثالث الدال على هذا الشيء ، هو حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : ((كأنني انظر إلى غبار ساطع في سكة بني غنيم ، زاد موسى : موكب جبريل)) (٥) .

---

(١) فتح الباري ٣٥٦/٦ .

(٢) أخرجه البخاري (٣٢١٢) في كتاب بدء الخلق .

(٣) أخرجه البخاري (٣٢١٣) في كتاب بدء الخلق (٤١٢٣) (٤١٢٤) (٦١٥٣) ، ومسلم (٢٤٨٦) .

(٤) عمدة القاري ١٥/١٣٤ .

(٥) أخرجه البخاري (٣٢١٤) في بدء الخلق (٤١١٨) .

وهذا ما كان من تأييد الملائكة للمؤمنين ، في غزوة بني قريظة وفي غيرها ، ويؤيد ذلك ما رواه البخاري ، أيضا ((عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : لما رجع النبي ﷺ من الخندق ووضع السلاح وأغتسل ، أتاه جبريل عليه السلام ، فقال: قد وضعت السلاح ، والله ما وضعناه ، فأخرج اليهم ، قال : فإلى أين ؟ قال : هاهنا ، وأشار إلى قريظة ، فخرج النبي ﷺ اليهم)) (١) .

وفي رواية للحديث عن أنس رضي الله عنه ، قال ((كأنني أنظر إلى الغبار ساطعا في زقاق بني نعيم ، مكب جبريل حين سار رسول الله ﷺ إلى بني قريظة)) (٢) .

قال ابن حجر : قوله (بني غنم) بفتح المعجمة ، وسكون النون ، ووقع هذا الحديث عند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة ، عن حميد بن هلال مطولا لكن ليس فيه أنس وأوله ، ((كان بين بني قريظة وبين النبي ﷺ عهد ، فلما جاءت الأحزاب نقضوه وظاهروهم ، فلما هزم الله عز وجل الأحزاب تحصنوا ، فجاء جبريل ومن معه من الملائكة فقال : يا رسول الله انهض إلى بني قريظة ، فقال: إن في أصحابي جهدا قال : انهض اليهم فلأضعضنهم ، قال فأدبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الغبار في زقاق بني غنم من الأنصار)) (٣) .

وقد قاتل الملائكة مع النبي ﷺ في غزوة بدر ، وقد دل القرآن على أن الملائكة شهدوا بدرا ، وقاتلوا مع المؤمنين .

قال تعالى : ﴿إِذْ يُوْحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتُ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرِّعْبَ فَأَضْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ (٤) .

(١) أخرجه البخاري (٤١١٧) .

(٢) أخرجه البخاري (٤١١٨) .

(٣) فتح الباري ٧/٤٧١ .

(٤) سورة الانفال الآية ١٢ .

وقال تعالى : ﴿ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون ، إذ تقول المؤمنون ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلئى إن تصبروا وتتقوا ويلوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين﴾ (١) .

وفي صحيح البخاري ، أن رسول الله ﷺ لما كان يوم بدر ، قال : ((هذا جبريل أخذ برأس به عليه أداة الحرب)) (٢) .

ومن أعمال الملائكة الدعاء للمؤمنين ، كما روى ذلك أبو هريرة : حدثنا إبراهيم بن المنذر ، حدثنا ابن فليح ، حدثنا أبي عن هلال بن علي عن عبدالرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال ((إن أحدكم في صلاة مادامت الصلاة تحبسه ، والملائكة تقول : اللهم اغفر له وارحمه ، ما لم يقم من صلاته أو يحدث)) (٣) .

ومن أعمال الملائكة حراسة الملائكة مكة والمدينة ، من الدجال كما روى البخاري عن انس بن مالك ، وأبي بكره قال النبي ﷺ : ((تحرس الملائكة المدينة من الدجال)) (٤) .

وهذا ثابت عن النبي ﷺ (روى ابن حبان عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ((ليس من بلد إلا سيطوه الدجال ، إلا مكة والمدينة ، ليس نقب من أنقابها إلا عليه الملائكة صافين يحرسونها ، فينزل السبخة فترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات يخرج إليه كل كافر ومنافق)) (٥) .

وأخرج أيضا عن أنس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال ((المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها ، فلا يدخلها الدجال ولا الطاعون إن شاء الله تعالى)) (٦) .

(١) سورة آل عمران الآيت ١٢٣ - ١٢٥ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٩٩٥) .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٢٢٩) .

(٤) أخرجه البخاري (٣٢٣٩) في بدء الخلق مطلقا ، وأخرجه في موضع أخر موصول (١٨٨١) و(٣٣٩٦)

وأخرجه مسلم (١٦٥) .

(٥) أخرجه البخاري (١٨٨١) ، ومسلم (٢٨٤٣) .

(٦) أخرجه البخاري (٧١٣٤) .

ومن أعمال الملائكة حفظهم للسماء ، وقد دل حديث الإسلام الطويل أن السماء ذات أبواب وأن على كل باب ملائكة يفتحون هذه الأبواب ، ولفظه «ثم انطلقنا حتى أتينا إلى السماء الدنيا ، فقيل من هذا ؟ قال جبريل قيل ومن معك ؟ قال محمد قال وقد ارسل إليه ؟ قال نعم قيل مرحبا بك» (١) وفي كل سماء هكذا مما يصرح أن السماء ذات أبواب ، وان جبريل يقف في كل سماء ، يستأذن ويدخل وفي رواية للحديث «فانطلق جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح ، فقيل من هذا ؟ قال: جبريل قيل : ومن معك قال محمد» الحديث (٢) .

قال الإمام النووي ، (قال القاضي عياذ : وفي هذا أن للسماء أبوابا حقيقية، وحفظة موكلين بها) (٣) ، ومما يدل على هذا الحفظ رمي الملائكة للشياطين ، عند استراق السمع ، وقد مر الكلام على هذا مستوفي عند الحديث على الكهانة .

ومن أعمال الملائكة التي ذكرها البخاري في هذا الكتاب ، رحمه الله لعن الملائكة لمن عصى الله في معاصي معينة ، مثل من أغضبت زوجها فقد روى ابو هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت فبات غضبان عليها ، لعنتها الملائكة حتى تصبح» (٤) .

ومن أعمال الملائكة أيضا الترحيب بالمؤمنين ، يوم القيامة ، قال تعالى : ﴿والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿حتى إذا جاؤوها وفتح أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين﴾ (٦) .

(١) أخرجه البخاري (٣٢٠٧) في كتاب بدء الخلق (٣٣٩٣) (٣٤٣٠) (٣٨٨٧) وأخرجه مسلم (١٦٢) .

(٢) أخرجه البخاري (٣٨٨٧) .

(٣) شرح مسلم للنووي ٣٨٦/٢ .

(٤) أخرجه البخاري (٣٢٣٧) في بدء الخلق (٥١٩٣) (٥١٩٤) ، وأخرجه مسلم (١٤٣٦) .

(٥) سورة رعد الآية ٢٤ .

(٦) سورة الزمر الآية ٧٣ .



قال ابن كثير : (أي تلقي الملائكة الخزنة بالبشارة والسلام ، كما تلقي خزنة النار أصحابها بالترتيب والتأنيب) (١) .

وقد روى البخاري في بدء الخلق ، حديثاً : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت النبي ﷺ يقول «من أنفق زوجين في سبيل الله ، دعت خزنة الجنة : أي فلان هلم ، فقال أبو بكر ذاك الذي لا نوى عليه ، فقال النبي ﷺ : أرجو أن تكون منهم» (٢) .

ومن أعمالهم كذلك خزنة النار ، والايقاد لها والقيام عليها : عن سمرة بن جندب قال : «قال ﷺ رأيت الليلة رجلين أتياني المباني ، فقال الذي يوقد النار مالك خازن النار» الحديث (٣) .

ويدل عليه من القرآن ، قوله قال تعالى : «وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين» (٤) .

وقال تعالى : «وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب» (٥) .

قال ابن كثير : (لما علموا أن الله عزوجل لا يستجيب منهم ، ولا يستمع لدعائهم سألوا الخزنة ، وهم السجانين لأهل النار أن يدعو الله تعالى لهم ، في أن يخفف عن الكافرين ، ولو يوما واحدا من العذاب ، فقالت لهم الخزنة رادين عليهم ، «أولم تكن تأتكم رسلكم بالبينات» (٦) أي ما قامت عليه الحجج في الدنيا على السنة

(١) ابن كثير ٦٨/٤ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢١٦) .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٢٣٦) .

(٤) سورة الزمر الآية ٧١ .

(٥) سورة غافر الآية ٤٩ .

(٦) سورة غافر الآية ٥٠ .

الرسول ﴿قَالُوا بلى قالوا فادعوا﴾ (١) أي أنتم لأنفسكم ، فنحن لا ندعو لكم ، ولا نسمع منكم ولا نود خلاصكم ونحن منكم براء .. (٢) .

هذه هي أهم أعمال الملائكة التي ذكرها البخاري ، في كتاب بدء الخلق وأعمالهم كثيرة لا يحصوها إلا الله عزوجل ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (والملائكة التي أخبر الله ورسوله ، بها لا يعلم عددهم إلا الله تعالى ليسوا عشرة ، ولا تسعة ولا غير ذلك ، وهم عباد الله أحياء ناطقون ينزلون إلى الأرض ، ويصعدون إلى السماء ولا يفعلون إلا بإذن ربهم) (٣) .

ويقول شارح الطحاوية : فالملائكة أعظم جنود الله عزوجل ، ومنهم ملائكة الرحمة ، وملائكة العذاب وملائكة ، قد وكلوا بحمل العرش وملائكة ، قد وكلوا بعمارة السماوات بالصلاة والتسبيح والتقديس إلى غير ذلك من أصناف الملائكة التي لا يحصوها إلا الله تعالى (٤) .

ويقول ابن تيمية في بيان كثرة أعمال الملائكة ، وتعددتها : (الذين في الكتاب والسنة من ذكر الملائكة وكثيرتهم ، أمر لا يحصى حتى قال النبي ﷺ (أطت السماء وحق لها أن تنط ما فيها موضع أربع أصابع إلا ملك قائم ، أو قاعد أو راکع أو ساجد) ومن المعلوم أن للملائكة من العلوم والأحوال ، والإرادات والأعمال ما لا يحصيه إلا ذو الجلال والإكرام) (٥) .

(١) سورة غافر الآية ٥٠ .

(٢) تفسير ابن كثير ٦٧/٤ .

(٣) الفتاوى ٣٣٢/٣ .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ٤٠٦/٢ - ٤٠٧ .

(٥) الفتاوى ١٢٠ - ١٢١ .

## **الفصل الثاني**

### **الجن**

وفيه مقدمة وأربعة مباحث :

**المبحث الأول : أصل خلقتهم وأصنافهم .**

**المبحث الثاني : تكليفهم .**

**المبحث الثالث : قدراتهم وأعمالهم .**

**المبحث الرابع : الوقاية منهم والتحرز .**

## الفصل الثاني الجن

### مقدمة :

الجن خلق من خلق الله عزوجل ، ذكرهم الله تعالى في كتابه العزيز واكثر من ذكرهم وقد نزلت سورة كاملة فيهم ، وهي سورة الجن ، وهؤلاء الجن قد كلفهم الله تعالى وأوجب عليهم ، كما سوف يتضح من خلال مباحث هذا الفصل بإذن الله تعالى ، وقد ذكرهم الرسول في كثير من الأحاديث ، وتضافرت الآثار ودل عليه كذلك النظر وحكاه من لا يمكن تواطؤهم على الكذب .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ، في اتفاق أهل الإسلام على الإيمان بالجن ووجودهم ، والرد على من ينكر ذلك : (لم يخالف أحد من طوائف المسلمين في وجود الجن ، وجمهور الكفار على إثبات الجن ، أما أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، فهم مقرون بهم كإقرار المسلمين ، وإن وجد فيهم من ينكر ذلك ، فكملا يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة من ينكر ذلك ، وإن من جمهور الطائفة وأئمتها مقرون بذلك ، وهذا لأن وجود الجن تواترت به أخبار الأنبياء عليهم السلام تواتراً معلوماً بالاضطرار ، ومعلوم بالاضطرار أنهم أحياء عقاء فاعلون بالإرادة .

وقال أيضاً : (وجود الجن ثابت بكتاب الله وسنة رسول ﷺ ، واتفاق سلف الأمة وأئمتها ، كذلك دخول الجني في بدن الإنسان ثابت ، باتفاق أهل السنة) (١) .

ولقد آمن الكفار بالجن، لأنهم رأوا أفعالهم أو تكلموا معهم يقول الله

---

(١) الفتاوى ١٠/١٩ ، وأنظر نفس المعنى في الرد على المنطقيين لشيخ الإسلام ص ٤٨٩ - ٤٩٠ .

تعالى : ﴿وأنه كان رجال من الإنس يعنون برجال من الجن فزادوهم رهقاً﴾ (١) ، قال ابن عباس : كان كفار قريش إذا نزلوا وادياً ، قالوا نعوذ بكبير هذا الوادي من سفهاء قومه) فحكى الله عنهم هذا المقولة ، والمقصود أن وجود الجن ثابت بقاء الكتاب والسنة ، بل بدلائل عقلية وحسية كثيرة .

ويقول في موضع آخر : (وجود الجن ثابت بطرق كثيرة غير دلالة الكتاب والسنة ، فإن من الناس من رآهم ، وفيهم من رأى من رآهم ، ويثبت ذلك عنده بالخبر واليقين ، ومن الناس من كلمهم وكلموه ، ومن الناس من يأمرهم وينهاهم ويتصرف فيهم : وهذا يكون للصالحين ولغير الصالحين ، ولو ذكرت ما جرى لي ولأصحابي معهم لطلال الخطاب) (٢) .

وقبل الخوض في مباحث هذا الفصل ، لا بد من التعرف على المعنى اللغوي والاصطلاحي لكلمة الجن .

### المعنى اللغوي لكلمة الجن :

كلمة الجن ومشتقاتها في اللغة العربية ، تنطوي على معنى الاستتار والخفاء . قال ابن منظور : (جن الشيء يجنه جناً : ستره ، وكل شيء ستر عنك فقد جن عنك) (٣) وأجننت الشيء في صدري : أكننته (٤) . وقال الراغب الأصفهاني : (جنه الليل وأجنه وجن عليه فجنه ستره ، وأجنه جعل له ما يجنه .. وجن عليه كذا ستر عليه ، قال عز وجل : ﴿فلما جن عليه الليل رءا كوكباً﴾ (٥) (٦) .

(١) سورة الجن الآية ٦ .

(٢) انظر الفتاوى ٢٣٢/٤ .

(٣) لسان العرب ٩٢/١٣ .

(٤) الصحاح للجوهري ٢٠٩٣/٥ .

(٥) سورة الأنعام الآية ٧٦ .

(٦) المفردات في غريب القرآن ص ٢٠٤ .

وجن الليل وجنونه وجنانه : شدة ظلمته وادلهمامه ، وقيل : اختلاط ظلامه لأن ذلك كله سائر (١) .

والجنة : السترة ، والجمع الجنن ، يقال : استجن بجنة ، أي استتر بستره (٢) ، والجنة : ما استترت به من السلاح (٣) .

والجنان القلب لكونه مستورا عن الحساسة ، وقال ابن منظور : (لاستاره في الصدر ، وقيل : لوعيه الأشياء وجمعه لها) (٤) .

والجنن ، بالفتح : هو القبر لستره الميت ، والجنن أيضا : الكفن لذلك (٥) .  
والجنين الولد مادام في بطن أمه (لاستاره فيه) ، وجمعه أجنة ، قال تعالى : ﴿وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم﴾ (٦) ، وذلك فعيل في معنى مفعول (٧) .

والجنون حائل بين النفس والعقل ، أي سمي بذلك لستره العقل وحجبه .  
ومن ثم سمي الجن جنا لاستتارهم واختفائهم عن العيون ، وعدم ظهورهم للناس (٨) .

يقول الجوهري : (الجن : خلاف الإنس ، والواحد : جني ، يقال : سميت بذلك لأنها تنقئ ولا ترى) (٩) ، والجان : الجن ، وهو اسم جمع كالجامل والباقر ، وفي التنزيل العزيز : ﴿لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان﴾ (١٠) (١١) .

---

(١) لسان العرب لابن منظور ٩٢/١٣ .

(٢) الصحاح للجوهري ٢٠٩٣/٥ .

(٣) الصحاح للجوهري ٢٠٩٣/٥ ، وانظر المفردات للراغب ص ٢٠٤ ، واستدل بقوله تعالى «اتخذوا إيمانهم

جنة» سورة المنافقون آية ٢ .

(٤) لسان العرب ٩٣/١٣ .

(٥) لسان العرب لابن منظور ٩٣/١٣ .

(٦) سورة النجم الآية ٣٢ .

(٧) المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني ص ٢٠٤ .

(٨) المفردات في غريب القرآن للراغب ص ٢٠٦ .

(٩) الصحاح ٢٠٩٣/٥ .

(١٠) سورة الرحمن الآية ٥٦ .

(١١) لسان العرب لابن منظور ٩٦/١٣ .

ويقول الفيروز آبادي (جنه الليل وجن عليه جنأ وجنوناً وأجنة : ستره ، وكل ما ستر عنك فقد جن عنك) (١) .

### التعريف الاصطلاحي للجن :

أختلف العلماء في تعريف وذلك والله أعلم — لأن فيه من الغموض الشيء الكثير — فنرى الرازي يعرف الجن بقوله : (هم أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة ، وقد انكرها الفلاسفة والمعتزلة) (٢) .

ويعرفها ابو اسامة محيي الدين ، بقوله : (الجن عالم آخر من عالم الغيب ، غير عالم الإنسان وعالم الملائكة — يشترك مع الإنسان في صفات معينة وهي :  
— الاتصاف بصفة العقل ، والإدراك والتكليف .

— القدرة على اختيار طريق الخير والشر .

كما أنهم يختلفون مع الإنسان في أمور ، أهمها أن أصل الجان مخالف لأصل الإنسان فالجان من أصل ناري .

قال تعالى : ﴿والجان خلقناه من قبل من نار السموم﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿وخلق الجان من مارج من نار﴾ (٤) (٥) .

وأيد هذا التعريف صاحب المعجم الفاضل العقيدة فقال : (الجن من مخلوقات الله كالإنس والملائكة ، وهم يتصفون بالعقل والإدراك ، ولهم القدرة على اختيار الخير والشر ، لقوله تعالى : ﴿وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قدداً﴾ (٦) .

---

(١) القاموس المحيط مادة (جنن) ص ١٥٣٢ .

(٢) محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين ص ٢٢ .

(٣) سورة الحجر الآية ٢٧ .

(٤) سورة الرحمن الآية ١٥ .

(٥) عالم الجن والشياطين من القرآن الكريم وسنة خاتم المرسلين لأبي اسامة محيي الدين ص ١٠ .

(٦) سورة الجن آية ١١ .

وسموا جنّاً لاجتماعهم أي استتارهم عن العيون ، قال تعالى : ﴿إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم﴾ (١) وهم مخلوقون من نار ، قال تعالى : ﴿والجان خلقناه من قبل من نار السموم﴾ (٢) (٣) .

ومن أجمل التعريفات ما ذكره ابن حزم ، بقوله : (الجن أجاسم رقاق صافية هوائية ، لا ألوان لها وعنصرهم النار ، كما أن عنصرنا التراب ويروننا ولا نراهم) (٤) .

ويحكي الامام ابن حجر تعريفاً عن الباذلني نقله عن المعتزلة ، وهو : (أن الجان أجسام رقيقة بسيطة . قال وهذا غير ممتنع ، ان ثبت به سمع . وقال أبو يعلي بن الفراء الجن أجسام مؤلفة ، وأشخاص ممثلة يجوز أن تكون رقيقة ، ويجوز أن تكون كثيفة خلافاً للمعتزلة في دعواهم أنها رقيقة) (٥) .

قال ابن حجر : (وامتناع رؤيتنا لهم من جهة رقتها ، هو ممنوع فإن الرقة ليست بمانعة عن الرؤية ، ويجوز أن يخفى عن رؤيتنا بعض الأجسام الكثيفة ، إذا لم يخلق الله فينا ادراكها) (٦) ، قلت ومن هذه الجهة ، فإن انكار بعض الناس للجن ، لأن الإيمان بهم غير خاضع لقواعد عقلية ، بل هي فوق العقل وأن كان العقل غير مانع لذلك .

(١) سورة الأعراف الآية ٢٧ .

(٢) سورة الحجر الآية ٢٧ .

(٣) معجم الفاظ العقيدة ص ١٢٣ .

(٤) انظر الفصل في الملل والاهواء والنحل ١٢/٥ - ١٣ .

(٥) فتح الباري ٣٩٦/٦ .

(٦) فتح الباري ٣٩٦/٦ .



## المبحث الأول

### أصل خلق الجن وأصنافهم

ذكر البخاري أحاديث كثيرة عن أصل الجن وأصنافهم <sup>(١)</sup> ، ونحن هنا سوف نتطرق إلى هذه المسائل كلها ، ونشير إلى القول الراجح إن شاء الله تعالى .

**فأما أصل خلق الجن ،** فإن الآيات والأحاديث القرآنية والأحاديث النبوية ، تدل دلالة قاطعة على أن الجن خلقوا من النار ، كما خلق الإنسان من الطين ، والأدلة على ذلك كثيرة منها :

يقول الله تعالى على لسان إبليس حين أمره بالسجود لآدم عليه السلام : ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وإبليس كان من الجن بنصر القرآن ، يقول تعالى : ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ويقول الله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ، وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلِ مَنْ نَارِ السُّمُومِ﴾ <sup>(٤)</sup> .

يقول الطبري في تعليقه على هذه الآية : (وعني بالجان هنا : إبليس أبا الجن ، يقول تعالى ذكره : وإبليس خلقناه من قبل الإنسان من نار السموم) <sup>(٥)</sup> .

وكذلك يقول القرطبي في تفسيرها : (أي من قبل خلق آدم ، وقال الحسن : يعني إبليس ، خلقه الله تعالى قبل آدم عليه السلام من النار) <sup>(٦)</sup> .

---

(١) فتح الباري ٣٨٥/٦ .

(٢) سورة الأعراف الآية ١٢ .

(٣) سورة الكهف الآية ٥٠ .

(٤) سورة الحجر الآيتان ٢٦ - ٢٧ .

(٥) جامع البيان عن تأويل آي القرآن ٣٠/٨ .

(٦) الجامع لأحكام القرآن ٢٣/٩ .

ويقول تعالى : ﴿وخلق الجن من مارج من نار﴾ (١) ، وقد دلت السنة كذلك على هذا الشيء ، فقد أخرج مسلم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ قال : «خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجن من مارج من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم» (٢) .

وقال النووي في تعليقه على هذا الحديث ما نصه : (الجان هم الجن والمارج هو اللهب المختلط بسواد النار) (٣) ، فهذه الآيات وهذا الحديث ، يدل دلالة واضحة على أن الجن خلقوا من النار .

وآية الحجر فيها نص صريح في أن الجن خلق قبل الإنسان ، وإذا كان الأمر كذلك يحسن بنا أن نخرج على خلق إبليس ، وهل كان أصله من الملائكة أم من غيرهم ، لأن أكثر أقوال العلماء تبين أن إبليس هو أبو الجن ، وهذه المسألة متعلقة بالأصل الذي فتحدث عنه ، يقول الإمام ابن حجر : (وإبليس هو أبو الجن على القول الراجح) (٤) .

ويدل لهذا القول أدلة كثيرة منها :

١ - قوله تعالى : ﴿وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه﴾ (٥) .

فأطلق لفظ (الجن) هنا ، لم يجر أن يعنى به إلا الجنس المعروف لدى العرب وكل ما في القرآن من ذكر الجن مع الإنس يدل عليه ، لأن العرب لها فهم غير ذلك.

(١) سورة الرحمن الآية ١٥ .

(٢) أخرجه مسلم (٢٩٩٦) .

(٣) شرح مسلم للنووي ١٢٣/١٤ - ١٢٤ .

(٤) فتح الباري ٣٩٦/٦ .

(٥) سورة الكهف الآية ٥٠ .

فهذه دالة دلالة واضحة ، أنه كان من الجن ولم يكن من الملائكة ، وإن كان من الملائكة فإنه مخطيء ، وإنما أمر بالسجود مع الملائكة ، لأنه كان معهم أثناء الأمر .

يقول ابن كثير في تفسيره : (أي خانه أصله ، فإنه خلق من مارج من نار وأصل خلق الملائكة من نور ، كما ثبت في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ قال : «خلقت الملائكة من نور ، وخلق إبليس من مارج من نار، وخلق آدم مما وصف لكم»<sup>(١)</sup> ، فعند الحاجة : نضح كل وعاء بما فيه ، وخانه الطبع عند الحاجة ، وذلك أنه كان قد توسم بأفعال الملائكة ، وتشبه بهم ، وتعبده وتنسك ، فلهذا دخل في خطابهم وعصى بالمخالفة<sup>(٢)</sup> ، وقد استدل الامام الشينقيطي بهذه الآية على أن إبليس لم يكن ملك ، يقول : (هو من أظهر النصوص القرآنية الذي يؤيد حجة من قال : إنه غير ملك)<sup>(٣)</sup> ، ومن الأدلة أن إبليس كان من غير جنى الملائكة ، قوله تعالى : «لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون»<sup>(٤)</sup> .

نفى الله عنهم المعصية نفياً تاماً ، ولكن إبليس خالف الأمر وعصى ، فوجب أن لا يكون منهم ، لأن المعصية في حقهم ممتنعة ، كما نصت هذه الآية على ذلك .

٢ - أن إبليس مخلوق من النار ، والملائكة خلقوا من النور ، كما سبق ذكره .

٣ - أن إبليس له ذرية ، والملائكة لا ذرية لهم ، إنما قلنا إن إبليس له ذرية ، لقوله تعالى في صفته : «أفنتخذونه وذريته أولياء من دوني»<sup>(٥)</sup> ، وهذا صريح في إثبات الذرية له ، وإنما قلنا إن الملائكة لا ذرية لهم ، لأن الذرية إنما تحصل من

(١) أخرجه مسلم (٢٩٩٦) .

(٢) تفسير ابن كثير ٣/ ٨٧ - ٨٨ .

(٣) انظر أضواء البيان ٤/ ١٢١ .

(٤) سورة التحريم الآية ٦ .

(٥) سورة الكهف الآية ٥٠ .

الذكر والأنثى والملائكة لا أنثى فيهم ، لقوله تعالى : ﴿وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم سكتب شهادتهم﴾<sup>(١)</sup> ، قال الرازي في تعليقه على هذه الآية : (انكر تعالى على من حكم عليهم بالأنوثة ، فإذا انتفت الأنوثة انتفى التوالد في حقهم لا محالة ، فانتفت الذرية)<sup>(٢)</sup> .

وقال الحسن ، وقتادة (أن إبليس أبو الجن كما أن آدم أبو البشر ، ولم يكن ملكاً)<sup>(٣)</sup> .

وقال ابن حجر في تأييد قول ان ابليس هو ابو الجن ، وان أصلهم مخالف لأصل الملائكة : (إذا ثبت وجودهم ، فقد اختلف في أصلهم فقيل : إن أصلهم من ولد إبليس ، فمن كان منهم كافراً سمي شيطاناً ، وقيل إن الشياطين خاصة أولاد إبليس ، ومن عداهم ليسوا من ولده ، وحديث ابن عباس الآتي في تفسير سورة الجن ، يقوى أنهم نوع واحد من أصل واحد ، واختلف صنفه فمن كان كافراً سمي شيطاناً ، وإلا قيل له جنى)<sup>(٤)</sup> .

والحديث الذي يشير إليه ابن حجر هو : عن ابن عباس قال : «انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامرين إلى سوق عكاظ ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسلت عليهم الشهب ، فرجعت الشياطين ، فقالوا : ما لكم ؟ فقالوا : حيل بيننا وبين خبر السماء ، وأرسلت علينا الشهب ، قال : ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا ما حدث ، فضربوا مشارق الأرض ومغاربها ينظرون ، ما هذا الأمر الذي حال بينهم وبين خبر السماء ؟ قال : فانطلق الذين توجهوا نحو تهامة إلى رسول الله ﷺ بنخلة ، وهو عامر إلى سوق عكاظ ، وهو يصلي

(١) سورة الزخرف الآية ١٩ .

(٢) التفسير الكبير ٢١٤/١ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٩٤/١ .

(٤) فتح الباري ٣٩٦/٦ .

بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن تسمعوا له فقالوا : هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فهناك رجعوا إلى قومهم فقالوا : يا قومنا ، إنا سمعنا قرآنا عجباً ، يهدي إلى الرشd فأماناً به ، ولن نشرك بربنا أحداً ، وانزل الله عزوجل على نبيه ﷺ ﴿قل أوحى إلي أنه أستمع نفر من الجن﴾<sup>(١)</sup> وانما أوحى إليه قول الجن<sup>(٢)</sup> ، فسموا في هذا الحديث شياطين ، وهم الجن فلا خلاف بينهم الا في الصفات ، كما سوف يتضح بعد قليل .

٤ - ومن الأدلة على أن ابليس هو ابو الجن ، وان الملائكة مخالفين للجن ، قوله تعالى : ﴿ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ، قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون﴾<sup>(٣)</sup> . يقول الرازي : (هذه الآية صريحة في الفرق بين الجن والملك)<sup>(٤)</sup> ، ولو كان ابليس منهم لقالوا انهم كانوا يعبدون ابليس وهو عاصي ! .

٥ - ومن استدل بقوله تعالى : ﴿واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس﴾<sup>(٥)</sup> ، فان الاستثناء فيها منقطع ، وهو مشهور في كلام العرب ، وقد ورد في القرآن الكريم كثير كقوله تعالى : ﴿ما لهم به من علم إلا اتباع الظن﴾<sup>(٦)</sup> (٧) .

قال شهر بن حوشب : كان من الجن الذين طردتهم الملائكة في الأرض ، حين أفسدوا .. والاستثناء من غير الجنس شائع في كلام العرب سائغ<sup>(٨)</sup> .

(١) سورة الجن الآية ١ .

(٢) أخرجه البخاري (٤٩٢١) .

(٣) سورة سبأ الآيتان ٤٠ - ٤١ .

(٤) التفسير الكبير ٢١٣/١ .

(٥) سورة البقرة الآية ٣٤ .

(٦) سورة النساء الآية ١٥٧ .

(٧) انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٩٤/١ .

(٨) انظر الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض ٤٠٤/٢ .

قال ابن عاشور : (واستثناء إبليس من ضمير الملائكة في ﴿فسجدوا﴾ استثناء منقطع ، لأن إبليس لم يكن من جنس الملائكة ، قال تعالى في سورة الكهف : ﴿إلا إبليس كان من الجن﴾<sup>(١)</sup> ، ولكن الله جعل أحواله ، كأحوال النفوس الملكية ، بتوفيق غلب على جبلته ، لتأتى معاشرته بهم ، وسيره على سيرتهم فساغ استثناء حاله من أحوالهم ، في مظنة ، أن يكون مماثلاً لمن فيهم)<sup>(٢)</sup> .

٦ - روى ابن جرير الطبري عن الحسن قال : (ما كان إبليس من الملائكة طرفة عين قط ، وإنه لأصل الجن ، كما أن آدم أصل الإنس)<sup>(٣)</sup> .

يقول القاضي عياض : (ومما يذكرونه : قصة إبليس ، وأنه كان من الملائكة ورئيساً فيهم ، ومن خزان الجنة .. إلى آخر ما حكوه ، وأنه استثناء من الملائكة بقوله : ﴿فسجدوا إلا إبليس﴾<sup>(٤)</sup> ، وهذا أيضاً لم يتفق عليه .. بل الأكثر ينفون ذلك ، وأنه أبو الجن ، كما أن آدم أبو الإنس ، وهو قول الحسن وقتادة ، وابن زيد)<sup>(٥)</sup> .

ويلحق شيخ الإسلام على هذه الآية ، وكيف ان إبليس استثنى منهم وتوجيه هذا الاستثناء : (أنه كان منهم باعتبار صورته ، ولي منهم باعتبار أصله ، ولا باعتبار مثاله)<sup>(٦)</sup> .

وهو من أحسن الأقوال ، ومنه يفهم لماذا أمر إبليس بالسجود مع الملائكة وليس منهم ، فإنه قد شاركهم في الطاعة ، ودرجة العبودية ، فجعل منهم صورة لا حقيقة ، وهذا القول هو الراجح ، وهو الذي عليه المعول ، لان أصحاب القول الآخر ليس لهم دليل واضح ، وإنما هي عمومات لا تقوم عليها حجة .

(١) سورة الكهف الآية ٥٠ .

(٢) التحرير والتنوير ٤٢٣/١ .

(٣) جامع البيان عن تأويل آي القرآن ٢٢٦/١ ، وتفسير القرآن العظيم ٦٦/١ - ٧٧ .

(٤) سورة البقرة الآية ٣٤ .

(٥) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٤٠٣/٢ - ٤٠٤ .

(٦) مجموع الفتاوى ٣٤٦/٤ .

وأما أصناف الجن ، فقد ذكر البخاري في هذا الكتاب آثارا ، وأحاديث يستفاد منها أن الجن أصناف وأنواع .

وأول هذه الأحاديث حديث ابن عمر : ((بينما أنا أطارد حية لأقتلها ، فناداني أبو لبابة : لا تقتلها ، فقلت : إن رسول الله ﷺ قد أمر بقتل الحيات ، فقال : إنه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت ، وهي العوامر))<sup>(١)</sup> ، وهم الجن الذي يتشكلون بالهوام .

قال ابن حجر : (العوامر هي سكان البيوت من الجن ، وتسميتهن عوامر لطول لبثهن في البيوت مأخوذ من العمر ، وهو طول البقاء)<sup>(٢)</sup> . وقال العيني : (ونهى عن قتل جيات البيوت ، لأن الجن تتمثل بها)<sup>(٣)</sup> .

ويوضح كلام ابن حجر هذا ، ويؤيده رواية مسلم رحمه الله بسنده وجا فيها : (عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة ، أنه دخل على أبي سعيد الخدري في بيته قال : فوجده يصلي ، فجلست أنتظره حتى يقضي صلاته ، فسمعت تحريكا من عراجين<sup>(٤)</sup> في ناحية البيت ، فالتفت فإذا حية ، فوثبت لأقتلها ، فأشار إلي : أن اجلس ، فجلست ، فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار ، فقال : أترى هذا البيت ؟ قلت : نعم ، قال : كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس ، قال فخرجنا مع رسول الله ﷺ إلى الخندق ، فكان ذلك التقى يستأذن رسول الله ﷺ بأنصاف النهار ، فيرجع إلى أهله ، فاستأذنه يوما ، فقال له رسول الله ﷺ «خذ عليك سلاحك ، فإني أخشى عليك قريظة» فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع ، فإذا امرأته بين الطابين قائمة ، فأهوى إليها

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٩٨) في بدء الخلق (٢٣١١) (٣٣١٣) ، وأخرجه مسلم (٢٢٢٣) .

(٢) الفتح ٤٠١/٦ ، وانظر عمدة القاري ١٨٩/١٥ .

(٣) عمدة القاري ١٨٨/١٥ .

(٤) قال محمد فؤاد عبد الباقي (عراجين) أراد بها الأعواد التي في سقف البيت شبهها بالعراجين والعراجين مفردة عرجون : وهو العود الأصفر الذي في شملخ العنق ، وهو قطن من الاعتراج والاعتطاف والواو والنون زائدان .

انظر هامش صحيح مسلم ١٧٥٦/٤ .

بالرمح ليطعنها به ، وأصابته غيرة ، فقالت له : اكفف عليك رمحك ، ودخل البيت حتى تنتظر ما الذي أخرجني ، فدخل فإذا حية عظيمة منطوية على الفراش ، فلأهوى إليها بالرمح فانتظمتها به ثم خرج فركزه في الدار ، فاضطربت عليه ، فما يدري أيهما أسرع موتاً، الحية أم الفتى ؟ قال فجئنا إلى رسول الله ﷺ فذكرنا ذلك له ، وقلنا : ادع الله يحييه لنا ، فقال «استغفروا لصاحبكم» ثم قال «ان بالمدينة جنا أسلموا، فإذا رأيتم منهم شيئاً فأذنوه ثلاثة أيام ، فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان» (١) .

قال النووي : (قال العلماء ، وقول الرسول «فأذنوا ثلاثة أيام ، فإن بدا لكم فاقتلوه فإنما هو شيطان» قال العلماء معناه إذا لم يذهب بالإنذار ، علمتم أنه ليس من عوامر البيوت ، ولا ممن أسلم من الجن ، بل هو شيطان فلا حرمة عليكم ، فاقتلوه ولن يجعل الله له سبيلاً للانتصار عليكم ، بثأره بخلاف العوامر ومن أسلم والله أعلم) (٢) .

وحديث مسلم السابق يصرح أن هذه الحيات ، إنما هي جن وأنها تسكن في المدينة وفي غيرها والله أعلم .

والجن يتشكّلون بأشكال كثيرة ومختلفة ، يقول شيخ الإسلام معلقاً على هذا الحديث : (وذلك أن قتل الجن بغير حق لا يجوز ، كما لا يجوز قتل الإنسان بلا حق ، والظلم محرم في كل حال ، فلا يحل لأحد أن يظلم أحداً ، ولو كان كافراً ، بل قال تعالى : ﴿ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى﴾ (٣) والجن يتصورون في صور الإنس والبهائم فيتصورون في صورة الحيات والعقارب وغيرها ، وفي صور الإبل والبقر والغنم ، والخيول والبغال والحمير ، وفي صور الطير وفي صورة بني آدم — كما أتى الشيطان قريشاً في صورة سواقة بن مالك بن جعشم لما أرادوا الخروج إلى بدر ، قل تعالى : ﴿واذ زين

(١) أخرجه مسلم ح (٢٢٣٦) .

(٢) شرح مسلم للنووي ٢٣٥/١٤ - ٢٣٦ .

(٣) سورة المائدة الآية ٨ .



لهم الشيطان اعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم<sup>(١)</sup> ، إلى قوله ﴿والله شديد العقاب﴾<sup>(٢)</sup> ، وكما روى أنه تصور في صورة شيخ نجدي ، لما اجتمعوا بدار الندوة هل يقتلون الرسول أو يحبسوه أو يخرجونه ؟ كما قال تبارك وتعالى : ﴿لوإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين﴾<sup>(٣)</sup> ، فإذا كانت حيات البيوت قد تكون جناً ، فتؤذن وثلاثاً فإن ذهبت وإلا قتلت ، فإنها إن كانت حية قتلت ، وإن كانت جنية فقد أصرت على العدوان بظهورها للإنس في صورة حية ، تفزعهم بذلك ، والعادي هو الصائل الذي يجوز دفعه بما يدفع ضرره ولو كانت قتلاً ، وأما قتلهم بدون سبب يبيح ذلك فلا يجوز<sup>(٤)</sup> .

قال ابن حجر : (زعم الداودي ان الجن لا تتمثل بذى الطفتين والابتر فلذلك أذن في قتلها)<sup>(٥)</sup> ، وهذا يدل انها تتشكل بغير من الحيات ، وهو قول أكثر أهل العلم.

ثم ان الجن أجناس وهم أصناف ، كما ورد الخبر بذلك في حديث عن النبي ﷺ «الجن ثلاثة أصناف : فصنف لهم أجنحة يطيرون بها في الهواء ، وصنف حيات وكلاب ، وصنف يحلون ويظعنون<sup>(٦)</sup>»<sup>(٧)</sup> .

قال ابن عبد البر : الجن عند أهل الكلام والعلم باللسان منزلون على مراتب:

(١) سورة الانفال الآية ٤٨ .

(٢) سورة الانفال الآية ٤٨ .

(٣) سورة الانفال الآية ٣ .

(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية ص ١٩ ، ص ٤٤ ، ص ٤٥ .

(٥) فتح الباري ٤٠٢/٦ .

(٦) الظن : سير البادية لتجفة أو حضور ماء أو طلب مربع أو تحول من ماء إلى ماء أو من بلد إلى بلد . لسان العرب لابن منظور ٢٧١/١٣ .

(٧) أخرجه السيوطي في الجامع الصغير وقال : صحيح ١٤٥/١ ، والحاكم في المستدرک وقد صححه ووافقه الذهبي ، المستدرک على الصحيحين ٤٥٦/٢ ، والألباني في صحيح الجامع الصغير ٨٥/٣ .

- ١ - فإذا ذكروا الجن خالسا قالوا : جني .
  - ٢ - فإذا أرادوا أنه ممكن يسكن مع الناس ، قالوا : عامر والجمع عمار .
  - ٣ - فإذا كان ممن يعرض للصبيان ، قالوا : أرواح .
  - ٤ - فإذا خبث وتعزم ، فهو شيطان .
  - ٥ - فإذا زاد على ذلك وقوي أمره ، قالوا : عفريت ، وجمعه عفاريت (١) .
- وهذا كله علم غيب ، ولم يرد فيه نقل حجج ، والأولى التوقف فيها .
- وسيتضح من خلال النصوص المذكورة ، فيما يأتي من أبواب والفصول توضيح ذلك ، ولعل ما تبي من الحديث عن تشكيلهم .
- وبهذا ينتهي الحديث عن هذا المبحث .
- ومما يتعلق بالحديث عن أصلهم ، أن نذكر انهم فيهم الذكر والأنثى ، كما يدل على ذلك آيات كثيرة منها :
- ١ - قال الله سبحانه وتعالى : ﴿وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا﴾ (٢) .
- هذه الآية تفيد بأن هناك رجالا من الجن ، وهو الأمر الذي يتطلب نوعا آخر منهم ، وهو الإناث ، قال القرطبي (متى كان فيهم رجال ففيهم إناث البتة) (٣) .
- كما يدل على ذلك ، قوله تعالى : ﴿لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان﴾ (٤) ، فهو يشير إلى وجود ذكور الجن .
- وقد امتن الله على الخلائق بأن جعل فيهم من كل جنس نوعين الذكر والأنثى.

(١) نقلا عن آكام المرجان في أحكام الجان للإمام الشبلي ص ٢٠ .

(٢) سورة الجن الآية ٦ .

(٣) تفسير القرطبي ١١/١٩ .

(٤) سورة الرحمن الآية ٥٦ .

وقال تعالى : ﴿سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون﴾ (١) .

يقول الطاهر ابن عاشور في تفسير هذه الآية : (الأزواج : جمع زوج ، وهو يطلق على كل من الذكر والأنثى من الحيوان ، ويطلق الزوج على معنى الصنف المتميز بخواصه من نوع الموجودات ، تشبيها له بصنف الذكر وصنف الأنثى ، كما في قوله تعالى : ﴿فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى﴾ (٢) ، ولإطلاق الأول هو الكثير ، كما يؤخذ من كلام الراغب ، وهو الذي يناسبه نقل اللفظ من الزوج الذي يكون ثانيا لآخر (٣) .

وأما السنة ، فقد ورد في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه ، قال : كان النبي ﷺ إذا دخل (٤) الخلاء قال : «اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث» (٥) . وقد ذكر النووي في شرح هذا الحديث ، نقلا عن الإمام أبي سليمان الخطابي : (الخبث) بضم الباء جماعة الخبيث (الخبائث) جمع الخبيثة ، قال يريد ذكران الشياطين وإنائهم (٦) . وهذا نص في اشتمال الجن على النوعين .

وقال ابن حجر : (الخبث جمع خبيث ، والخبائث جمع خبيثة ، يريد ذكران الشياطين وإنائهم ، قاله الخطابي ، وابن حبان وغيرهما) (٧) . قال ابن الأثير : (الخبث) بضم الباء جمع الخبيث ، و(الخبائث) جمع الخبيثة ، يريد ذكور الشياطين وإنائهم (٨) .

(١) سورة يس الآية ٣٦ .

(٢) سورة طه الآية ٥٣ .

(٣) التحري والتتوير ١٥/٢٣ .

(٤) أي إذا أراد الدخول وكذا جاء مصرحا في رواية البخاري ((إذا أراد أن يدخل)) ح (١٤٢) وانظر الفتح ٢٩٣/١ .

(٥) صحيح البخاري (١٤٢) و(٦٣٢٢) ، وصحيح مسلم (٣٧٥) .

(٦) صحيح مسلم لشرح النووي ٧١/٤ .

(٧) فتح الباري ٢٩٣/١ - ٢٩٣ .

(٨) النهاية في غريب الحديث والأثر ٦/٢ .

وقد روى البخاري في كتاب بدء الخلق ، حديث أبي هريرة في فضل آية الكرسي قو الشيطان له في بعض الفاظ الحديث ، ولا يقربك ذكر ولا أنثى<sup>(١)</sup> .  
قال ابن حجر في شرح هذا الجزء منه : (دعني أعلمك كلمات ينفعك الله بها) ، قال : في رواية أبي المتوكل : (إذا قلتهن لم يقربك ذكر ، ولا أنثى من الجن) ، وفي رواية ابن الضريس ، من هذا الوجه : (لا يقربك من الجن ذكر ، ولا أنثى ، صغير ولا كبير)<sup>(٢)</sup> .

---

(١) أخرجه البخاري (٣٢٩٦) في كتاب بدء الخلق .

(٢) فتح الباري ٥٨/١٠ - ٥٩ .

## المبحث الثاني تكليف الجن

عقد البخاري رحمه الله تعالى في هذا الكتاب بابا عن تكليف الجن تحت عنوان (باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم) ذكر فيه ، قوله تعالى : ﴿لِإِيَّائِهَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلْمُ بِأَتَيْكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَٰهِدْنَا عَلَىٰ أَنفُسِنَا وَعَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَٰهَدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ذَلِكَ إِنْ لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكُ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ عَمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ (١) .

ثم ذكر البخاري أحاديث تدل على تكليف الله للجن ، وأول حديث هو حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أنه قال لرجل « إني أراك تحب الغنم والبادية ، فإذا كنت في غنمك وباديتك ، فأذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء ، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ، ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة ، قال أبو سعيد : سمعته من رسول الله ﷺ » (٢) .

ثم ذكر البخاري بعد هذا باب قوله تعالى : ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصَتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلُوا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ يُهْدِي إِلَىٰ حَقٍّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيجرکم من عذاب الیم ومن لم يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين﴾ (٣) (٤) .

---

(١) سورة الانعام الآيات ١٣٠ - ١٣٢ .

(٢) أخرجه البخاري (٣٢٩٦) في كتاب بدء الخلق .

(٣) سورة الاحقاف الآيات ٢٩ - ٣٢ .

(٤) فتح الباري ٣٩٩/٦ .

والقول أن الجن مكلفين ، هو القول الراجح ، وما عداه من الأقوال فانه شاذ ونحن هنا سوف نتطرق إلى ما قاله البخاري هنا فقط ، ثم نذكر كلام اهل العلم عليه مع العلم انه سبق الإشارة إلى شيء من ذلك ، عند الحديث على عموم رسالة النبي ﷺ .

قال الإمام ابن حجر : قوله (باب ذكر الجن ، وثوابهم وعقابهم) إشارة بهذه الترجمة إلى اثبات وجود الجن ، وإلى كونهم مكلفين (١) ، وكذلك قال ابن كثير عند تعليقه على هذه الآية الكريمة ، قال : يستدل بها أن الجن مكلفين (٢) .

وقال ابن حجر في معرض حديثه عن مسألة هل هناك رسل من الجن أم لا ؟ مع الاتفاق على التكليف : (وإذا تقرر كونهم مكلفين ، فقد اختلفوا هل كان فيهم نبي منهم أم لا ؟ فروى الطبري من طريق الضحاك بن مزاحم إثبات ذلك ، قال : ومن قال بقول الضحاك احتج بأن الله تعالى أخبر أن من الجن والإنس رسلا ، أرسلوا إليهم ، فلو جاز أن المراد برسل الجن ، رسل الإنس لجاز عكسه ، وهو فاسد انتهى . وأجاب الجمهور عن ذلك ، بأن معنى الآية أن رسل الانس رسل من قبل الله إليهم ، ورسل الجن بثهم الله في الأرض ، فسمعوا كلام الرسل من الإنس وبلغوا قومهم ، ولهذا قال قائلهم ﴿إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى﴾ (٣) واحتج ابن حزم بأن ﷺ بعثته محمد لعموم الجن والإنس باتفاق ، وقال ابن عبد البر : (لا يختلفون أنه ﷺ بعث إلى الإنس والجن) وهذا مما فضل به على الأنبياء ، وقال إمام الحرمين في (الإرشاد) في أثناء الكلام مع العيسوية : وقد علمنا ضرورة أنه ﷺ ادعى كونه مبعوثا إلى النقلين ، وقال ابن تيمية : اتفق على ذلك

(١) فتح الباري ٣٩٥/٦ .

(٢) تفسير ابن كثير ١٦٨/٢ .

(٣) سورة الأحقاف الآية ٣٠ .

علماء السلف من الصحابة ، والتابعين وأئمة المسلمين) (١) .

ويكاد علماء المسلمين يجمعون على تكليف الجن فيقول ابن كثير في تعليقه على هذه الآية : ﴿يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا ؟ قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين﴾ (٢) ، وهذا أيضا مما يقرع الله به كافرين الجن وإنس يوم القيامة حيث يسألهم ، وهو أعلم هل بلغتهم الرسل رسالاته ، وهذا استفهام تقرير ﴿يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم﴾ (٣) أي من جملتكم والرسل من أنس فقط ، وليس من الجن رسل ، كما نص على ذلك مجاهد وابن جريج ، وغير واحد من الأئمة من السلف والخلف ، وقال ابن عباس الرسل من بني آدم ، ومن الجن نذر ، وحكى ابن جرير عن الضحاك بن مزاحم ، أنه زعم أن في الجن رسلا واحتج بهذه الآية الكريمة وفيه نظر لأنها محتملة وليست بصريحة ، وهي والله أعلم بكقوله ﴿مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ (٤) إلى أن قال ﴿يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان﴾ (٥) ومعلوم أن اللؤلؤ والمرجان أنهما يستخرجان من الملح ، لا من الحلو وهذا واضح والله الحمد وقد ذكر هذا الجواب بعينه ابن جرير ، والدليل على أن الرسل إنما هم من أنس قوله تعالى ﴿إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده - إلى قوله - رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون على الناس على الله حجة بعد الرسل﴾ (٦) وقوله تعالى عن إبراهيم ﴿وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب﴾ (٧) فحصر النبوة والكتاب بعد

(١) فتح الباري ٣٩٦/٦ - ٣٩٧ .

(٢) سورة الأنعام الآية ١٣٠ .

(٣) سورة الأنعام الآية ١٣٠ .

(٤) سورة الرحمن الآيتين ٢٠ - ٢١ .

(٥) سورة الرحمن الآية ٢٢ .

(٦) سورة النساء الآية ١٦٥ .

(٧) سورة الحديد الآية ٢٦ .

إبراهيم في ذريته ، ولم يقل أحد من الناس أن النبوة كانت في الجن قبل إبراهيم الخليل ، ثم انقطعت عنهم ببعثته وقال تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ (١) وقال ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ (٢) ومعلوم أن الجن تبع للإنس في هذا الباب ولهذا قال تعالى إخباراً عنهم ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمْعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصَتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ قَالُوا يَا قَوْمَنَا أَنَا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيَجْرِمَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ وَمَنْ لَا يَجِبِ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٣) (٤) .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (والجن مكلفون كتكليف الانس ومحمد ﷺ مرسل إلى الثقلين الجن والانس ، وكفار الجن يدخلون النار بنصوص وإجماع المسلمين ، وأما مؤمنوهم فعندنا فيهم قولان ، وأكثر العلماء على أنهم مثابون أيضا ويدخلون الجنة .

وقد ذكر الله الجن الأبرار ، والفجار في سورتي الأحقاف والجن ، قال تعالى : ﴿وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقُ قُرْدًا﴾ (٥) . وقال تعالى : ﴿وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَوْا رَشَدًا وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ (٦) .

فالجن فيهم الكفار والفساق والعصاة ، وفيهم من فيه عبادة ودين بنوع من قلة العلم، كما في الانس وكل نوع من الجن يميل إلى نظرية من الإنس ، فاليهود مع اليهود والنصارى مع النصارى والمسلمون مع المسلمون ، والفساق مع الفساق،

(١) سورة الفرقان الآية ٢٠ .

(٢) سورة يوسف الآية ١٠٩ .

(٣) سورة الأحقاف الآيات ٢٩ - ٣٢ .

(٤) تفسير ابن كثير ١٦٨/٢ - ١٦٩ .

(٥) سورة الجن الآية ١١ .

(٦) سورة الجن الآيتان ١٤ - ١٥ .



والبدع مع أهل الجهل والبدع<sup>(١)</sup> ، فهم كالإنس في التكليف والإدراك ، وعموم الرسالة .

قال العيني : (اتفق العلماء ان كافر الجن يعذب في الآخرة ، لقوله تعالى : ﴿النار مثواكم﴾<sup>(٢)</sup> (٣) ، وإذا كان الاتفاق على تعذيبه ، لانه كافر فانه مطلوب منه الايمان ، ولو لم يطلب منه لم يعذب .

وقال في تعليقه على الآية ، التي ذكرها البخاري : ﴿يا معشر الجن والإنس ألم ياتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي﴾<sup>(٤)</sup> إلى قوله : ﴿عما يعملون﴾<sup>(٥)</sup> اللزم في لقوله للتعليل للترجمة ، لأجل الاستدلال به ووجه الاستدلال ان قوله تعالى : ﴿ينذرونكم﴾<sup>(٦)</sup> يدل على العقاب ، وقوله : ﴿ولكل درجات مما عملوا﴾<sup>(٧)</sup> ، يدل على الثواب وتمام الآية كذلك .

﴿بخسا نقصا﴾ اشار به إلى ما في قوله تعالى : ﴿فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا﴾<sup>(٨)</sup> وفسر البخس بقوله نقصا ، قال الفراء البخس النقص والرهق والظلم فدلّت الآية ، ان من يكفر يخاف والخوف يدل على كون الجن مكلفين لأن الآية فيهم<sup>(٩)</sup> ، فيكون تكليف الجن ، ووجود الثواب والعقاب عليهم ، أمرا ظاهرا ، وهو صريح القرآن والسنة كذلك .

(١) الفرقان بين الحق والباطل لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ١١٠ - ١١١ .

(٢) سورة الأنعام الآية ١٢٨ .

(٣) عمدة القاري ١٨٤/١٥ .

(٤) سورة الأنعام الآية ١٣٠ .

(٥) سورة الأنعام الآية ١٣٢ .

(٦) سورة الأنعام الآية ١٣٠ .

(٧) سورة الأنعام الآية ١٣٢ .

(٨) سورة الجن الآية ١٣ .

(٩) عمدة القاري ١٩٥/١٥ .

قال ابن حجر في تعليقه على الآية ، التي ذكرها البخاري : ﴿ولكل درجات مما عملوا﴾ <sup>(١)</sup> ، أي الإنس والجن ونقل عن مالك ابن أنس ، أنه أُسْتُدِلَ على أن عليهم العقاب ، ولهم الثواب لقوله تعالى : ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾ <sup>(٢)</sup> ثم قال : ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ <sup>(٣)</sup> والخطاب للإنس والجن ، فإذا ثبت أن فيهم مؤمنين والمؤمن من شأنه ، أنه يخاف ربه ثبت المطلوب والله أعلم <sup>(٤)</sup> ، وإثبات تكليف الجن ، يدل عليه الاجماع كما نقل الرازي يقول : (اطبق الكل على أن الجن مكلفون) <sup>(٥)</sup> .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : (كما يجب الإيمان بوجود الجن في هذا الطلب ، وأنهم خلق من خلق الله تعالى ، وأنهم أحياء عقلاء ، ومأمورون ومنهيون ، وأن ذلك أمر متواتر معلوم بالاضطرار) <sup>(٦)</sup> .

وقال أيضا في موضوع آخر : (الجن مأمورون بالأصول والفروع بحسبهم ، فإنهم ليسوا بمماثلين للإنس في الحد والحقيقة ، فلا يكون ما أمروا به ، ونهوا عنه مساويا لما على الإنس في الحد ، لكنهم مشاركون للإنس في جنس التكليف ، بل الأمر والنهي والتحليل والتحریم ، وهذا ما لم أعلم فيه نزاعا بين المسلمين) <sup>(٧)</sup> .

وسياق البخاري لحديث أبي سعيد في باب ذكر ثواب الجن ، يؤكد أنه إنما ساقه لأنه فيه قوله لا يسمع مدة صوت المؤذن جن ولا انس ، الا شهد له يوم القيامة ، قال ابن حجر : (والغرض من الحديث هنا أن الجن يحشرون يوم القيامة ، يحضرون للحساب) <sup>(٨)</sup> .

(١) سورة الانعام الآية ١٣٢ .

(٢) سورة الرحمن الآية ٤٦ .

(٣) سورة الرحمن الآية ٤٧ .

(٤) فتح الباري ٣٩٨/٦ .

(٥) التفسير الكبير ٣١٣/١٨ .

(٦) الفتاوى ١٠/١٩ .

(٧) الفتاوى ٢٣٣/٤ .

(٨) انظر فتح الباري ٣٩٩/٦ .

ومما يدل على تكليف الجن ، كذلك عموم رسالته ﷺ ولذلك ذكر البخاري الآيات الدالة على العموم في باب تكليف الجن .

وأما قوله تعالى : ﴿وَإِذَا صرفنا إليك نفرا يسمعون القرآن﴾ <sup>(١)</sup> إلى قوله تعالى : ﴿ففي ضلال مبين﴾ <sup>(٢)</sup> .

قال الرازي : (هذه الآية تدل على أنه ﷺ كان مبعوثا إلى الجن ، كما كان مبعوثا إلى الإنس) <sup>(٣)</sup> ، والغرض من البحث إليهم تعليمهم دين الله ، وتكليفهم شرعه ودينه .

وقال ابن كثير في تفسيره لهذه الآية : (فيه دلالة على أنه تعالى أرسل محمد ﷺ إلى الثقلين الجن والإنس ، حيث دعاهم إلى الله تعالى ، وقرأ عليهم السورة التي فيها خطاب الفريقين ، وتكليفهم ووعدهم ووعيدهم وهي سورة الرحمن ، ولهذا قال : ﴿أجيبوا داعي الله وءامنوا به﴾ <sup>(٤)</sup> <sup>(٥)</sup> .

كما استدل ابن قيم الجوزية بهذه الآية على التكليف حيث يقول : (وهذا صريح في أنهم مكلفون مأمورون ، بإجابة الرسول ، وهي تصديقه فيما أخبر ، وطاعته فيما أمر) <sup>(٦)</sup> .

وقد قال بدر الدين الشبلي رحمه الله : (قول النفر الذين استمعوا القرآن لقومهم : ﴿يا قومنا أجيبوا داعي الله وءامنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب أليم﴾ <sup>(٧)</sup> صريح ظاهر في بعثته إليهم وانقيادهم لإيمان به وقول النفر :

---

(١) سورة الأحقاف الآية ٢٩ .

(٢) سورة الأحقاف الآية ٣٢ .

(٣) التفسير الكبير ٣٢/٢٨ .

(٤) سورة الأحقاف الآية ٣١ .

(٥) تفسير القرآن العظيم ١٦٩/٤ .

(٦) طريق الهجرتين وباب السعادتين ص ٤٢١ .

(٧) سورة الأحقاف الآية ٣١ .

﴿ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين﴾<sup>(١)</sup> صريح في أن من لم يؤمن بالنبى ﷺ من الجن فهو كافر<sup>(٢)</sup> .

وقد أوضح شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى ، أن رسالة النبى ﷺ عامة إلى جميع النقلين الإنس والجن ، فقال : (أرسل الله محمدا ﷺ إلى جميع النقلين الإنس والجن ، وأوجب عليهم الإيمان به ، وبما جاء به وطاعته ، وأن يحلّلوا ما حلّل الله ورسوله ﷺ ، ويحرموا ما حرم الله ورسوله ﷺ ، وأن يوجبوا ما أوجب الله ورسوله ﷺ ، ويحبوا ما أحب الله ورسوله ﷺ ، ويكرهوا ما كره الله ورسوله ﷺ ، وإن كل من قامت عليه الحجة ، برسالة محمد ﷺ من الإنس والجن ، فلم يؤمن استحق عقاب الله تعالى ، كما يستحق أمثاله من الكافرين ، الذين بعث إليهم الرسل ، وهذا أصل متفق عليه بين الصحابة التابعين ، وأئمة المسلمين وسائر الطوائف المسلمين أهل السنة والجماعة ، وغيرهم)<sup>(٣)</sup> .

وقد سبق الحديث عن الأحاديث الدالة على عموم رسالته ﷺ ، والتعليق عليها وسياق الأقوال في هذه المسألة في مبحث عموم رسالة النبى ﷺ إلى الجن ، والإنس فنكتفي بما ذكر هناك .

---

(١) سورة الأحقاف الآية ٣٢ .

(٢) أحكام المرجان في أحكام الجن ص ٥٠ .

(٣) الفتاوى ٩/١٩ .

## المبحث الثالث

### قدرات الجن وأعمالهم

أعطى الله الجن قدرة على التصور والتشكل ، بأي شكل أرادوا في صورة الإنسان أو الحيوان ، أي كائنات أخرى على اختلافها ، يقول ابن تيمية : (والجن يتصورون في صور الإنس والبهائم ، فيتصورون في صورة الحيات والعقارب وغيرها ، وفي صور الإبل والبقر والغنم والخيل والبغال ، والحمير وفي صور الطير وفي صورة بني آدم ، كما أتى الشيطان قريشا في صورة سراقة بن مالك بن جعشم لما أرادوا الخروج إلى بدر .. وكما روي أنه تصور في صورة شيخ نجدي، لما اجتمعوا بدار الندوة هل يقتلوا الرسول ، أو يحبسوه أو يخرجوه) (١) .

وقد ذكر البخاري رحمه الله تعالى أحاديث عدة تدل على هذا المعنى ، وأن الجن يتشكلون بأشكال مختلفة ، وأن الله اعطاهم هذه القدرة ، ومن ذلك حديث أبي هريرة ونصه :

عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : وكلني رسول الله ﷺ بحفظ زكاة رمضان ، فأتاني آت فجعل يحثو من الطعام ، فأخذته فقلت : لأرفعنك إلى رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث فقال : إذا أويت إلى فراشك ، فاقرا آية الكرسي ، لن يزال عليك من الله حافظ ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح ، فقال النبي ﷺ ((صدقك وهو كذوب، ذاك شيطان)) (٢) .

فهذا الحديث يدل على أن أبا هريرة رضي الله عنه ، رأى الشيطان في صورة إنسان ، وكان يكلمه ويحادثه .

---

(١) مجموع الفتاوى ٤٤/١٩ - ٤٥ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٧٥) في كتاب بدء الخلق .

ومما يدل على هذا أيضا ما روى البخاري في صحيحة ، عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من رآني في المنام فقد رآني ، فإن الشيطان لا يتمثل بي» (١) .

والحديث دليل على أن الشيطان يمكن أن يتمثل بأي أحد ، بحيث يلتبس على الإنسان عندما يراه ، فيعتقد أنه هو الأصل فيما عدا سيدنا محمد ﷺ ، فإن الشيطان لا يتمثل به ، ومفهوم المخالفة أن من عداه فانه يتمثل به .

ومما يتشكلون عليه الجن ، تشكلهم في صورة حيات ، فإن الجن قد تتشكل بالحيات ، وتسكن البيوت وتظهر للناس ، ولهذا نهى رسول الله ﷺ عن قتل حيات البيوت خشية ، أن يكون هذا المقتول جنيا .

وقد روى البخاري في ذلك حديث عن ابن عمر ، أنه كان يقتل الحيات قال : فلقيت أبا لبابة ، فأخبرني أن النبي ﷺ قال : «لا تقتلوا الحيات إلا الأبرتر ، وذي الطفتين ، فإنه يسقط الولد ، ويذهب البصر فاقتلوه» (٢) .

ومما يوضح هذا الحديث ، وبينه ما رواه مسلم في صحيحه ، عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة ، أنه قال : دخلت على أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، في بيته فوجدته يصلي ، فجلست أنتظره حتى يقضي صلاته ، فسمعت تحريكا في عراجين ، في ناحية البيت ، فالتفت فإذا حية ، فوثبت لأقتلها ، فأشار إلي أن أجلس فجلست ، فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار ، فقال : أترى هذا البيت ؟ فقلت : نعم ، قال : كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس ، قال : فخرجنا مع رسول الله ﷺ إلى الخندق ، فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله ﷺ بأنصاف النهار ، فيرجع إلى أهله ، فاستأذنه يوما ، فقال له رسول الله ﷺ : «خذ عليك سلاحك ، فأني أخشى عليك قريظة» ، فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع فإذا امرأته بين البابين

(١) صحيح البخاري ٧١/٨ - ٧٢ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٣١١) في كتاب بدء الخلق .

قائمة ، فأهوى إليها الرمح ليطعنها به ، وأصابته غيره ، فقالت له : اكف عليك رمحك ، فدخل فإذا بحية عظيمة منطوية على الفسراش ، فأهوى إليها بالرمح فانتظمها به ، ثم خرج فركزه في الدار ، فاضطربت عليه ، فما يدري أيهما كان أسرع موتا الحية ، أم الفتى ؟ قال : فجئنا إلى رسول الله ﷺ فذكرنا ذلك له ، وقلنا : ادع الله يحييه لنا ، فقال : «استغفروا لصاحبكم» ثم قال : «إن بالمدينة جنا قد أسلموا ، فإذا رأيتم منهم شيئا ، فاذنوه ثلاثة أيام ، فإن بدا لكم بعد ذلك ، فاقتلوه فإنما هو شيطان» (١) .

وفي رواية : «إن لهذه البيوت عوامر ، فإذا رأيتم شيئا منها ، فخرجوا عليها ثلاثا فإن ذهب وإلا فاقتلوه ، فإنه كافر» ، وقال لهم : «اذهبوا فادفنوا صاحبكم» (٢) ، فهذه الحية التي قتلها هذا الانصاري ، كانت جنيا فلما قتله هذا الرجل قتله الجن به ، ولذلك أمر الرسول المسلمين أن لا يقتلوا هذه الحيات حتى يستأذنوها ويخرجوها ثلاثة أيام .

يقول النووي في شرح هذا الجزء من الحديث : «فأذنوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك ، فاقتلوه فإنما هو شيطان» يقول : (قال العلماء : معناه وإذا لم يذهب بالإنذار علمتم أنه ليس من عوامر البيوت ، ولا ممن أسلم من الجن ، بل هو شيطان فلا حرمة عليكم فاقتلوه ولن يجعل الله له سبيلا للانتصار عليكم ، بثأره بخلاف العوامر ومن أسلم) (٣) .

قال القرطبي في تفسيره : (قال علماؤنا رحمة الله عليهم : لا يفهم من هذا الحديث أن هذا الجان الذي قتله هذا الفتى كان مسلما ، وأن الجن قتلته به قصاصا ، لأنه لو سلم أن القصاص مشروع بيننا ، وبين الجن لكان إنما يكون في العمد المحض ، وهذا الفتى لم يقصد ولم يتعمد قتل نفس مسلمة ، إذ لم يكن عنده علم من

(١) انظر صحيح مسلم ١٧٥٦/٤ - ١٧٥٧ .

(٢) انظر صحيح مسلم ١٧٥٧/٤ .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٣٥/١٤ - ٢٣٦ .

ذلك ، وإنما قصد إلى قتل ما سوغ قتل نوعه شرعا ، فهذا قتل خطأ ولا قصاص فيه ، فالأولى أن يقال : إن كفار الجن أو فسقتهم ، قتلوا الفتى بصاحبهم عدوا وانتقاما .  
وإنما قال النبي ﷺ : ((إن بالمدينة جنا قد أسلموا)) ليبين طريقا يحصل به التحرز من قتل المسلم منهم ، ويتسلط به على قتل الكافر منهم) (١) .

قلت : عندما يتشكل الجن بشكل إنسان أو حيوان ، يمكن رؤيته وقتله ، لأنه في هذه الحالة يتحكم فيه ، الشكل الذي تشكل به والله أعلم .  
وكثيرا ما يتشكل الجن في صورة كلب أسود ، أو قط أسود أو غيرها من الأشكال السود البهيمية السود .

قال ابن تيمية : (الكلب الأسود شيطان الكلاب ، والجن تتصور بصورته كثيرا ، وكذلك بصورة القط الأسود ، لأن السود أجمع للقوى الشيطانية من غيره ، وفيه قوة الحرارة) (٢) .

وكلام ابن تيمية ، يؤيد امر النبي بقتل الكلاب ، قال العيني : واخذ مالك واصحابه وكثير من العلماء ، جواز قتل الكلاب الا ما استثنى منها ، ولم يروا الأمر بقتل ما عدا المستثنى منسوخا ، بل محكما وقام الاجماع على قتل العقور منها واختلفوا في قتل ما لا ضرر فيه ، فقال امام الحرمين امر الشارع اولا ، بقتلها كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها الا الأسود البهيم ، ثم استقر الشرع على النهي عن قتل جميعها ، الا الاسود (لحديث عبدالله بن مغفل المزني ، لولا ان الكلاب امة من الأمم لامرت بقتلها ، رواه اصحاب السنن الأربعة ، ومعنى البهيم شيطان بعيد عن المنافع قريب من المضرة ، وهذه أمور لا تدرك بنظر ولا يوصل اليها بقياس ، وإنما ينتهي إلى ما جاء عن الشارع) (٣) .

(١) الجامع لأحكام القرآن ٣١٦/١ - ٣١٧ .

(٢) مجموع الفتاوى ٥٢/١٩ .

(٣) رواه البخاري (٣٣٢٣) في كتاب بدء الخلق ، وأخرجه مسلم (١٥٧٠) .



((عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ أنه صلى صلاة فقال : إن الشيطان عرض لي ، فشد علي يقطع الصلاة علي ، فأمكنني الله منه .. فذكره)) .  
 وقال ابن حجر في تعليقه ، على هذا الحديث : (أن الشيطان قد يتصور ببعض الصور ، فتمكن رؤيته ، وأن قوله : «إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم» (١) مخصوص بما إذا كان على صورته التي خلق ، فانه يظهره للإنس بالشرط المذكور: يقصد إذا اتشكلوا بغير صورهم) (٢) .

ومن أعمال الجن التي يستطيعون القيام بها ، ذكرت في هذا الباب كذلك المقدرة على استراق السمع من السماء ، وقد جاء ذلك مذكورا في حديث عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((إن الملائكة تنزل في العنان — وهو السحاب — فتذكر الأمر قضي في السماء ، فتسترق الشياطين السمع فتسمعه ، فتوحيه إلى الكهان ، فيكذبون منها مائة كذبة ممن عند أنفسهم)) (٣) ، وفي رواية عن عروة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال : ((الملائكة تتحدث في العنان ، والعنان : الغمام ، بالأمر يكون في الأرض ، فتستمع الشياطين الكلمة فتقرها في أذن الكاهن كما تقر القارورة ، فيزيدون معها مائة كذبة)) (٤) .

فهنا الجن لهم القدرة على الصعود إلى السماء ومحاولة استراق السمع ، وقد سبق الكلام على هذه الجزئية مما يغني عن إعادة الحديث عنها هنا .

(١) سورة الأعراف الآية ٢٧ .

(٢) فتح الباري ٤/٨٩٤ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٢١٠) في بدء الخلق و(٣٢٨٨) (٥٧٦٢) (٦٢١٣) (٧٥٦١) . ومسلم (٢٢٢٨) .

(٤) أخرجه البخاري (٣٢٨٨) .

ومن أعمال الجن التي يستطيعون القيام بها الصد عن ذكر الله ، وعن الصلاة كما قال تعالى : ﴿انما يريد الشيطان ان يصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون﴾ (١) .

وقد أخبر النبي ﷺ في الحديث ، ان الشيطان يحاول مع النائم ، أن يعقد على قافية ثلاث عقد ، إذا هو نام ويقول له عليك ليل طويل فتم ، والحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : «يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم — إذا هو نام — ثلاث عقد ، يضرب على كل عقدة مكانها : عليك ليل طويل ، فارقد ، فإن استيقظ ، فذكر الله انحلت عقدة ، فإن توضأ انحلت عقدة ، فإن صلى انحلت عقدة كلها فأصبح نشيطا طيب النفس ، ولا أصبح خبيث النفس كسلان» (٢) .

قال العيني : (مطابقة للترجمة ظاهرة ، لأن الشيطان عقد على قافية الرأس وهي من أعمال الشيطان ، وصفاته القبيحة ومعنى يعقد يتكلم عليه والقافية مؤخر الرأس ومنه قافية الشعر) (٣) ، فالشيطان هنا يحاول تثبط الانسان عن الصلاة ومحاوله تغيت هذا الفضل على بني آدم ، قال تعالى : ﴿انما يريد الشيطان أن يصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون﴾ (٤) .

ومن صفات الشيطان وأعماله القبيحة ، بوله في أذن النائم حتى لا يقوم لصلاة الفجر ، فانه ذكر عن النبي ﷺ رجل نام حتى طلع الفجر ، فقال ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه ، وهذا من أخبت أعماله وأكثرها ، وهو من الصد عن ذكر الله ، ومحاوله أغواء الناس وأبعادهم عن طريق الله ، عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : «ذكر عند النبي ﷺ رجل نام ليلة حتى أصبح ، قال : ذاك رجل بال الشيطان في أذنيه ، أو قال : في أذنه» (٥) ، والظاهر ان هذا البول بعد العقد ، فمن لم يستيقظ للصلاة يحصل له البول ومن أعانه الله ، واستيقظ فانه يسلم من هذا البول ، وان لم يسلم من العقد ، لانه عام في كل أحد .

(١) سورة المائدة ٩١ .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق ح (٣٢٦٩) .

(٣) عمدة القاري ١٧٠/١٥ .

(٤) سورة المائدة ٩١ .

(٥) أخرجه البخاري لشرح صحيح البخاري ح (٣٢٧٠) في كتاب بدء الخلق .

ومن أعمال الشيطان التي ذكرت في هذا الكتاب ، الوسوسة في صدور الناس ومحاولة أذخال التشكيك إلى نفوسهم ، والشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح ، عن صفية بنت حيي قالت : «كان رسول الله ﷺ معتكفا ، فأتيته أزوره ليلا ، فحدثته ، ثم قمت فانقلبت ، فقام معي ليقبني — وكان سكنها في دار أسامة بن زيد — فمر رجلان من الأنصار ، فلما رأيا النبي ﷺ أسرعا فقال النبي ﷺ : على رسلكما ، أنها صفية بنت حيي ، فقالا : سبحان الله يارسول الله ، قال : إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم ، وإنني خشيت أن يقذف في قلوبكما سوءا ، أو قال : شيئا» (١) ، وما دام له هذه القدرة فإنه لن ينخر في أفواه الناس وأضلّالهم .

قال ابن حجر وفي هذا الحديث (أن الله جعل للشيطان القدرة على التوصل إلى باطن البدن ، وقيل بل ورد على سبيل الاستعارة) (٢) .

ولعل ما يشهد لهذا الحديث ، حديث الوسوسة ونصه ما يلي : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : «يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خلق كذا ؟ من خلق كذا ؟ حتى يقول : من خلق ربك ؟ فإذا بلغه فليستعذ بالله ولينته» (٣) .

وفعل الشيطان هذا محاولة للتشكيك ، والاضلال التي تكفل الشيطان واقسم على فعلها ، ولذلك أمر الرسول ﷺ بالانتهاء عنها ، فإنه انجح علاج وأقومه ، يقول صاحب منار القاري : (أن هذه الوسوس الشيطانية كثيرة ، فمنها ما يتعلق بصفات الباري جل جلاله ، أو صفات رسول الله ﷺ ، ومنها ما يتعلق بالقرآن ، ومنها ما يتعلق بالغيبات كالبعث وعذاب القبر ، والجنة والنار ، والملائكة إلى غير ذلك من عقائد إيمان ، فيجب الاستعاذة منه عند محاولته التشكيك في هذه العقائد ، قال الخطابي : أن الشيطان إذا وسوس بذلك ، فاستعاذ الشخص منه ، وكف عن مطاولته اندفع ، وإن الاسترسال معه ، ولو بقرع الحجة بالحجة غير مأمون ، لأن الشيطان ليس لوسوسته انتهاء) (٤) .

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٨١) في كتاب بدء الخلق .

(٢) انظر فتح الباري ٣٩٣/٦ — ٣٩٤ ، وانظر عمدة القاري ١٧٥/١٥ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٢٧٠) في كتاب بدء الخلق ، وأخرجه مسلم (١٣٤) .

(٤) منار القاري ١٧٢/٤ .

قال ابن حجر : (فإن الانسان ينبغي أن يعلم أن الشيطان ، يريد أفساد دينه وعقله بهذه الوسوسة ، وينبغي دفع هذه الوسوس ، بالاتجاه إلى الله تعالى) (١) .  
وهناك حديث آخر ذكره البخاري ، يدل على أن الشيطان يكثر من هذه الوسوسة ، حين أشتغال الإنسان بالعبادة وإقباله على طاعة ربه ، وبالتالي زيادة إيمانه وقوته ، هو حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال النبي ﷺ : ((إذا نودى بالصلاة أدبر الشيطان ، وله ضراط ، فإذا قضى أقبل ، فإذا ثوب بها أدبر ، فإذا قضى أقبل حتى يخطر بين الإنسان وقلبه ، فيقول : اذكر كذا وكذا ، حتى لا يدري أثلاثا صلى أم أربعاً ، فإذا لم يدر ثلاثا صلى ، أو أربعاً سجد سجدي السهو)) (٢) .

وفي هذا الحديث أن الشيطان يذكر الانسان ، في صلاته بأشياء كثيرة هو خارج الصلاة غافل عنها ، وما ذلك التذكير إلا اغواء وصد عن سبيل الله ، ومحاولة من الشيطان لابتعاد الانسان عن هذه الصلاة ، وأشغاله عنها حتى أن الانسان لا يدري كم صلى من شدة أشغال الشيطان له ، ولا يسلم من هذه الأذية أحد ، ولذلك أرشد النبي ﷺ إلى الاستعاذة وإلى سجود السهو ، وقد كان الشيطان اللعين يحاول مع النبي ﷺ يقطع صلاته عليه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((إن الشيطان عرض لي فشد علي بقطع الصلاة علي ، فأمكنني الله منه .. فذكره)) (٣) .

وفي رواية أخرى ، أنه مارد من الجن حاول قطع الصلاة على النبي ، وأشغاله عنها فدعته النبي من حلقه حتى وجد برد لسانه وهم أن يربطه إلى سارية المسجد ، ولكن تذكر قول نبي الله سليمان (هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) (٤) فأطلقه (٥) .

(١) انظر فتح الباري ٣٩٧/٦ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٨٥) في كتاب بدء الخلق .

(٣) أخرجه البخاري خ (٣٢٨٤) في كتاب بدء الخلق .

(٤) سورة ص الآية ٣٥ .

(٥) انظر عمدة القاري ١٧٦/١٥ ، وفتح الباري ٣٩٤/٦ .

وفي هذا الحديث أن الشيطان حريص على هذا الفعل ، حتى أنه كاد بخاطر بحياته ، ونفسه من أجل الصد عن ذكر الله ، ومحاولة أشغال النبي عن صلاته .  
ومن أعمال الشيطان كذلك ، وهي متعلقة بالصد عن العبادة والطاعة ، تزين الالتفات للمصلي وهذا التزين اختلاس من الشيطان لصلاة العبد ، فإن الشيطان يحاول تضيق هذه الصلاة ، ويحاول أن يزین هذه الالتفات للمصلي ، «قال عائشة رضي الله عنها ، سألت النبي ﷺ عن التفات الرجل في الصلاة فقال : هو اختلاسه يختلس الشيطان من صلاة أحدكم» (١) .

ومن أعمال الشيطان كذلك ، محاولة إيذاء المؤمن حتى في النوم ، وإزعاجه بأشياء يترأى له فيها في النوم حتى يزعجه ، عن عبدالله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي ﷺ قال : «الرؤيا الصالحة من الله ، والحلم من الشيطان فإذا حلم أحدكم حلما يخافه فليبصق عن يساره ، وليتعوذ بالله من شرها ، فإنها لا تضره» (٢) .

قال العيني : (قوله : والحلم من الشيطان : أي الرؤيا الغير الصالحة أي الكاذبة أو السيئة ، وإنما نسبت إلى الشيطان ، لأن الرؤيا الكاذبة يريه بها الشيطان ليسيء ظنه ويحزنه ، ويقل حظه من شكر الله ، ولهذا امره بالبصق عن يساره ، وعن أبي الجوزي الرؤيا والحلم بمعنى واحد ، لأن الحلم ما يراه الإنسان في نومه ، غير أن صاحب الشرع خص الخير باسم الرؤيا ، والشر باسم الحلم ، وقوله : فإذا حلم أحدكم ، بفتح اللام قال ابن التين ، وحلم بضم اللام عنه بمعنى عفى عنه ، وحلم بالكسر يقال حلم الأديم ذا شب قبل أن يدفع ، قوله : حلما : مصدر بضم اللام وسكونها ، ويجمع على احلام في القلة ، وحلوم في الكثرة ، وإنما جمع وأن كان مصدر الاختلاف أنواعه ، وهو في الأصل عبارة عما يراه الرائي في منامه حسنا ، كان أو مكروها ، قوله : يخافه : جملة في محل نصب ، لأنها صفة لقوله

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٩١) في كتاب بدء الخلق و(٤٣٦٥) (٤٣٨٦) (٧٤١٨) .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٩٢) في كتاب بدء الخلق (٥٧٤٧) (٦٩٨٤) (٦٩٨٦) (٦٩٩٥) (٦٩٩٦) .

(٧٠٠٥) (٧٠٤٤) . وأخرجه مسلم (٢٢٦١) (٦٠٣٢) .

حلما ، قوله : فليبصق : دحر الشيطان بذلك كرمي الجمار ، كما يتقل عند الشيء القدر يراه ، ولا شيء أفقر من الشيطان ، وذكر الشمال لأن العرب عندها إتيان الشر كله ، من قبل الشمال ولذلك سمتها الشومي ، وكانوا يتشائمون بما جاء من قبلها من الطير ، وأيضا ليس فيها كثير عمل ولا معاش ولا أكل ولا شرب ، قوله : فانها : أي فان الحلم ، وانما انت الضمير باعتبار أن الحلم هو الرؤيا السيئة الكاذبة المكروهة ، والرؤيا المكروهة هي التي تكون عن حديث النفس وشهواتها ، وكذلك رؤيا التهويل والتخويف ، يدخله الشيطان على الإنسان ليشوش عليه في البقطة ، وهذا النوع هو المأمور بالاستعاذة منه ، لأنه من تخيلاته ، فإذا فعل المأمور به صادقا ، أذهب الله عنه ما أصابه من ذلك<sup>(١)</sup> .

تلك هي الأعمال التي يقوم بها الشيطان ، وقد وردت جميعها في كتاب البخاري ، ولكثرة الشبه وهذه الأعمال وخطرها فقد أرشد الشارع إلى أمور تحمي الإنسان من الشيطان ، إذا هو تمسك بها ومن هذه الأمور الوقاية والتحرز من الشيطان موضوع المبحث الرابع .

## المبحث الرابع الوقاية والتحرز من الشيطان

إن كيد الشيطان ضعيف مهما بلغ من الاحكام والقدرة ، قال تعالى : ﴿إن كيد الشيطان كان ضعيفا﴾ (١) .

ولقد أرشد الله عباده المتمسكين بدينهم إلى أمور يمكنهم بها التخلص ، ودفع أذى الشيطان ، وأهم الأمور التي تحمي الإنسان من أذى الشيطان ، وذكرت في كتاب بدء الخلق وهي أعظمها نفعا وأكثرها فائدة وهي طاعة الله والاعتصام به والتوكل عليه والاختذ بدينه بقوة ، قال الله تعالى : ﴿أن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين﴾ (٢) .

والذي يدل على ما قلناه ما روى البخاري من حديث عمر بن الخطاب ، والذي سبقت الإشارة إليه ، والذي فيه دخول عمر على النبي ، وعنده نساء من الانصار ، وفي الحديث ((والذي نفسي بيده ، ما لقيت الشيطان سالكا فجا ، إلا سلك فجا غير فحك)) (٣) .

قال العيني : (الفج : الطريق الواسع ، ويحتمل ان هذا ضرب مثلا لبعد الشيطان وأعوانه عن عمر رضي الله عنه ، وأنه لا سبيل لهم عليه ، لقوته في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) (٤) ، فلشدة عمر وقوى تمسكه ، بدين الله عزوجل خاف الشيطان منه ، وصار يهرب منه .

(١) سورة النساء الآية ٧٦ .

(٢) سورة الحجر الآية ٤٢ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٢٩٤) في كتاب بدء الخلق و(٣٦٨٣) (٦٠٨٥) ، وأخرجه مسلم (٢٣٩٧) .

(٤) عمدة الباري ١٥/١٨١ .

وهذا والله أعلم عام لكل من اعتصم بالله ، وأخلص في ذكره والتوكل عليه ، يقول ابن القيم : (وبالذكر يصرع العبد الشيطان ، ويطرده عنه كما يصرح الشيطان أهل الغفلة ويستولى عليهم) <sup>(١)</sup> ، فماذا من الإنسان المتمسك المعتصم ، يؤذي الشيطان فإن كل ما زاد تمسكه زاد أذاه وقهره للشيطان .

ويقول ابن القيم كذلك : (إن أهم وأكبر فوائد الذكر ، هو طرد الشيطان وابعاد وساوسه عن العبد وطرده عنه) <sup>(٢)</sup> .

فإذا أكثر الإنسان من ذكر الله تعالى ، وتوكل عليه وزاد إيمانه ، ابتعد عنه الشيطان وسار مسالما ، لا يستطيع إغواءه ، ولذلك قال النبي ﷺ في حديث عبدالله بن مسعود قال رسول الله ﷺ : ((ما منكم من أحد إلا قد وكل به قرينه من الجن ، قالوا: وإياك يا رسول الله ؟ قال : وإياي إلا أن الله أعانني عليه ، فأسلم فلا يأمرني إلا بخير)) <sup>(٣)</sup> .

وسواء كان المراد بقوله أسلم أي من شره ، أو المراد أنه أسلم لله فلا يأمر إلا بكل ما يريد الله ، فإنه يدل على أن الشيطان مع كثرة الطاعة والعبادة ، يقل شره وأن كانت رواية مسلم بالفتح ، مما يرجع أن المراد أن الله يعينني عليه ، فأسلم من شره وأن كان كافرا .

ومن الأسباب المعينة على طرد الشيطان ، وجود أذكار يقولها الإنسان في أوقات مخصوصة بزمان معين ، فهي هنا خاصة بعكس العام ، فلا يقربن الشيطان فيها ونحن هنا نذكر هذه الأشياء ، وهي واضحة الدلالة ، وأولها حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : (( وكلني رسول الله ﷺ بحفظ زكاة رمضان ، فأتاني آت فجعل يحثو من الطعام ، فأخذته فقلت لأرفعنك إلى رسول الله ﷺ ،

(١) تهذيب مدارج السالكين لعبد المنعم العربي ص ٤٦٤ .

(٢) الأوابل الصيب من الكلم الطيب لابن القيم ص ٦٥ .

(٣) أخرجه مسلم ح (٢٨٠٤) .



فذكر الحديث فقال إذا أويت إلى فراشك فاقراً آية الكرسي ، فإن لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح ، فقال النبي ﷺ صدقك ، وهو كذوب ذاك الشيطان» (١) .

ففي هذا الحديث صدق النبي ، قول هذا الشيطان ، والشيطان اخبر بما يجري للانسان إذا قرأ آية الكرسي ، وأنه لا يقربه شيطان ، واخبر عن ذلك بعلم وخبره والله أعلم ، وصدق النبي هذا الخبر ، وأخبر أن الشيطان كذوب لكنه في هذه المرة صدق وأخبر بما يكون من أمر الشيطان حقاً ، هذا عند ارادة النوم يعني في المساء . وأما في حال اليقظة ، وإذا أراد الإنسان الوقاية من الشيطان ، فإن النبي ﷺ ارشد إلى أن يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، فانه يكون حرزا له ، وهذا الحديث رواه أبو هريرة رضي الله عنه : «عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتبت له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك» (٢) .

قال العيني : (الحرز الموضح الحصين ، ويسمى التعويذ أيضا حرزا ، واليوم المقصود ، الذي دعا فيه بهذه الدعوة المشتملة على الاعتراف ، بالوحدانية وعلى الشكر لله والإقرار بقدرته على كل شيء) (٣) .

ومن ذلك المحافظة على الأذكار المشروعة في كل وقت ، وفي كل شيء ومنها اذكار الصباح ، والمساء ، والأكل ، والنوم ، والجماع ، فانها تذهب الشيطان وتمنعه من المشاركة في الفعل ، «عن ابن عباس قال : قال النبي ﷺ : ولو أن أحدكم إذا أتى أهله ، قال : اللهم جنبني الشيطان ، وجنب الشيطان ما رزقني ، فإن كان بينهما ولد لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه» (٤) .

(١) أخرجه البخاري (٣٢٧٥) في كتاب بدء الخلق .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٩٣) في كتاب بدء الخلق (٦٤٠٣) وأخرجه مسلم (٢٦٩١) .

(٣) عمدة القاري ١٨٠/١٥ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٢٨٣) في كتاب بدء الخلق .

قال العيني : (لم يضره الشيطان أي لم يسلط عليه بالكلية ، والا فلا يخلو من الوسوسة) فالشيطان عند حصول هذه الأذكار ، فانه يمتنع من التسلط والإيذاء ، ولذلك حثنا النبي ﷺ على الحرص على ذكر اسم الله في كل شيء ، حتى عند دخول البيت واغلاق الباب وغيرها من الأمور ، ((عن جابر بن عبدالله رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : إذا استجبح الليل أو كان جنح الليل ، فكفوا صبيانكم فإن الشياطين تنتشر حينئذ ، فإذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم ، وأغلق بابك واذكر اسم الله ، وأطفئ مصباحك واذكر اسم الله ، وأوك سقائك واذكر اسم الله ، وخمر إناءك واذكر اسم الله ، ولو تعرض عليه شيئا)) (١) .

قال النووي : (في هذا الحديث الحث على ذكر الله عزوجل ، في هذه المواضع وبركة ذكر اسم الله عليها ، ويلحق بها كل ما في معناه ، قال اصحابنا يستحب ان يذكر اسم الله تعالى على كل امر ذي بال) (٢) .

ومما يقي من خطر الشيطان ووسوسته ، التعوذ بالله منه سواء في أوقات خاصة ومؤكدة ، مثل عند الغضب ، فان الشيطان يحب أن يفرق المسلمين ولذلك يوجد الشجار بينهم ، ويحاول اذكاء روح الخلاف والفرقة ، ولذلك حرص النبي على تعليم أصحابه عدم الغضب ومحاولة رد كيد الشيطان ، وجعل ذلك من أهم وأجمع شئون المسلمين ، وبه يحصل النفع العظيم ، جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال أوصني ، فقال : ((لا تغضب ، فردھا مرا ، فقال : لا تغضب)) (٣) .

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٨٠) في كتاب بدء الخلق و(٣٣١٦) (٥٦٢٣) (٥٦٢٣) (٦٢٩٥) (٦٢٩٦) ،

وأخرجه مسلم (٢٠١٢) .

(٢) انظر شرح مسلم للنووي ١٨٦/١٣ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٦١١٦) .

وهذا الحديث يدل على أن الغضب جماع الشر وأن التحرز منه جماع الخير<sup>(١)</sup> .

وقد روى البخاري حديث «عن سليمان بن صرد قال : كنت جالسا مع النبي ﷺ ورجلان يستبان ، فأحدهما أحمر وجهه ، وانتفخت أوداجه ، فقال النبي ﷺ اني لأعلم كلمة لو قالها ذهب عنه ما يجد ، لو قال : أعوذ بالله من الشيطان ذهب عنه ما يجد ، فقالوا له إن النبي ﷺ قال : تعوذ بالله من الشيطان ، فقال : وهل بي جنون ؟»<sup>(٢)</sup> .

ولذلك جاء في حديث آخر عن أحمد «إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار ، وإنما تطفأ النار بالماء ، فإذا غضب أحدكم فليتوضأ»<sup>(٣)</sup> .

فهذا الحديث يدل على أن الإنسان إذا تعوذ من الشيطان ، وتوضأ وذكر الله فإن الشيطان يبتعد عنه ويذهب عنه أثره هذا لغضب أو غيره ، الاستعاذة ان يقول الانسان أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، وهذا كافي<sup>(٤)</sup> .

قال في منار القاري : (وقوله لذهب عنه ما يجد) ، لأن الغضب من نزغات الشيطان ، وهو نوع من مس الشيطان للإنسان)<sup>(٥)</sup> .

وانتفاخ الاوداج كناية عن شدة الغضب ، والودج هو عرق في العنق ، وقيل هو عرق في الحلق<sup>(٦)</sup> .

---

(١) انظر جامع العلوم والحكم ٣٦٢/١ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٨٢) في كتاب بدء الخلق و(٦٠٤٨) (٦١١٥) ، وأخرجه مسلم (٢٦١٠) .

(٣) أخرجه أحمد ٢٢٦/٤ ، وأبو داود (٤٧٨٤) ، والبيهقي في شرح السنة (٤٥٨٣) وقال شعيب الأرنؤوط

سنده حسن ، انظر جامع العلوم والحكم ٣٦٦/١ .

(٤) انظر منار القاري ٥٧/٤ .

(٥) منار القاري ٦١/٤ .

(٦) انظر عمدة القاري ١٧٥/١٥ ، وفتح الباري ٣٩٤/٦ .

قال النووي : (قوله ﷺ للغضببان «اني لأعرف كلمة») يدل على أن للشيطان تأثير في تهيج الغضب ، وزيادته حتى يحمله على البطش بالمغضوب عليه ، أو اتلافه أو اتلاف نفسه أو شر بفعله يستحق به العقوبة في الدنيا ، والآخرة فإذا تعوذ الغضببان بالله من الشيطان الرجيم وصح قصده إلى ذلك ، فقد التجأ إلى الله تعالى وقصده واستجار به ، والله تعالى أكرم من أن يخذل من استجار به (١) .

ومن الأمور الخاصة التي يستعاذ بها من الشيطان ، عند سماع نهيق الحمار فإن الشيطان يتمثل لها ، وتراه بقدرة الله وخلق الإدراك لها ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : «إذا سمعتم صياح الديكة فأسألوا الله من فضله ، فإنها رأت ملكا ، وإذا سمعتم نهيق الحمار فتعوذوا بالله من الشيطان ، فإنه رأى شيطانا». قال العيني : (وهذا من خصائص الحمار ، فإن الله خلق له ادراكا يدرك به الشياطين ، وأمر بالاستعاذة عند سماع نهيق الحمار ، لحضور الشيطان فيخاف من شره فيرفع بالاستعاذة منه) (٢) .

وقد مر بنا الأمر بالاستعاذة من الشيطان ، متى أحس الإنسان بوجوده ، فإنه لا يأتي إلا للشر ، ولذلك قال النبي ﷺ في حديث الوسوسة ، وقول الشيطان من «خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق الله ، فإذا بلغه فليستعذ بالله ولينته» ، فامر هنا بالاستعاذة عند وجود الشيطان ، وقد قال تعالى: «وأما ينزغتك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله أنه هو السميع العليم» (٣) ، فإذا أحس الإنسان بالنزغ والوسوسة والكيد فإنه لا يحله إلا بالالتجاء إلى الله والاستعاذة به من كيد الشيطان ، ووسوسه ، فإذا استعذت بالله رد كيده ، وكف خطره وكان النبي ﷺ يفعل ذلك كثيرا (٤) .

(١) انظر شرح مسلم للنووي ٣٧٨/١٦ ، وانظر ارشاد الساري للقسطلاني ١٢٥/١٣ .

(٢) عمدة القاري ١٩٣/١٥ ، وانظر نفس المعنى في فتح الباري ٤٠٦/٦ .

(٣) سورة فصلت الآية ٣٦ .

(٤) انظر تفسير ابن كثير ١٠٣/٤ .

ولذلك ارشد النبي ﷺ إلى محاربة الشيطان ، والاستعاذة منه عند التثاؤب وأخير انه من الشيطان ، فيحذر الإنسان من تمكين الشيطان عليه ، وليكنتم هذا التثاؤب مما استطاع حتى يقهر الشيطان ، ويرد كيده .

عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : «التثاؤب من الشيطان ، فإذا تتأعب أحدكم فليرده ما استطاع ، فإن أحدكم إذا قال ها ضحك الشيطان» (١) .

وقوله (فليرده ما استطاع : أي ليكظم ويوضع يده على الفم ، لئلا يبلغ الشيطان مراده من تشويه صورته ، ودخوله فيه وضحه منه) (٢) .

قال الكرماني (وإذا قال ها) ضحك الشيطان ، هنا حكاية صوت التثاؤب يعني إذا بالغ في التثاؤب ضحك الشيطان ، فرحا بذلك (٣) .

يقول الإمام النووي : (قال العلماء أمر يكظم التثاؤب ، ورده ووضع اليد على الفم حتى ، لا يتمكن الشيطان منه) (٤) .

وفي رواية مسلم : (إذا تتأعب أحدكم فليمسك بيده على فيه ، فان الشيطان يدخل) (٥) .

ولعل وضع اليد واغلاق الفم حتى لا يدخل الشيطان ، ولعل من المناسب أيضا ذكر الله لوجود الشيطان وحضوره في مثل هذا الموضع ، ولأن ذكر الله عزوجل بطرده .

ومن الوقاية من الشيطان الوضوء والاستنثار فيه ، وهو واجب عن أكثر المذاهب ، (عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : إذا استيقظ — أراه أحدكم — من منامه فتوضأ ، فليستنثر ثلاثا ، فإن الشيطان يبيت على خيشومه» (٦) .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٨٩) في كتاب بدء الخلق و(٦٢٢٣) (٦٢٢٦) وأخرجه مسلم (٢٩٩٤) .

(٢) انظر الكواكب الدراري ٢٠٦/١٣ ، وإرشاد الساري ١٩٩/٧ .

(٣) انظر الكواكب الدراري ٢٠٦/١٣ ، وانظر وعدة القاري ١٧٨/١٥ .

(٤) انظر شرح مسلم للنووي ١٢٣/١٨ .

(٥) أخرجه مسلم ح (٢٩٩٥) .

(٦) أخرجه البخاري ح (٣٢٩٥) في كتاب بدء الخلق ، وأخرجه مسلم (٢٣٨) .

قال ابن حجر : (الاستئثار بأبلغ من الاستشاق ، فان من استئثر لا بد من الاستشاق بعكس الأول ، وفي هذا الحديث احتمال أن يكون المراد بهذا النص من لم يذكر الله قبل النوم ، ويحترز من الشيطان ، ويدل له حديث أبي هريرة السابق في حرس الصدقة ، لكن ظاهر العموم وربما كان المقصود هو منع دخول الشيطان من جهة الأنف ، وهو الراجح والراجح كذلك وجوب الاستئثار لكل من أراد الوضوء) (١) .

ويقول القسطلاني : (فإذا نام وترك الخيشوم بحاله استمر الكسل ، واستعص عليه النظر الصحيح ، وعسر الخضوع والقيام على حقوق الصلاة وآدائها) (٢) .  
فهذا علاج لطرد الشيطان والطهارة محبة إلى الله وملائكته ، قال تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ (٣) وعكس الطهارة محبة إلى الشيطان ولذلك يجب الحرص على الطهارة ، والمحافظة على الوضوء ، فانه يطرد الشيطان ولذلك ارشد به عند الغضب ، فان من الشيطان والوضوء يطرد الشيطان ، ويزيل نجاسته ويذهب بكيدته والله أعلم .

ولعلنا نختم هذا المبحث بذكر خصيصة مهمة ، تمنع الشيطان من التساط ومن الوسوسة ، وهي دعاء الله عزوجل فانه يرد كيد الشيطان ، والاتجاه به يمنع تسلطه وهذا من أكبر الأسباب ، ولذلك كان دعاء النبي ﷺ لعمار بن ياسر ان يجره من الشيطان استجاب الله له هذا الدعاء ، فصار عمارا معروفا بذلك ، «عن إبراهيم عن علقمة قال قدمت الشام ، فلقيت ابو الدرداء فقال : أفياكم الذي أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه ﷺ ؟» (٤) ، وفي رواية أخرى ، «الذي أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه هو عمار بن ياسر» (٥) .

(١) فتح الباري ٣٩٥/٦ .

(٢) ارشاد الساري ٢٠٤/٧ .

(٣) سورة البقرة الآية ٢٢٢ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٢٨٧) في كتاب بدء الخلق و(٣٧٤٢) (٣٧٤٣) (٣٧٦١) (٤٩٤٤) (٦٢٧٨) وأخرجه مسلم (٨٢٤) .

(٥) أخرجه البخاري (٣٢١٧) في بدء الخلق و(٣٧٤٣) (٣٧٦١) (٤٩٤٣) (٤٩٤٤) (٦٢٧٨) ، وأخرجه مسلم (٢٤) .

ومعنى إجارة الله (أي حفظ ووقاه ومنعه ، من تسلط الشيطان) (١) .  
قال الإمام ابن حجر : (قوله الذي اجاره الله من الشيطان ، يشعر ان له مزيه  
بذلك على غيره ومقتضاه ، أن للشيطان تسلطا وتمكنا ممن لم يجره الله منه) (٢) .  
ولذلك لا بد للانسان أن يحرص على الدعاء ، فلعل الله أن يجيره من نزغات  
الشياطين ، ويذهب عنه كيده .  
نسأل الله أن يجرنا من همزات الشياطين ، ووساوسهم وأن يجعلنا من عباده  
المخلصين الذين ليس للشيطان عليهم سبيل أمين .

---

(١) انظر الكواكب الدراري ٢٠٤/١٣ ، وعمدة القاري ١٧٧/١٥ .

(٢) فتح الباري ٣٩٤/٦ .

## **الفصل الثالث**

### **اليوم الآخر**

وفيه تمهيد وأربعة مباحث :

**المبحث الأول : مقدمات القيامة .**

**المبحث الثاني : عذاب القبر .**

**المبحث الثالث : خلق الجنة ودخول الموحدين لها .**

**المبحث الرابع : خلق النار وأعمال أهلها .**



## الفصل الثالث

### اليوم الآخر

#### تمهيد :

اليوم الآخر هو يوم القيامة ، وهو قيام الناس من قبورهم إلى الجزاء ، والحساب وله عدة أسماء منها يوم القيامة ، ويوم الحشر ويوم المعاد ويوم التغابن ، ويوم الدين ويوم النشور ويوم التلاق ، ويوم الفرع وغيرها من الأسماء ، وهذا يدل على عظم هذا اليوم وشدته (١) ، ويعرف بعض العلماء اليوم الآخر (بأنه الرجوع بعد الفناء والحياة بعد الموت لفصل القضاء) (٢) .

وسمي باليوم الآخر ، لأنه آخر أيام الدنيا ، أو لأنه آخر الأزمنة المحدودة (٣) .

ويعرف الشيخ محمد بن عثيمين اليوم الآخر ، بقوله : (هو يوم القيامة الذي لا يوم بعده ، حين يبعث الناس أحياء للبقاء ، أما في دار النعيم وأما في دار العقاب الأليم) (٤) .

وهذه هي حياة الآخرة التي لا فناء ولا انتهاء لها قال تعالى : ﴿وَأَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٥) أي هي الحياة الدائمة الباقية .

---

(١) انظر معجم الفاظ العقيدة ص ٤٥٣ .

(٢) انظر فتح الباري ٤٤٦/١٠ .

(٣) أنظر فتح الباري ١١٨/١ .

(٤) عقيدة أهل السنة والجماعة ص ٣٢ ، وانظر نفس التعريف في معجم الفاظ العقيدة ص ٤٥٣ .

(٥) سورة العنكبوت الآية ٦٤ .

## المبحث الأول مقدمات القيامة

أن للقيامة واليوم الآخر مقدمات ، أخبر بها النبي ﷺ وهذه المقدمات ذكر البخاري جزء بسيط منها ، عرضاً في كتاب بدء الخلق ونحن سوف نقصر عليها ، وقد دلت أحاديث كثيرة على قرب القيامة ، ولكن حدوثها مشروط ، بظهور علامات عليها ومقدمات لها ، كما في حديث عمر بن الخطاب : «قال : فأخبرني عن الساعة ، قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل ، فقال : أخبرني عن أماراتها» (١) .

قال النووي : (الامارات هي علامات قرب الساعة) (٢) .

وقال ابن الأثير : (هي علامات القيامة التي تسبقها ، وتدل على قربها وقيل هي ما تذكره الناس من صغار أمورها ، قبل أن تقوم الساعة ، وقبل هي أسبابها التي هي دون معظمها وقيامها) (٣) .

وقد ذكر البخاري أحاديث تدل على كثرة الفتن وتعددتها ، وأنها تكثر قرب الساعة ، ولعلنا نذكر معنى الفتنة ثم بعد ذلك ، نذكر الأحاديث التي ذكرها البخاري في هذا الكتاب .

### معنى الفتنة في اللغة :

الفتن : بكسر الفاء وفتح التاء ، جمع فتنة ، قال الأزهرى : (جميع معنى الفتنة في كلام العرب الابتلاء والامتحان ، وأصلها مأخوذ من قولك : فتنت الفضة والذهب ، أذبتهما بالنار ليتميز الردي من الجيد ، ومن هذا قول الله عز وجل : ﴿يوم هم على النار يفتنون﴾ (٤) ، أي يحرقون بالنار) (٥) .

---

(١) الحديث سبق تخريجه مراراً .

(٢) شرح مسلم للنووي ١٥٨/٠ .

(٣) النهاية في غريب الحديث ٤٦٠/٢ .

(٤) سورة الذاريات الآية ١٣ .

(٥) تهذيب اللغة ٢٠٦/١٤ .

وقال الراغب الأصفهاني : (أصل الفتن إدخال الذهب في النار لتظهر جودته من رداعته ، ويستعمل في إدخال الإنسان النار) (١) .

وهذا هو الأصل في معنى الفتنة ، وهي أيضاً تطلق في اللغة على معاني أخرى عديدة ، منها الكفر ، كما في قوله تعالى : ﴿والفتنة أشد من القتل﴾ (٢) ، والإزالة والصرف عن الشيء ، كما في قوله تعالى : ﴿وان كادوا ليفتنونك﴾ (٣) ، أي ليزيلونك ، ويقال : فتنت الرجل عن رأيه ، أي أزلته عما كان عليه ، ومنها أيضاً القتل ، ومنه قوله تعالى : ﴿إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا﴾ (٤) .

والجنون كما في قوله تعالى : ﴿فستبصر ويبصرون بأيكم المفتون﴾ (٥) ، والعذاب ومنه قوله : ﴿ذوقوا فتنتكم هذا الذي كنتم به تستعجلون﴾ (٦) .

وأيضاً : على ما يدفع إليه الإنسان من شدة ورخاء ، وفي الشدة أظهر معنى ، وأكثر استعمالاً ، قال تعالى : ﴿ونبلوكم بالشر والخير فتنة﴾ (٧) (٨) .

وقال ابن الأثير : (الفتنة : الامتحان والاختبار .. وقد كثر استعمالها فيما أخرجه الاختبار للمكروه ، ثم كثر حتى استعمل بمعنى الإثم والكفر والقتال والاحراق والإزالة والصرف عن الشيء) (٩) .

وذكر الراغب أن الفتنة تكون من الأفعال الصادرة من الله تعالى ، ومن العبد كالبليّة والمصيبة والقتل والعذاب وغيرها ، من المكروهات ، فإن كانت من الله

(١) المفردات في غريب القرآن ص ٥٥٩ - ٥٦٠ .

(٢) سورة البقرة الآية ١٩١ .

(٣) سورة الإسراء الآية ٧٣ .

(٤) سورة النساء الآية ١٠١ .

(٥) سورة القلم الآية ٥ - ٦ .

(٦) سورة الذاريات الآية ١٤ .

(٧) سورة الأنبياء الآية ٣٥ .

(٨) انظر هذه المعاني في تهذيب اللغة ٢٩٧/١٤ - ٢٩٩ .

(٩) النهاية ٤١٠/٣ - ٤١١ .

فهي على وجه الحكمة ، وإن كانت من الإنسان بغير أمر الله ، فهي مذمومة ، فقد ذم الله الإنسان بإيقاع الفتنة ، كقوله : ﴿والفتنة أشد من القتل﴾ (١) ، وقوله : ﴿إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات﴾ (٢) .

هذا كلام ابن حجر في معنى الفتنة (٣) .

قال ابن حجر رحمه الله : (والفتن جمع فتنة ، قال الراغب : أصل الفتن ، إدخال الذهب في الدار ، لتظهر جودته من روائته ، ويستعمل في إدخال الإنسان النار ، كقوله تعالى : ﴿ذوقوا فتنكم﴾ (٤) ، وعلى ما يحصل عنه العذاب ، كقوله : ﴿ألا في الفتنة سقطوا﴾ (٥) ، وعلى الإختبار ، كقوله : ﴿وفتناك فتونا﴾ (٦) ، وفيما يدفع إليه من شدة ورخاء ، وفي الشدة أظهر حتى وأكثر استعمالاً ، قال تعالى : ﴿ونبلوكم بالشر والخير فتنة﴾ (٧) .

وقال غيره : (أصل الفتنة : الإختبار ثم استعملت ، فيما أخرجته المحنة والإختبار إلى المكروه ، ثم اطلقت على كل مكروه أو آيل إليه ، كالكفر والإثم والتحريق ، والفضيحة والفجور وغير ذلك .

وقد اطلع الله تعالى نبيه ﷺ على كثير من الابتلاءات والفتن ، التي ستصيب هذه الأمة في مستقبل الزمان (٨) .

### المعنى الاصطلاحي للفتنة :

لا يكاد يخرج المعنى الشرعي للفتنة عن المعنى اللغوي ، ولذلك رأينا المعاني الموجودة في الآيات لهذه الكلمة ، وقد عرفها الجرجاني ، فقال : (الفتنة ما يتبين به

(١) سورة البقرة الآية ١٩١ .

(٢) سورة البروج الآية ١٠ .

(٣) انظر هذه المعاني في المفردات في غريب القرآن ص ٥٦٠ .

(٤) سورة الذاريات الآية ١٤ .

(٥) سورة التوبة الآية ٤٩ .

(٦) سورة طه الآية ٤٠ .

(٧) سورة الأتلاء الآية ٣٤ .

(٨) فتح الباري ٥/١٣

حال الإنسان من الخير والشر ، يقال : فتنت الذهب بالنار ، إذا أحرقته بها لتعلم أنه خالص أو مشوب ، ومنه الفتان ، وهو الحجر الذي يجرب به الذهب والفضة (١) .  
وأما الفتن التي أخبر بها النبي ﷺ في أحاديثه وأن أمته سوف تبلى بالكثير منها وأنها ترسل عليها إرسال القطر فأغلبها من هذا القبيل أي من قبيل الاختبار والابتلاء ليعتبر حال الإنسان فيها من الخير والشر وتعلقه بها ، قال الحافظ ابن حجر : (وأصل الفتنة الامتحان والاختبار ، واستعملت في الشرع في اختبار كشف ما يكره ، ويقال فتنت الذهب إذا اختبرته بالنار لتتظر جودته ، وفي الغفلة عن المطلوب كقوله : ﴿إنما أموالكم وأولادكم فتنة﴾ (٢) ، وتستعمل في الإكراه على الرجوع عن الدين كقوله تعالى : ﴿إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات﴾ (٣) ، واستعملت أيضا في الضلال والإثم والكفر والعذاب ، ويعرف المراد حينما ورد بالسياق والقرائن (٤) .

وقد ذكر البخاري في الفتنة أحاديث منها :

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «يوشك أن يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر ، يفر بدينه من الفتن» (٥) .

وقد أخبر النبي ﷺ أن من أشراط الساعة ظهور الفتن العظيمة التي يلتبس فيها الحق بالباطل ، فتزلزل الإيمان ، حتى يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً ، ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً ، كلما ظهرت فتنة ، قال المؤمن : هذه مهلكتي ، ثم تتكشف ، ويظهر غيرها ، فيقول : هذه ، هذه ، ولا تزال الفتن تظهر في الناس إلى أن تقوم الساعة .

(١) التعريفات للرجزاني ص ٢١٢ .

(٢) سورة التغابن الآية ١٥ .

(٣) سورة البروج الآية ١٠ .

(٤) فتح الباري ١١/٧٦ .

(٥) أخرجه البخاري ح (٣٣٠٠) في كتاب بدء الخلق .

وروى الإمام مسلم عن أبي هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال : ((بادروا بالأعمال فتناً ، كقطع الليل المظلم ، يصبح الرجل مؤمناً ، ويمسي كافراً ، أو يمسي مؤمناً ويصبح كافراً ، يبيع دينه بعرض من الدنيا (١) .

والحديث يدل على فساد الزمان ، وكثرة الفتن عند قرب الساعة .

وفي حديث آخر بين النبي ﷺ أن أكثر الفتن التي تأتي إلى قيام الساعة إنما هي من قبل المشرق ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال ((رأس الكفر نحو المشرق ، والفخر والخيلاء في أهل الخيل والإبل ، والفدايين أهل الوبر ، والسكينة في أهل الغنم)) (٢) .

وفي حديث مشابه له يقول عقبة بن مسعود ، قال : ((أشار رسول الله ﷺ بيده نحو اليمن ، فقال : الإيمان يمان يمان هاهنا ، ألا إن القسوة وغلظ القلوب في الفدايين عند أصول أذناب الإبل ، حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضرة)) (٣) . وهذان الحديثان يدلان دلالة قوية ، أن الفتن من جهة المشرق .

والظاهر أن المشرق عام ، قال ابن حجر : (وأول الفتن كان منبعها من قبل المشرق ، فكان ذلك سبباً للفرقة بين المسلمين ، وذلك مما يحبه الشيطان ، ويفرح به وكذلك البدع تنشأ من تلك الجهة) (٤) .

ويقول العيني : (قوله : رأس الكفر نحو المشرق ، وفي رواية الكشيمهني : قبل المشرق ، بكسر القاف وفتح الباء أي من جهته يريد ، انه كان في عهده حين قال ذلك ، وفيه إشارة إلى شدة كفر المجوس لأن مملكة الفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة إلى المدينة وكانوا في غاية القوة والكثرة والتجبر حتى أن ملكهم مزق كتاب رسول الله ﷺ والدجال أيضاً يأتي من المشرق

(١) صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب الحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاهر الفتن ١٣٣/٢ مع شرح النووي .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٣٠١) في كتاب بدء الخلق (٣٤٩٩) (٤٣٨٨) (٤٣٨٩) (٣٤٩٠) وأخرجه مسلم (٥٢) .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٣٠٢) في كتاب بدء الخلق (٣٤٩٨) (٤٣٨٧) (٥٣٠٣) وأخرجه مسلم (٥١) .

(٤) فتح الباري ٤٩/١٣ .

من قرية تسمى رستاباذ فيما ذكره الطبري ، ومن شدة أكثر أهل المشرق كفراً ، وطغياناً أنهم كانوا يعبدون النار ، وأن نارهم ما انطفأت ألف سنة ، وكان الذين يخدمونها وهم السدنة خمسة وعشرون ألف رجل ( ١ ) ، وعند الملاحظة نرى أن المشرق منبع لكثير من الفتن .

ويقول الشيخ يوسف الوابل : ( فمن المشرق ظهر الخوارج والشيعة ، والروافض والباطنية والقدرية والجهمية والمعتزلة ، وأكثر مقالات الكفر كان منشؤها من المشرق من جهة الفرس المجوس ، والمانوية والمزدكية والبوذية وأخيراً ، وليس آخراً القاديانية والبهائية وغير ذلك ، من المذاهب الهدامة مثل الشيوعية والاحادية ، ويظهر من المشرق كذلك الدجال ويأجوج ومأجوج وغيرها ، من الفتن نسأل الله العافية والسلامة ) ( ٢ ) .

وبعد هذه الأحاديث يحسن بنا أن نشير إلى المقدمات التي ذكرها ، الامام البخاري عرضاً عند حديثه على أمور متعلقة بهذا الباب ، فقد ذكر البخاري فتنة المسيح الدجال ، وذكر صفاته وذلك في حديث ابن عباس :

عن أبْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « رأيت ليلة أسري بي موسى رجلاً آدم طويلاً ، جعداً كأنه من رجال شنوءة ، ورأيت عيسى رجلاً مربعاً ، مربع الخلق إلى الحمرة والبياض بسط الرأس ، ورأيت مالمالكاً خازن النار ، والدجال في آيات أراهن الله إياه ، فلا تكن في مرية من لقائه ، قال أنس وأبو بكرة عن النبي ﷺ تحرس الملائكة المدينة من الدجال » ( ٣ ) .

( ١ ) عمدة القاري ١٥ / ١٩١ .

( ٢ ) انظر اشراف الساعة : يوسف الوابل ص ٩٣ - ٩٥ .

( ٣ ) أخرجه البخاري ح ( ٣٢٢٠ ) في كتاب بدء الخلق ح ( ٣٣٩٦ ) ، وأخرجه مسلم ( ١٦٥ ) .

وظهور الدجال ثابت بالسنة والاجماع ، يقول الشيخ محمد العثيمين في تعليقه على لمعة الاعتقاد لابن قدامة : (قال ابن قدامة رحمه الله : ومن ذلك أشرراط الساعة: مثل خروج الدجال) ، يقول الشيخ ابن عثيمين حفظه الله ، وذكر المؤلف من أشرراط الساعة ما يأتي : خروج الدجال ، وهو لغة صيغة مبالغة من الدجل ، وهو الكذب والتمويه ، وشرعا : رجل مموه يخرج من آخر الزمان ، يدعي الربوبية وخروجه ثابت بالسنة والاجماع ، قال النبي ﷺ ((قولوا اللهم أني أعوذ بك من عذاب جهنم ، وأعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات)) (١) ، وكان النبي ﷺ ((يتعوذ من عذاب القبر في الصلاة)) (٢) (٣) .

ويقول الشيخ يوسف الوابل عند حديثه عن الدجال : (وهو من مقدمات الساعة الكبرى ، وعلامة كبيرة على قرب الساعة ، ويدل لذلك حديث مسلم ، عن عمران بن الحصين رضي الله عنه ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : «ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال» (٤) .

قال النووي : (أي أكبر فتنة وأعظم شرا منه) (٥) .

وقد ذكر البخاري في هذا الكتاب ، كذلك حديث يدل على قرب الساعة ، وهو طلوع الشمس من مغربها ، وهذا الحديث هو حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: ((عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : لأبى ذر حين غربت الشمس أتدري أين تذهب ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش ، فتستأذن فيؤذن لها ، ويوشك أن تسجد ، فلا تقبل منها ، وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها : ارجعي من حيث جئت ، فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى : ﴿والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم﴾ (٦) (٧) .

(١) أخرجه مسلم ح (٥٩٠) .

(٢) أخرجه البخاري ح (٨٣٣) ، وأخرجه مسلم ح (٥٨٩) .

(٣) شرح لمعة الاعتقاد لابن عثيمين ص ١١٨ - ١١٩ .

(٤) أخرجه مسلم ح (٢٩٤٦) .

(٥) شرح مسلم للنووي ٨٧/١٨ .

(٦) سورة يس الآية ٣٨ .

(٧) أخرجه البخاري ح (٣١١٤) .



قال تعالى : ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾ (١) .

قال اكثر المفسرين ، هي طلوع الشمس من مغربها (٢) .

فإذا قام الناس ورأوا ذلك ، لا ينفعهم الايمان لأن وقت التوبة ، قد انقطع ويدل لذلك حديث : ((عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا رآها الناس آمن من عليها ، فذاك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل)) (٣) .

قال القرطبي : (قال العلماء : وإنما لا ينفع نفساً إيمانها عند طلوع الشمس، من مغربها لأنه خلص إلى قلوبهم من الفرع ، ما تخدم معه كل شهوة من شهوات النفس ، وتفتت كل قوة من قوى البدن ، فيصير الناس كلهم — لإيقانهم بدنو القيامة — في حال من حضره الموت ، في انقطاع الدواعي إلى أنواع المعاصي عنهم ، وبطلانها من أبدانهم ، فمن تاب في مثل هذه الحال ، لم تقبل توبته ، كما لا تقبل توبة من حضره الموت) (٤) .

---

(١) الأنعام آية ١٥٨ .

(٢) انظر تفسير الطبري ٩٦/٨ ، وتفسير القرطبي ١٤٥/٧ ، وتيسير الكريم الرضى لابن سعدى ص ٢٤٤ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٤٦٣٥) وأخرجه مسلم ح (١٥٧) .

(٤) تفسير القرطبي ١٤٦/٧ .

## المبحث الثاني

### عذاب القبر

يعيش الإنسان هذه الحياة الدنيا ، ثم بعد ذلك يموت ، وهذه سنة الله عز وجل في خلقه ، فإنه سبحانه وتعالى قدر على كل إنسان الموت ﴿أنتك ميت وأنهم ميتون﴾ (١) ، ثم بعد الموت يعيش الإنسان حياة تسمى حياة البرزخ ، هي الحياة في القبر إلى أن تقوم القيامة ، وحياة القبر هذه هي أول منازل الآخرة ، وهي حياة يعيشها الإنسان ، أما في عذاب أو في نعيم ، وقد ذكر البخاري هذه الحياة بحديث سوف نذكره ، والمقصود بعذاب القبر هو الفتنة التي تحصل في القبور ، والسؤال من الملكين ، ثم بعد ذلك يفتح له نافذة إلى النار أو نافذة إلى الجنة (٢) .

ويدل لذلك حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : «أن العبد إذا وضع في قبره، وتولى عنه أصحابه — وأنه يسمع قرع نعالهم — أتاه ملكان ، فيقعدانه فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ محمد ﷺ فأما المؤمن ، فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله ، فيقال له انظر إلى مقعدك من النار ، قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة فيراهما جميعاً ، وأما المنافق والكافر فيقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول : لا أدري أقول ما يقول الناس ، فيقال : لا دريت ولا تليت ويضرب بمطارق من حديد ضربة ، فيصيح يسمعا من يليه غير الثقلين» (٣) .

وهذه المسألة مسألة متفق على إثباتها عند أهل الإسلام ، إلا ما ضلت فيه بعض الفلاسفة، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (مذهب سائر المسلمين ، بل وسائر أهل الملل إثبات القيامة الكبرى ، وقيام الناس من قبورهم ، والثواب والعقاب

(١) سورة الزمر الآية ٣٠ .

(٢) انظر الفتاوى ٢٥٧/٤ .

(٣) أخرجه البخاري ج ١٣٧٤ .

هناك — وإثبات الثواب والعقاب في البرزخ — ما بين الموت إلى القيامة — هذا هو قول السلف قاطبة ، وأهل السنة والجماعة ، وإنما أنكر ذلك قليل من أهل البدع ( ١ ) .

ويقول الحافظ بن حجر : (الجمهور بل جميع أهل السنة وغيرهم ، يقولون بإثبات عذاب القبر ، وأكثر المعتزلة موافقون لأهل السنة في هذا خلاف ، لمن نفاه من الخوارج وبعض المعتزلة) ( ٢ ) .

ثم قال الحافظ : (وعذاب القبر حاصل لمن يستحقه من الموتى ، سواء قبر أو لم يقبر ، وإنما اضيف العذاب إلى القبر لكون معظمة يقع فيه ، ولكون الغالب على الموتى ، أن يقبروا وإلا فالكافر ومن شاء الله تعذيبه من العصاة ، يعذب بعد موته ولم يدفن ولكن ذلك محجوب عن الخلق ، إلا من شاء الله تعالى) ( ٣ ) .

قال شيخ الإسلام في العقيدة الواسطية : (ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمان بكل ما أخبر به النبي ﷺ مما يكون بعد الموت ، فيؤمنون بفتنة القبر وبعذاب القبر ونعيمة فأما الفتنة فأن الناس يمتحنون في قبورهم ، فيقال للرجل من ربك ؟ وما دينك ؟ وما نبيك ؟ فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا ، وفي الآخرة فيقول المؤمن ربي الله ، ونبي محمد وديني الإسلام ، وأما المرتاب فيقول هاه هاه لا أدري ، سمعت الناس يقولون شيئاً ، فقلته فيضرب بمرزبة من حديد ، فيصبح صيحة يسمعه كل شيء ، إلا الإنسان ولو سمعها لصعق ، ثم بعد هذه الفتنة إما نعم ، أو أما عذاب إلى أن تقوم القيامة الكبرى ، فتعاد الأرواح إلى الاجساد) ( ٤ ) .

---

(١) الفتاوى ٢٦٢/٤ .

(٢) فتح الباري ٢٣٣/٣ .

(٣) أنظر فتح الباري ٢٣٣/٣ .

(٤) شرح العقيدة الواسطية ص ٢٠١ - ٢٠٢ .

وقد ذكر البخاري في هذا الكتاب ، حديث يثبت هذا العذاب ، أو النعيم الحاصل بعد الموت ، عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ «إذا مات أحدكم ، فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، فإن كان من أهل الجنة ، فمن أهل الجنة ، وأن كان من أهل النار ، فمن أهل النار» (١) ، وهذه هي عقيدة أهل السنة والجماعة ، فانهم يثقون عذاب القبر ونعيمه ، ويصدقون أن ذلك حاصل لا محالة .

وقد دل على ثبوت عذاب القبر ، ونعيمه القرآن ، قال تعالى : ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ، النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (٢) .

يقول الرازي في تعليقه على هذه الآية : (أحتج أصحابنا في هذه الآية على عذاب القبر ، وقالوا الآية تقتضي عرض النار عليهم ، غدوًّا وعشيًّا وليس المراد منه يوم القيامة ، لأنه قال ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) وليس المراد منه أيضاً الدنيا ، لأن عرض النار عليهم غدوًّا وعشيًّا ، ما كان حاصلًا في الدنيا فثبت أن العرض إنما حصل بعد الموت ، وقيل يوم القيامة ، وذلك يدل على عذاب القبر في حق هؤلاء ، وإذا ثبت في حقهم ، ثبت في حق غيرهم ، لأنه لا قائل بالفرق (٣) .

وكذلك قال القرطبي ، في تفسيرها مثل ذلك تقريباً (٤) .

وقال ابن حجر في تعليقه على حديث البخاري السابق : (الجمهور على أن هذا العرض يكون في البرزخ وهو حجة في تثبيت عذاب القبر) (٥) .

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٤٠) في كتاب بدء الخلق وأخرجه مسلم (٢٨٦٦) .

(٢) سورة غافر الآيتان ٤٥ - ٤٦ .

(٣) للتفسير الكبير ٧٣/٢٧ .

(٤) انظر الجامع لأحكام القرآن ٣١٩/١٥ .

(٥) فتح الباري ٢٣٣/٣ .

وقال البغدادي : (وقال أهل السنة والجماعة ، بإثبات السؤال في القبر ، وعذاب القبر ، لأهل العذاب وقطعوا بأن المنكرين لعذاب القبر يعذبون في القبر) (١) ، وهذه مسألة أصولية عند أهل السنة ، لم يخالف فيها الا الفلاسفة المذكورين للمعاد ، ولإعادة الأجساد .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : (ذكر الله عذاب البرزخ في غير ما وضع من القرآن ، ذكره في قصة آل فرعون ، ﴿النار تعرضون عليها غدوا وعشيا﴾ (٢) ، وذكر في قصة قوم نوح ، قال تعالى : ﴿مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا ناراً فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً﴾ (٣) ، وقال تعالى عن المنافقين : ﴿ستعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم﴾ ، قال غير واحد من العلماء المرة الأولى ، في الدنيا والثانية في البرزخ ثم في الآخرة) (٤) ، ويكاد يكون هذا القول ، هو أجماع من المسلمين جميعاً على التصديق به ، والتسليم وهو من الإيمان بالغيب الذي امتدح الله به المؤمنين ، قال تعالى : ﴿الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون﴾ (٥) .

يقول الأيجي : (عذاب القبر ثابت بالكتاب والسنة ، وأتفق عليه سلف الأمة قبل ظهور الخلاف) ثم ذكر الأدلة ، ورد على المخالفين (٦) .  
وليس المقصود في هذا البحث ، استقصاء الأدلة بل الإشارة فقط .

(١) الفرق بين الفرق ص ٢٧٠ .

(٢) سورة غافر الآية ٤٥ .

(٣) سورة نوح الآية ٢٥ .

(٤) انظر الفتاوى ٤/٢٦٦ .

(٥) سورة البقرة الآية ٣ .

(٦) المواقف في علم الحنم ص ٣٨٢ .

ومن أدلة السنة على ثبوت عذاب القبر ، ما رواه عائشة رضي الله عنها ((أن يهودية دخلت عليها ، فذكرت عذاب القبر ، فسألت عائشة النبي ﷺ عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر حق ، قالت عائشة رضي الله عنها ، فما رأيت رسول الله ﷺ بعد صلى صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر)) (١) .

وقد أجمع المسلمون في كل الاعصار على التعوذ بالله من هذا العذاب ، وجعلوا يرددون ذلك في صلاتهم ، واتفقوا على هذا التعوذ حتى صارت معرفة ذلك من الأصول ، التي لا تخفى على أحد .

والمقصود هنا أن البخاري بين في هذا الحديث أن أول منازل الآخرة هو في القبر ، أما نعيم وأما عذاب ثم بعد القبر يأتي اليوم الآخر ، نسأل الله العافية والرحمة ، والتثبيت انه سميع قريب .

## المبحث الثالث

### خلق الجنة ودخول الموحدين لها

خلق الله الجنة وخلق النار وهما موجودتان الآن ، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة ، وقد دل على ذلك أدلة كثيرة ذكرها أهل السنة ، وقد عقد البخاري باب في صفة الجنة وأنها مخلوقة ، وهو الباب الثامن في هذا الكتاب ، فقال باب ما جاء في صفة الجنة وأنه مخلوقة (١) ، قال العيني : (عقد هذا الباب لبيان ما جاء من الأخبار في صفة الجنة ، وبيان أنها مخلوقة وموجودة الآن ، وفيه رد على المعتزلة حيث قالوا لا توجد إلا يوم القيامة) (٢) .

ثم شرع في ذكر الأحاديث الدالة على ذلك ، والتي سوف نذكرها وهذا هو قول الجمهور ، بل أن المخالف ليس له دليل على قوله ، وذهب بعض المعتزلة وبعض الخوارج إلى أنهما لم تخلقا بعد .

يقول الأشعري : (واختلفوا في الجنة والنار أخلقتا أم لا ؟ فقال أهل السنة والاستقامة انهما مخلوقتان الآن ، وذهب كثير من أهل البدع إلى أنهما لم تخلقا) (٣) .

ويقول ابن حزم : (ذهب طائفة من المعتزلة والخوارج ، إلى أن الجنة والنار لم يخلقا بعد ، وذهب جمهور المسلمين إلى أنهما قد خلقتا ، وما نعلم لمن قال أنهما لم يخلقا بعد حجة أصلا) (٤) .

---

(١) انظر الصحيح مع فتح الباري ٣٦٥/٦ .

(٢) عمدة القاري ١٤٦/١٥ .

(٣) مقالات الإسلاميين ١٦٨/٠ .

(٤) الفصل في الملل و' عواء والنحل ٨١/٤ .

ويقول الإمام ابن حجر قوله : (باب ما جاء في صفة الجنة ، وأنها مخلوقة) أي موجودة الآن ، وأشار بذلك إلى الرد على من زعم من المعتزلة ، أنها لا توجد إلا يوم القيامة ، وقد ذكر المصنف في الباب أحاديث كثيرة دالة على ما ترجم به ، فمنها ما يتعلق بكونها موجودة الآن ، ومنها ما يتعلق بصفتها وأصرح ما ذكره في ذلك ما أخرجه أحمد وأبو داود ، بإسناد قوي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، قال : «لما خلق الله الجنة ، قال لجبريل أذهب فانظر إليها» (١) الحديث (٢).

وفي حديث عند مسلم قال النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها ، «أولا تدرين يا عائشة أن الله خلق الجنة ، وخلق النار ، فخلق لهذه أهلا وخلق لهذه أهلا» (٣) . وهذه الأحاديث التي ذكرها البخاري في هذا الكتاب دالة واضحة ، على خلق الجنة وأول هذه الأحاديث ، هو حديث عمران بن حصين عن النبي ﷺ ، قال : «اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء» (٤) .

فكون النبي اطلع بعينه يدل على أن الجنة موجودة الآن ، والنبي اطلع فيها فرأى من يسكنها ، قال ابن حجر : (قوله اطلعت في الجنة فهذا دال على أنها موجودة حالة اطلاعه ، وهو مقصود الترجمة) (٥) . والذي يدل عليه ويؤكد ذلك ، حديث أبا هريرة رضي الله عنه ، قال :

(١) أخرجه أحمد (٣٣٢/٢) وأبو داود (٤٧٤٤) والترمذي (٢٥٦٣) والنسائي (٣/٧ - ٤) وقال السرمذي إسناده حسن .

(٢) فتح الباري ٣٦٩/٦ .

(٣) أخرجه مسلم (٢٦٦٢) .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٢٤١) في بدء الخلق (٥١٩٨) (٦٤٤٩) (٦٥٤٦) ، وأخرجه مسلم (٢٧٣٨) .

(٥) فتح الباري ٧٢/٦ .



«بينما نحن عند النبي ﷺ إذ قال بينما أنا نائم رأيتني في الجنة ، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر ، فقلت : لمن هذا القصر ؟ فقالوا : لعمر بن الخطاب ، فذكرت غيرته ، فوليت مدبرا ، فبكى عمر ، وقال : عليك أغار يا رسول الله» (١) .

ورؤيا الأنبياء حق ، وهو في حكم المشاهدة والحقيقة ، كما سبق الكلام على ذلك في أنواع الوحي .

قال ابن حجر : (ومقصوده من هذا الحديث والغرض منه ، قوله رأيتني في الجنة وهذا وأن كان مناما ، لكن رؤيا الأنبياء حق ، ومن ثم أعمل وحكم غيره عمر حتى امتنع من دخول القصر) (٢) .

والحديث الثالث الدال على هذا أيضا ، حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ (قال الله : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، فاقروا إن شئتم ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين﴾) (٣) (٤) .

وقوله أعددت بصيغة الماضي ، يدل أن الإعداد حصل وانتهى ، وهو ما يفهمه العرب والمتكلم عليهم والمخاطبين ، بهذا الخطاب .

قال العيني : (وهذا الحديث يدل على وجود الجنة الآن ، لأن الإعداد غالبا لا يكون لا لشيء حاصل) (٥) ، وقال القسطلاني : (في قوله أعددت دليل على أن الجنة مخلوقة الآن) (٦) .

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٤٢) في بدء الخلق و(٣٦٨٠) (٥٢٢٧) (٧٠٢٣) (٧٠٢٥) . وأخرجه مسلم (٢٣٩٥) .

(٢) فتح الباري ٦/٣٧٢ .

(٣) سورة السجدة الآية ١٧ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٢٤٤) في بدء الخلق و(٤٧٧٩) (٤٧٨٠) (٧٤٩٨) ، وأخرجه مسلم (٢٨٢٤) .

(٥) عمدة القاري ٣/١٥ .

(٦) إرشاد الساري ٦/٧ .

وقد سبق الاستدال «بحديث عبدالله بن عمر ، في رؤية مقعدة من الجنة والنار في عذاب القبر (١) وقد استدل به العلماء على وجود الجنة والنار الآن ، وقال ابن حجر : (وهذا الحديث أصرح الاحاديث على هذه الترجمة ، وأن الجنة مخلوقة موجودة الآن) (٢) ، وقد سبق الكلام على ذلك في عذاب القبر .

والذي ذهب إليه البخاري رحمه الله تعالى ، هو مذهب أهل السنة والجماعة ، قال البيهقي : (باب الإيمان بما أخبر عنه رسول الله ﷺ من ملائكة الله وكتبه ورسوله والبعث ، والجنة والنار وانهما مخلوقتان الآن معدتان لاهلها) (٣) ، وهذا المذهب هو مذهب صحيح عرف المسلمين ، الا ما خلق فيه الجهمية والذين لا يعد من علماء المسلمين من القرق الناجية ، بل يكفرونهم في كثير من أقوالهم .

وقال الطحاوي : (والجنة والنار مخلوقتان ، لا تفنيان أبدا ولا يتبدلان فـالله خلق الجنة والنار قبل الخلق) (٤) .

قال شارح الطحاوية ابن أبي العز في تعليقه على كلام الطحاوي : أما قوله (إن الجنة والنار مخلوقتان) فقد اتفق أهل السنة على أن الجنة والنار مخلوقتان موجودات الآن ، ولم يزل على ذلك أهل السنة ، حتى نبغت نابغة من المعتزلة والقدرية ، فانكرت ذلك وقالت بل ينشئها الله يوم القيامة !! وحملهم على ذلك أصلهم الفاسد (٥) ، ويكاد القول بخلق الجنة والنار ، هو قول جميع أهل الاسلام من الصحابة إلى الوقت الحاضر ، إلا من لا يعتد برأيه ولا كلامه .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٤٠) في كتاب بدء الخلق .

(٢) فتح الباري ٣٧٢/٦ .

(٣) الاعتقاد للبيهقي ص ١٦٥ .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية ٦١٤/٢ .

(٥) شرح العقيدة الطحاوية ٦١٤/٢ - ٦١٥ .

يقول ابن القيم : (لم يزل أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون ، وتابعوهم وأهل السنة والحديث قاطبة ، وفقهاء الإسلام وأهل التصرف والزهد على اعتقاد ذلك ، وأثباته مستنديين في ذلك إلى نصوص الكتاب والسنة ، وما علم بالضرورة من أخبار الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم ، فانهم دعوا الامم إليها واخبروا بها إلى أن نبغت طائفة من القدرية والمعتزلة ، فانكرت ذلك وحملهم على ذلك أصولهم الفاسدة) (١) ثم ذكر الأدلة على هذا القول (٢) ، ويقول ابن قدامة المقدسي رحمه الله : (والجنة والنار مخلوقتان الآن لا تغنيان ، فالجنة مأوى أوليائه ، والنار عقاب لأعدائه) (٣) . وبذلك فقد دل الكتاب والسنة والإجماع ، كما نقله ابن القيم رحمه الله على هذا المعنى ، وما ذكر البخاري دال دلالة واضحة ، لاشك فيها على هذا القول والذي هو صريح القرآن كذلك .

قال تعالى : ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات والأرض أعدت للمتقين﴾ (٤) ، قال ابن كثير : (أي أعدت وانتهى اعدادها لهم ، وعرضها كعرض السماء والأرض) (٥) .

ولعل ما يستدل على خلق الجنة ، كذلك الحديث الذي رواه البخاري في كتاب بدء الخلق ، لكنه مختصرا وهو حديث الكسوف ، وقال فيه : «إني رأيت الجنة فتناولت منها عنقودا ، ولو أخذته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا ، ورأيت النار فلم أر كاليوم منظرا قط» (٦) .

- 
- (١) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح ص ٣٧ .
  - (٢) انظر حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح ص ٣٨ - ٥١ .
  - (٣) شرح لمعة الاعتقاد لابن عثيمين ص ١٣ .
  - (٤) سورة آل عمران الآية ١٣٣ .
  - (٥) انظر تفسير ابن كثير ٣٨١/٢ .
  - (٦) أخرجه البخاري ح ١٠٥٠ و(٥١٩٧) وأخرجه مسلم (٩٠٧) .

وفي بعض روايات حديث الأسرار عن انس بن مالك رضي الله عنه ، في آخر الحديث «ثم انطلق بي جبريل حتى أتى سدره المنتهى ، فغشيها ألوان لا أدري ما هي قال ! ثم دخلت الجنة فإذا فيها جناذب للؤلؤ ، وإذا تربتها المسك» (١) ، وهو صريح في الخلق ، والوجود الآن .

هذه هي الأدلة التي ذكرها البخاري في هذه المسألة ، وهي كافية وثابتة في هذه المسألة لامراء فيها لا لمن لم يحكم الكتاب والسنة ، بل اتبع هواه ومن أضل ممن اتبع هواه ! نسأل الله العافية .

أما الفقرة الثانية من هذا المبحث، فهي دخول الموحدين لها ، فقد أخبر النبي ﷺ عن ذلك ، وذكره البخاري في هذا الكتاب ما يدل عليه، عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : «قال لي جبريل : من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ، أو لم يدخل النار ، قال : وإن زنى وإن سرق ؟ قال : وإن» (٢).

قال الخطابي : (فيه إثبات دخول ونفي دخول ، وكل واحد منهما متميز عن الآخر بوصف أو وقت ، والمعنى أن مات على التوحيد ، فإن مصيره إلى الجنة وأن ناله قبل ذلك من العقوبة ما ناله وأما لفظ لم يدخل النار فمعناه لم يدخل دخولا تخليديا ويجب التأويل بمثله جمعا بين الآيات والأحاديث ، وقوله : وإن ، أي وأن زنى وأن سرق فيه دليل على جواز حذف فعل الشرط ، والاكتفاء بحرفه) (٣) .

ومن الأدلة على دخول الموحدين إلى الجنة ، وأن كل مؤمن يدخل الجنة ما ذكر من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه — في بدء الخلق — قال «من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته القاها إلى مريم وروح منه ، والجنة حق والنار حق ، أدخله الله الجنة على ما كان من العمل» (٤) .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٠٧) في كتاب بدء الخلق (٣٨٨٧) (٣٣٩٣) (٣٤٣٠) وأخرجه مسلم (١٦٢).

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٢٢) في بدء الخلق .

(٣) عمدة القاري ١٥/١٧ .

(٤) أخرجه البخاري (٣٤٠٥) ، وأخرجه في بدء الخلق مطلقا في صفة أبواب الجنة ، وأخرجه مسلم (٢٨).

قال ابن حجر : (في هذا الحديث ان جميع الموحدين يدخلون الجنة ويؤيده رواية (حرم على النار) (١) .

وهذا إذا سلم من الكبائر وحقوق الخلق ، ومن لم يسلم من ذلك فانه تحت المشيئة ان شاء عفاء عنه ، وأن شاء عذبه ثم يدخله الجنة ، ان كان موحدًا بعد العذاب كما في صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : «يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ، ثم يقول الله تعالى أخرجوا مني كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ، فيخرجون منها قد اسودوا ، فيلقون في نهر الحياة فينبتون كما تنبت الجنة في جانب السبيل ، ألم ترأنها تخرج صفراء ملتوية» (٢) .

ويقول ابن حجر : (مذهب أهل السنة ان الموحدين ، يخرجون من النار بالشفاعة ، وانكرت ذلك الخوارج ومذهب الصحابة وتابعهم أثبات الشفاعة ، وخروج الموحدين بها من النار إلى الجنة ، وهي المقام المحمود الذي اخبر الله به) (٣) .

وهذا هو المذهب الحق ، وهو الذي تدل عليه الأحاديث ، والله ربك لا يظلم أحد وهو عادل العادلين .

---

(١) انظر فتح الباري ٥٤٨/٦ .

(٢) اخرج البخاري ح (٢٢) (٤٠٨١) (٤٩١٩) (٦٥٦٠) (٦٥٧٤) (٧٤٣٨) (٧٤٣٩) .

(٣) انظر فتح الباري ٤٣٤/١ .

## المبحث الرابع خلق النار وأعمال أهلها

القول في النار ، وانها مخلوقة هو قول أهل السنة والجماعة ، وقد سبق حكاية الأقوال في ذلك عند الحديث عن خلق الجنة ، وقال الله تعالى عن النار ﴿أعدت للكافرين﴾ (١) .

قال ابن كثير : (وقوله تعالى ﴿أعدت للكافرين﴾ الأظهر أن الضمير في أعدت عائد إلى النار ، التي وقودها الناس والحجارة ، ويحتمل عوده على الحجارة كما قال ابن مسعود ولا منافاة بين القولين في المعنى لأنهما متلازمان ، وأعدت أي أرصدت وصلحت للكافرين بالله ورسوله ، كما قال ابن إسحق عن محمد عن عكرمة وسعيد بن جبير عن ابن عباس ﴿أعدت للكافرين﴾ أي لمن كان على مثل ما أنتم عليه من الكفر ، وقد استدلل كثير من أئمة السنة، بهذه الآية على أن النار موجودة الآن ، لقوله تعالى ﴿أعدت﴾ أي أرصدت وهيئت ، وقد وردت أحاديث كثيرة في ذلك منها (تحتاج الجنة والنار) ومنها (أستأذنت النار ربها فقالت رب أكل بعضي بعضا ، فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف) ، وحديث ابن مسعود سمعنا وجبه فقلنا ما هذا ؟ فقال رسول الله ﷺ : «هذا حجر ألقي به من شفير جهنم منذ سبعين سنة ، الآن وصل إلى قعرها» وهو عند مسلم وحديث صلاة الكسوف ليلة الاسراء وغير ذلك ، من الأحاديث المتواترة في هذا المعنى ، وقد خالفت المعتزلة بجهلهم في هذا (٢) .

وقد استدلل البخاري بعدة أحاديث على خلق النار ، وعقد بابا قال فيه باب صفة النار ، وأنها مخلوقة ، قال العيني في تعليقه على مقدمة الباب وكلام البخاري: (هذا يعني نار جهنم وهي موجودة الآن ، خلافا لمن انكر ذلك من المعتزلة) (٣) .

(١) سورة البقرة الآية ٢٤ .

(٢) تفسير ابن كثير ١/ ٥٩ - ٦٠ .

(٣) انظر عمدة القاري ١٤/ ١٦٠ .

ومن هذه الاحاديث التي ذكر البخاري حديث أبا نر رضي الله عنه ، يقول  
«كان النبي ﷺ يقول في سفر ، فقال: أبرد ، ثم قال : أبرد ، حتى فاء الفئ – يعني  
للتلؤلؤ – ثم قال : أبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم» (١) .

قال العيني : (مطابقة لترجمة الباب ، قوله من فيح جهنم ، أي من حرها ،  
وهذا أدراك على أنها موجودة الآن) (٢) .

ومنها حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : «قال النبي ﷺ :  
أبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم» (٣) .

ثم ذكر البخاري حديث أبا هريرة رضي الله عنه ، يقول : قال رسول الله  
ﷺ «اشتكت النار إلى ربها فقالت : رب أكل بعضي بعضا ، فأذن لها بنفسين :  
نفس في الشتاء ونفس في الصيف ، فأشد ما تجدون من الحر ، وأشد ما تجدون من  
الزمهرير» (٤) .

قال العيني : (مطابقة لترجمة قوله : اشتكت النار فهي مخلوقة) (٥) .

ثم ذكر البخاري حديث أبي جمرة الضبعي ، قال : «كنت أجالس ابن عباس  
بمكة ، فأخذتني الحمى فقال : أبردها عنك بماء زمزم ، فإن رسول الله ﷺ قال :  
هي الحمى من فيح جهنم ، فأبردوها بالماء ، أو قال : بماء زمزم ، شك  
همام» (٦) .

ثم حديث رافع بن خديج ، قال : «سمعت النبي ﷺ يقول : الحمى من فور  
جهنم ، فأبردوها عنكم بالماء» (٧) .

---

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٥٨) في بدء الخلق .

(٢) انظر عمدة القاري ١٦٣/١٥ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٢٥٩) في بدء الخلق .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٢٦٠) في بدء الخلق .

(٥) انظر العيني ١٦٤/١٥ .

(٦) أخرجه البخاري ح (٣٢٦١) في بدء الخلق ، وأخرجه مسلم (٢٢١٢) .

(٧) أخرجه البخاري ح (٣٢٦٢) في بدء الخلق و(٥٧٢٦) .

ثم حديث عائشة رضي الله عنها «عن النبي ﷺ قال : الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء» (١) .

ثم حديث عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال «الحمى من فيح جهنم ، فأبردوها بالماء» (٢) .

وكلها يقول فيها العيني مطابقة للترجمة ، في قوله (من فوح أو قور جهنم وهذا دليل الخلق الآن) ، وقال ابن حجر في التعليق عليها : (هذه الأحاديث من أقوى ما ذهب إليه الجمهور ، من أن النار موجودة الآن) (٣) .

ثم ذكر البخاري حديث عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال: «ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ، قيل : يارسول الله أن كانت لكافية ، قال : فضلت عليهم بنسعة وستين جزءا ، كلهن مثل حرها» (٤) .

وفيه دلالة واضحة على أن النار الموجودة الآن ، والتي هي في هذه الدنيا تستفيد منها هي في الأصل مأخوذة من نار جهنم ، لكنها بردت وضربت بما البصو وخفف حرها رحمة بالعباد) (٥) .

هذا ما أورده البخاري من أدلة في هذا الشأن ، ولعل ما سبق من الكلام على الجنة ، وخلقها ينطبق على الكلام على النار ، وأنها مخلوقة وقد نقل الاجماع على ذلك ابن القيم ، كما سبق ذكره ولا داعي لإعادته .

### أعمال أهلها :

لما ذكر البخاري خلق النار ، ذكر شيء من أعمال أهلها وصفاتها وأن كان حديثه عن ذلك كان عارضا ، وأعمال أهل النار كثيرة جدا بل أن كل معصية

(١) أخرجه البخاري ح (٣٢٦٣) في بدء الخلق و(٥٧٢٥) ، وأخرجه مسلم (٢٢١٠) .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٢٦٤) في بدء الخلق و(٥٧٢٣) ، وأخرجه مسلم (٢٢٠٩) .

(٣) فتح الباري ٣٨٤/٦ .

(٤) أخرجه البخاري ح (٣٢٦٥) في بدء الخلق ، وأخرجه مسلم (٢٨٤٣) .

(٥) انظر عمدة القاري ١٦٥/١٥ ، وفتح الباري ٣٨٥/٦ .



تكون سببا للعذاب ، إذا لم يتب الانسان منها ، قال تعالى في حكاية سبب دخول النار : ﴿ ما سلككم في سقر ، قالوا لم نك من المصلين ، ولم نك نطعم المسكين ، وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين ﴾ (١) .

قال القرطبي في تفسيره هذه الآيات : ( قال أهل النار (لم نكن من المصلين) أي المؤمنين الذين يصلون ، (لم نك نطعم المسكين) أي لم نك نصدق ، (وكنا نخوض مع الخائضين) أي كنا نخالط أهل الباطل في باطلهم ، وقال ابو زيد نخوض مع الخائضين في أمر محمد ﷺ ، وهو قولهم — لعنهم الله — كاهن ، مجنون ، شاعر ، ساحر .

وقال السدي وكنا نكذب مع المكذبين ، وقال قتادة : كلما غوى غاوى غويننا معه ، (وكنا نكذب بيوم الدين) أي لم نك نصدق بيوم القيامة ، يوم الجزاء والحكم (٢) ، فكانت هذه الذنوب سببا في دخولهم النار .

وقد ذكر البخاري أحاديث تدل على بعض أعمال أهل النار ، ونحن نذكر هذه الأحاديث التي ذكر فقط .

فمن أسباب دخول النار التي ذكرها البخاري رحمه الله تعالى ، في هذا الكتاب عدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومخالفة الظاهر للباطن أو هو النفاق والرياء وعدم العمل بما يقول ويعمل ، عن أبي وائل قال قيل لاسامة بن زيد رضي الله عنه ، (لو أتيت فلانا فكلمته — وفي رواية لو أتيت عثمان بن عفان فكلمته ، قال : انكم لترونني لا اكلمه إلا اسمعكم ، أني اكلم في السر دون أن افتح بابا لا اكون أول من فتحه ولا أقول لرجل — ان كان عليه اميرا — أنه خير الناس بعد شيء سمعته من رسول الله ﷺ ، قالوا : وما سمعته يقول ؟ قال سمعته يقول «جاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار ، فتسلق اقتابه في النار ، فيدور كما يدور الحمار في رحاه فيجتمع أهل النار عليه ، فيقولون أي فلان ما شأنه ؟ اليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر ؟ قال : كنت أمركم بالمعروف ولا أتيه ، وانهاكم عن المنكر وأتية» (٣) .

(١) سورة المائدة الآيات ٤٢ — ٤٦ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ٨٧/١٩ — ٨٨ .

(٣) أخرجه البخاري ح (٣٢٦٠) في بدء الخلق و(٧٠٩٨) ، ومسلم (٢٩٨٩) .

قال النووي : (فهذا الرجل خالف ظاهره باطنة ، وباطنه ظاهرة ، وهذه عقوبة من يأمر بالمعروف ، ولا يفعله وينهي عن المنكر ويفعله) (١) .

ويقول الحافظ ابن حجر في تعليقه عن هذا : (في هذا الحديث وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو من أفضل الأعمال ، ولا يجوز تركه إلا أن يخاف بفعله بلاء لا قبل له به) (٢) ، ثم قال (فإن قيل كيف صار المأمورون في حديث أسامة في النار ؟ والجواب انهم لم يتمثلوا ما أمروا به ، فعذبوا بمعصيتهم وعذب أميرهم لكونه كان يفعل ما ينهان عنه) (٣) .

ويقول العيني في تعليقه على حديث أسامة هذا : (يجب على الأمر أن لا يخالف ما يأمر به ، وليس العصمة شرط لكن ، كما قال شعيب لقومه : ﴿ولا أريد أن اخالفكم إلى ما انهاكم عنه﴾ (٤) وجيب على اصحاب المعاصي ، ان ينكر بعضهم على بعض ، ومن لم يفعل ذلك ، فهو معرض للعقوبة) (٥) .

ومن الأعمال التي توجب النار ، وذكرها البخاري في هذا الكتاب (عمل الصور والقيام عليها ومضاهاة خلق الله فيها ، ودل على ذلك احاديث ذكرها البخاري ، وسبق الكلام والإشارة إليها عند الحديث عن الصورة ، وذكر الحكمة من منع التصوير ، ومنها حديث عائشة رضي الله عنها ، قالت : «حشوت للنبي ﷺ وسادة وفيها تماثيل ، كأنها نمرقة ، فجاء فقام بين الناس ، وجعل يتغير وجهه ، فقلت : ما لنا يا رسول الله ؟ قال ما بال هذه ؟ قلت وسادة جعلتها لك لتضطجع عليها ، قال : أما علمت أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة ؟ وأن من صنع الصورة ، يعذب يوم القيامة ، فيقول أحبيوا ما خلقتكم» (٦) .

(١) انظر شرح مسلم لنووي ١١٨/١٨ .

(٢) فتح الباري ٥٧/١٣ .

(٣) فتح الباري ٥٧/١٣ .

(٤) سورة هود الآية ١٨ .

(٥) عمدة القاري ١٥/١٠٠ .

(٦) أخرجه البخاري ح ٣٢٢٤ في بدء الخلق .

وقد سبق الكلام مستوفي عن هذه المسألة ، فلا يحسن الإعادة هنا .

ومن الأحاديث التي ذكرها البخاري ، وهي دالة على حصول العذاب يوم القيامة ارتكاب الظلم بجميع أشكاله ، وهو من اشد الذنوب عند الله عز وجل ، وأعظم الظلم الشرك ، كما قال تعالى : ﴿ان الشرك لظلم عظيم﴾ (١) ، والظلم محرم بجميع أشكاله .

وكذلك ظلم الحيوان ، فقد روى البخاري عن ابن عمر رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : «دخلت امرأة النار في هرة ربطتها ، فلم تطعمها ، ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض» (٢) .

قال العيني في تعليقه على هذا الحديث ، قوله (في هرة للتعليل أي بسبب ظلم هذه الهرة والاعتداء عليها ، فيجب اطعامها إذا بحبسها ولا مانع من ربطها ، إذا هو امن طعامها وشرابها) (٣) .

وقال ابن حجر (وظاهر هذا الحديث أن المرأة عذبت ، بسبب قتل هذه الهرة بالحبس ، وقال النووي : الذي يظهر انها كانت مسلمة ، وانما دخلت النار بسبب هذه المعصية) (٤) .

ولذلك كانت هذه الذنوب سواء صغيرة أو كبيرة ، سببا لدخول النار ، ويقول الإمام ابن القيم : (ومن عقوبة الذنوب الهلاك في الدنيا والآخرة ، بدخول النار فإن الذنوب هي أمراض متى استحكمت قتلت وأهلكت ؟ ولابد) (٥) .

ويقول في موضع آخر : (ولما كان الظلم والعُدوان منافين للعدل ، الذي به قامت السموات والأرض ، وأرسل الله سبحانه رسله عليهم السلام ، وأنزل كتبه

---

(١) سورة لقمان الآية ١٣ .

(٢) أخرجه البخاري ح (٣٣١٨) في بدء الخلق .

(٣) انظر عمدة القاري ١٩٨/١٥ .

(٤) فتح الباري ٣١٢/٦ .

(٥) الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي لابن القيم ص ١٦٣ .

ليقوم الناس به كان من أكبر الكبائر عند الله وكانت درجته في العظمة ، بحسب مفسدته في نفسه ( ١ ) .

وهكذا باقي الذنوب فان خطرها جسيم ، ولقد أرشد عزوجل إلى سرعة التوبة من جميع الذنوب فقال تعالى ﴿وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون﴾ (٣) .

---

(١) الجواب الكافي لأبن قيم ص ٢١٦ .

(٢) سورة النور الآية ٣١ .

(٣) سورة آل عمران : آية ١٣٥ .

## الخاتمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .. أما بعد ،،

ففي نهاية هذا البحث يحسن بنا أن نسجل أهم نتائج هذا البحث من وجهة نظري ، وهي ما يلي :

١ - أن خالق هذا الكون هو الله عزوجل وقد خلقه سبحانه وتعالى وأوجده بعد أن لم يكن وهذا فيه رد على من زعم بقدم العالم أو تطور الإنسان في خلقه أو غيرها من الأفكار المخالفة لظاهر القرآن والسنة .

٢ - أن الله عزوجل هو المتصرف في هذا الكون بما يريد وإن لله جنود كثيرون يسخرهم الله عزوجل في هذا الكون ومن أهم هؤلاء الجنود الملائكة الكرام عليهم الصلاة والسلام والرياح التي يسخرها بحكمته وقدرته .

٣ - أنه ينبغي أن ينزه التوحيد عن كل ما يشوبه وينقصه وإذا فقد هذا الشرط فإن عقيدة المسلم سوف تنحرف بأنواع كثيرة من الانحرافات العديدة التي اصابته كثير من الأمم ومن أخطر هذه الانحرافات الشرك .

٤ - أن الراجح في بدء الخلق هو أن أول شيء خلقه الله هو الماء ثم خلق العرش بعد ذلك أو العكس ثم بعد ذلك خلق الله السماوات والأرض .

٥ - أن صفات الله وأسمائه كما تليق به عزوجل فيجب إثباتها كما وردت من غير تحريف ولا تشبيه وتمثيل ولا تعطيل بل هو ليس كمثل شيء وهو السميع البصير .

٦ — إثبات رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة ونفي ذلك في هذه الحياة حتى عن الرسول ﷺ وهذا هو الراجح من أقوال أهل العلم .

٧ — أن الله عزوجل لا يخلق شراً محضاً وأن ما قضاه وقدره ففيه الخير ، وأن كل شيء كتب وقدر فهو واقع لا محالة .

٨ — أن الله عزوجل حفظ القرآن الكريم ويسر حفظه وتلاوته على عباده فأباح لهم تلاوته على سبعة أحرف تيسراً وتسهيلاً وتضمن الله عزوجل بحفظه وتيسيره .

٩ — أن رسالة النبي ﷺ عامة إلى جميع الثقلين الإنس والجن .

١٠ — أن السحر له حقيقة ويؤثر على الأبدان ، ومنه أنواع تحصل بمساعدة الجن والكهانة نوع من الشرك .

١١ — أن عصمة الرسل ثابتة في التبليغ وهم معصمون عن الكبائر من الذنوب وأن الله عزوجل لا يقرهم على ذنب إذا اقترفوه بل ينبههم عليه ويعاتبهم فيسارعون إلى التوبة منه وأن الله رفعهم بهذه التوبة والاستغفار درجات .

١٢ — إثبات المعجزات للأنبياء وحصولها لهم وأن المعجزة هي ما دل على صدق النبوة وصحت الرسالة وثبوتها وهي أنواع كثيرة وأعظمها القرآن الكريم .

١٣ — الإيمان بوجود الملائكة وبأسماء من ذكر منهم وأن لهم وظائف كثيرة لا يحصيها إلا الله وأعظمها تبليغ دين الله إلى الرسل .

١٤ — التصديق بوجود الجن ووجود الحذر من أغوار الشيطان والاستعاذة بالله من ذلك ، وأن الجن مَخُون لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً إلا بأذن الله عزوجل .

١٥ - الإيمان بأشراط الساعة وأعظمها المسيح الدجال والاستعانة بالله من فتنته .

١٦ - إثبات عذاب القبر ونعيمه وإثبات حشر الأجساد والأرواح يوم القيامة .

١٧ - إثبات خلق الجنة جعلنا الله من أهلها - والنار كذلك وانهما الآن موجودات خلافاً لمن أنكر ذلك .

هذه هي أهم النتائج المستخلصة من هذه الدراسة مع الاعتذار عن كل نقص أو قصور وقد بذلت في هذه الدراسة جهدي وسخرت كل ما أملك من جهد أو مال أو إمكانيات ، وهذا هو الواجب والله على ذلك شهيد .

وأستغفر الله من كل خطأ وأتوب إليه منه وهو من نفسي ومن الشيطان وأرحب بكل ملاحظة وأتشرف بكل توجيه داعياً لمن أمدنا به .

والحمد لله رب العالمين الذي بنعمته تتم الصالحات والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

# الفهارس

.



## فهرس الآيات القرآنية

رقم الصفحة	رقمها	آية
٢٨٦	٧ - ٥	سورة الفاتحة ﴿ صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾
٣١٥	٢	سورة البقرة ﴿ ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ﴾
٤٩٥ ، ٥٨٨	٣	﴿ الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ﴾
٢٢٦	٢٢	﴿ فلا تجعلوا له أندادا ﴾
٥٩٧	٢٤	﴿ أعدت للكافرين ﴾
٢٧٩	٢٦	﴿ يعوضة فما فوقها ﴾
٤٣٢	٣١	﴿ وعلم آدم الأسماء كلها ﴾
٥٤١ ، ٥٤٠	٣٤	﴿ إذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس ﴾
٥٠٦	٣٤	﴿ وإذ قلنا للملائكة أسجدوا لآدم فسجدوا ﴾
٤٣٢	٣٧	﴿ فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ﴾
٥٠٨	٩٨	﴿ قل من كان عدوا لله وملائكته وكتبه ورسله ﴾
٤١٤ ، ٤١١ ، ١٤٨ ، ١٤٦ ، ١٤٥	١٠٢	﴿ واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ﴾
١٤٦ ، ١٤٥	١٠٣	﴿ ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون ﴾
٣٤٠	١١٦	﴿ قالوا اتخذ الله ولدا ﴾
١٥٨ ، ١٥٦	١١٧	﴿ يبيع السماوات والارض ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين﴾	١٢٢	٢٤٤ ، ٤٧٨ ، ٥٧٣
﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع﴾	١٤٣	٤٨٢
﴿وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون﴾	١٦٤	١٨١
﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا﴾	١٦٥	١٠٣
﴿والفتنة أشد من القتل﴾	١٩١	٥٧٩ ، ٥٧٨
﴿وهو العلي العظيم﴾	٢٢٥	٢٥٦
﴿ولكن الله يفعل ما يريد﴾	٢٥٣	٢٠٣ ، ٨٩
﴿فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب﴾	٢٥٨	٤٨٩ ، ٤٩٠
﴿وانظر إلى العظام كيف ننشزها﴾	٢٥٩	٣٢٠
﴿أحب أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب﴾	٢٦٦	١٧٦
﴿آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنين﴾	٢٨٥	٥٠١
<b>سورة آل عمران</b>		
﴿نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل﴾	٤	٢٢٠
﴿هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء﴾	٦	١٠٩
﴿إن الدين عند الله الإسلام ومن يبتغ غير الإسلام دينا فلن غلب منه﴾	١٩	٣٥٩

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ فَإِنْ حَاجُوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ﴾	٢٠	٣٥٩
﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ ﴾	٢٦	٢٩٢ ، ٢٩٣
﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾	٣١	٢ ، ٢٤٤
﴿ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾	٤٠	٨٩
﴿ وَلَا حُلَّ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ ﴾	٥٠	٤٤٥
﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾	٥٥	٢٥٥ ، ٢٥٦
﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾	٧٦	٢٤٥
﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ﴾	١٢٣ ، ١٢٥	٥٢٦
﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ ﴾	١٢٨ ، ١٢٩	٤٤٨
﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾	١٣٣	٥٩٤
﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ ﴾	١٣٥	٦٠٣
﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ ﴾	١٣٩	٤٤١
﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾	١٤٦	٢٤٥
﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾	١٥٩	٢٤٥ ، ٤٥٣ ، ٤٥٥
سورة النساء		
﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾	١	١٥٦ ، ١٨٥
﴿ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَرْغًا ﴾	٢٨	١٢٦

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك ﴾	٤١، ٤٢	٤٨٧
﴿ يا أيها الذين آمنوا أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا ﴾	٤٧	٣٦١
﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾	٤٨	١٠٤
﴿ ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ﴾	٥١	١٤٠
﴿ وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ﴾	٦٤	٣٦٣
﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله ﴾	٦٥	٣١٣
﴿ إن كيد الشيطان كان ضعيفا ﴾	٧٦	٥٦٦
﴿ ومن أصدق من الله حديثا ﴾	٨٧	٢٣٠
﴿ إن خفتم أن يفتكم الذين كفروا ﴾	١٠١	٥٧٨
﴿ ومن يشاقق الله من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصليه جهنم وساعت مصيرا ﴾	١١٥	٢٣٥، ٢٥٢
﴿ ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ﴾	١٤١	٤٨٢
﴿ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ﴾	١٤٨	٢٤٥
﴿ ما لهم به من علم الا اتباع الظن ﴾	١٥٧	٥٤٠
﴿ بل رفعه الله إليه ﴾	١٥٨	٢٥٦
﴿ وكلم الله موسى تكليما ﴾	١٦٤	٢٢٠، ٢٢٩، ٣٠٧

رقم الصفحة	رقمها	الآية
٤٨٧ ، ٤٩٤	١٦٥	﴿ رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة
٥٥٠	١٦٥	إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده ﴾
٢٠٣ ، ١٠٦	١٧١	﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق ﴾
٤٨٦	٣	<b>سورة المائدة</b> ﴿ اليوم أكمل لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ﴾
٥٤٣	٨	﴿ ولا يجرمكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ﴾
٣٧١	٣١	﴿ أعجزت أن أكون ﴾
٢٤٥	٤٢	﴿ إن الله يحب المقسطين ﴾
٣٠٥	٦٧	﴿ يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ﴾
٤٨٣ ، ٤٨٢ ، ٤١٩	٦٧	﴿ والله يعصمك من الناس ﴾
١٤٠	٧٩	﴿ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ﴾
٢٤٤	٨٧	﴿ وأحسنوا إن الله يحب المحسنين ﴾
٥٦١	٩١	﴿ إنما يريد الشيطان أن يصدكم عن ذكر الله ﴾
٢٤٥	٩٣	﴿ والله يحب المحسنين ﴾
٢٩٧	٩٨	﴿ أعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم ﴾
٣١٠	١١١	﴿ وإذا أوحيت إلى الراسخين أن آمنوا بي وبرسولي ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
سورة الأنعام		
﴿ خلق السماوات والأرض ﴾	١	١٥٦
﴿ وقالوا لولا نزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر ﴾	٨	٣٩٤
﴿ ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا ﴾	٩	٤٤٩
﴿ قل لمن مافي السماوات والأرض قل لله ﴾	١٢	٢٨٠
﴿ وهو القاهر فوق عباده ﴾	١٨	٢٥٦ ، ٢٥٥
﴿ قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ ﴾	١٩	٣٥٨ ، ٣٥٦
﴿ أو سلما في السماء ﴾	٣٥	٢٥٧
﴿ كتب ربكم على نفسه الرحمن إنه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب ﴾	٥٤	٢٨٠
﴿ فلما جن عليه الليل رءا كوكبا ﴾	٧٦	٥٣٢
﴿ وتلك حجتنا آتينا إبراهيم على قومه ﴾	٨٣	٤٨٩
﴿ أولئك الذي هدى الله فهداهم اقتده قل لا أسألكم عليه اجرا ﴾	٩٠	٤٥٦
﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾	٩١	٢٦٦
﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ﴾	٩٣	٣٦٣
﴿ لا تتركه الأبصار ﴾	١٠٣	٤٠٣ ، ٣٩٨ ، ٣٩٦
﴿ وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ﴾	١١٥	٤٣٢
﴿ وكأنما يصعد في السماء ﴾	١٢٥	٢٥٧
﴿ النار مثواكم ﴾	١٢٨	٥٥٢
﴿ يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم ﴾	١٣٠ ، ١٣٢	٥٥٣ ، ٥٥٢ ، ٥٥٠ ، ٥٤٨

رقم الصفحة	رقمها	الآية
	١٥٨	﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾
٢٩٧ ، ٢٨٦	١٦٥	﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾
		<b>سورة الأعراف</b>
٥٣٦	١٢	﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾
٢٨٨	٢٢	﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ﴾
٤٨٠ ، ٤٧٢	٢٣	﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا﴾
٥٦٠ ، ٥٣٥	٢٧	﴿أَنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾
١٠١	٣٣	﴿وَأَنْ تَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾
١٥٤	٥٤	﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾
١٦٩	٥٤	﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾
١٧١ ، ١٧٠ ، ١٦٩	٥٧	﴿وَهُوَ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾
٤٣١ ، ٤١٢ ، ٤١٠	١١٦	﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ﴾
١٧٧	١١٧	﴿مِثْلَ مَا يَنْفَقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمِثْلِ رِيحٍ فِيهِ صَرَ صُاصَاتٌ حَرِثٌ﴾
٤٨٠ ، ٣٠٧	١٤٣	﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي إِنْطِزِرْ إِلَيْكَ﴾
٢٧٩	١٤٥	﴿وَكُنْتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَانِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾
٤٥٤ ، ٣٦١ ، ٣٥٨ ، ٢٥٦	١٥٨	﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ وجاءوا بسحر عظيم ﴾	١٦١	١٤٣
﴿ إن ربك لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم ﴾	١٦٧	٢٩٧ ، ٢٩٠ ، ٢٨٦
﴿ إن الدين عند ربك ﴾	٢٠٦	٢٥٧
<b>سورة الأنفال</b>		
﴿ وإذا يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك ﴾	٣	٥٤٤
﴿ إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا ﴾	١٢	٥٢٥
﴿ وتذهب ريحكم ﴾	٤٦	١٦٧
﴿ وإذا زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم ﴾	٤٨	٥٤٤
﴿ إن الله لا يحب الخائنين ﴾	٥٩	٢٤٥
<b>سورة التوبة</b>		
﴿ واعلموا أنكم غير معجزي الله ﴾	٢	٣٧١
﴿ حتى يسمع كلام الله ﴾	٦	٢٢٠
﴿ اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ﴾	٣١	١٠٣
﴿ إنه على ما يشاء قدير ﴾	٣٩	٢٨٤
﴿ ألا في الفتنة سقطوا ﴾	٤٩	٥٧٩
﴿ قد نبأنا الله من أخباركم ﴾	٩٤	٢٢٧
﴿ وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ﴾	١٠٠	٣٤٠
﴿ فيقتلون ويقتلون ﴾	١١١	٣٣٩



الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم ﴾	١٢٨	٣٢٧
﴿ بالمؤمنين رؤوف رحيم ﴾	١٢٨	٤٥٢
<b>سورة يونس</b>		
﴿ خلق السماوات والأرض في ستة أيام ﴾	٣	٢٥٨ ، ٨٦
﴿ هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا ﴾	٥	٣٥٥
﴿ فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ﴾	١٠	١٠٢
﴿ إن أتبع إلا ما يوحى إلي ﴾	١٥	٤٨٦ ، ٣٥١ ، ٣٠٤
﴿ هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك ﴾	٢٢	١٨١
﴿ والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم للذين أحسنوا ﴾	٢٦ ، ٢٥	٢٣٧
<b>سورة هود</b>		
﴿ وهو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ﴾	٧	٢٥٤ ، ١٥٩
﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها ﴾	١٥	١٠٣
﴿ ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده ﴾	١٧	٣٦٣ ، ٣٥٨
﴿ قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثر جدالنا ﴾	٣٢	٤٩٤
﴿ وأصنع الفلك بأعيننا ووحينا ﴾	٣٧	٢٢٠
﴿ حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين ﴾	٤٠	٤٧٣

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ قال سأوي إلى جيل يعصمني من الماء ﴾	٤٣	٤٥٩
﴿ ونادى نوح ربه فقال رب إن إبني من أهلي ﴾	٤٥	٤٧٣
﴿ قال يا نوح إنه ليس من أهلك ﴾	٤٦	٤٧٣
﴿ قال رب إنني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم ﴾	٤٧	٤٧٣ ، ٤٨٠
﴿ فلما جاء أمرنا ﴾	٨٢	٢٠٥
﴿ وما أمر فرعون برشيد ﴾	٩٧	٢٠٥
﴿ يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار ﴾	٩٨	٥٣
<b>سورة يوسف</b>		
﴿ ولقد راوته عن نفسه فاستعصم ﴾	٣٢	٤٥٩
﴿ فيسقى ربه خمرا ﴾	٤١	١٥١
﴿ إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾	٩٠	٤٧٧
﴿ يا أبتى هذا تأويل رؤيا من قبل قد جعلها ربي حقا ﴾	١٠٠	٣٠٨
﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم من أهل القرى ﴾	١٠٩	٥٥١
<b>سورة الرعد</b>		
﴿ وكل شيء عنده بمقدار ﴾	٨	٩٧
﴿ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ﴾	٢٤	٥٢٧
﴿ أفلم يبال ﴾	٣١	٣٣٩
<b>سورة براهيم</b>		
﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا بلسان قومه ﴾	٤	٢٤٧

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ﴾	١١	٤٢٤ ، ٤٢٨ ، ٤٤٧
﴿ إن الله عزيز ذو انتقام ﴾	٤٧	٢٨٧
﴿ فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك ﴾	١٤٣	٤٨٠
<b>سورة الحجر</b>		
﴿ بل نحن قوم مسحورون ﴾	٥	٤٣٤
﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾	٩	٣٢٥ ، ٣٥٠
﴿ وأرسلنا الريح لواقع ﴾	٢٢	١٧٠ ، ١٧٢
﴿ والجنان خلقناه من قبل من نار السموم ﴾	٢٧	٥٣٤ ، ٥٣٥ ، ٥٣٦
﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾	٢٩	٢٠٢
﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين ﴾	٤٢	٥٦٦
﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان ﴾	٤٣	٤٢٥
﴿ نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الأليم ﴾	٥٠ ، ٤٩	٢٨٦ ، ٢٩٠ ، ٢٩٧ ، ٤٣٩
﴿ وقضينا إليه ذلك الأمر ﴾	٦٦	٢٦٥
﴿ واخفض جناحك للمؤمنين ﴾	٨٨	٤٥٤
<b>سورة النحل</b>		
﴿ أتى أمر الله ﴾	١	٥٦
﴿ وخلق الإنسان من نطفة ﴾	٤	١٥٦
﴿ أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون ﴾	١٧	٨٤ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ١٥٦
﴿ إن الله لا يحب المستكبرين ﴾	٢٣	٢٤٥
﴿ كن فيكون ﴾	٤٠	٢٠٥
﴿ يخافون ربهم من فوقهم ﴾	٥٠	٢٥٥
﴿ وأوحى ربك إلى حل ﴾	٦٨	٣٠٢ ، ٣١٠

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين ﴾	٧٥	٢٧٢
﴿ صنيع الله الذي أتقن كل شيء ﴾	٨٨	٢٨٩ ، ٢٩٢
﴿ قل نزل به روح القدس ﴾	١٠٢	٢٠٣
﴿ وجادلهم بالتى هي أحسن ﴾	١٢٥	٤٩٤
<b>سورة الإسراء</b>		
﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ليلا ﴾	١	٤٠٠ ، ٤٠٢ ، ٤٩٧
﴿ وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب ﴾	٤	٢٦٥ ، ٢٦٦
﴿ إن تتبعون إلا رجلا مسحورا ﴾	٤٧	٤١٨ ، ٤٢٦
﴿ وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾	٦٠	٣٨٠ ، ٤٠٢
﴿ وإن مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفورا ﴾	٦٧ ، ٦٩	١٨٠
﴿ ولا يظلمون قتيلا ﴾	٧١	٢٨٢
﴿ وإن كادوا ليفتنونك ﴾	٧٣	٥٧٨
﴿ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ﴾	٨٥	٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٣١٠
﴿ قل إن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون ﴾	٨٨	٣٣٥
﴿ وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ﴾	٩٠ ، ٩٣	٤٤٨
﴿ وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا ﴾	١٠٦	٣١٧

الآية	رقمها	رقم الصفحة
<b>سورة الكهف</b>		
﴿ الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قيماً لينذر ﴾	٢٠١	١
﴿ ولا يظلم ربك أحداً ﴾	٤٩	٢٨٢
﴿ إلا إبليس كان من الجن ﴾		
﴿ لكننا هو الله ربّي ﴾	٨٣	٤١
﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾	١١٠	٤٤٧ ، ٣٠٤ ، ١٠٤
<b>سورة مريم</b>		
﴿ وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً ﴾	٩	١٨٦ ، ١٥٧ ، ٨٣
﴿ فخرج على قومه من المحراب فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا ﴾	١١	٣٠٢
﴿ وما ننزل إلا بأمر ربك ﴾	٦٤	٥١٨ ، ٥١٦ ، ٥٠٩
﴿ ألا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً ﴾	٦٧	١٨٦
<b>سورة طه</b>		
﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾	٥	٢٥٤
﴿ فلا تعجل بالقرآن من قبل أن يقض إليك وحيه ﴾	١١	٢٦٥
﴿ وأشركه في أمري ﴾	٣٢	١٠٠
﴿ ولتصنع على عيني ﴾	٣٩	٢٢٠ ، ٢٠
﴿ وفتناك فتونا ﴾	٤٠	٥٧٩
﴿ قال علمها عند ربّي في كتاب لا يضل ربّي ولا ينسى ﴾	٥٢	٢٧٢
﴿ فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى ﴾	٥٣	٥٤٦

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ يخيّل إليهم من سحرها أنها تسعى ﴾	٦٦	٤١٠ ، ٤١٦
﴿ فأوجس في نفسه خيفة موسى ﴾	٦٧	٤٢٥
﴿ ولا يفلح الساحر حيث أتى ﴾	٦٩	١٤٠ ، ١٤٦ ، ١٤٩
﴿ إنه لكبيركم الذي علمكم السحر ﴾	٧١	٤١٦
﴿ فاقض ما أنت قاض ﴾	٧٢	٢٦٤ ، ٢٦٥
﴿ ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما ﴾	١١٢	٢٨٢
﴿ ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنس ﴾	١١٥	٤٦٨
﴿ وعصى آدم ربه فغوى ﴾	١٢١	٥٧١
﴿ ثم اجتباه ربه فتاب عليه ﴾	١٢٢	٤٧١
﴿ ولو أنا أهلكتهم بعداب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت ﴾	١٣٤	٤٨٧
<b>سورة الأنبياء</b>		
﴿ وله من في السماوات والأرض ومن عنده ﴾	١٩	٢٥٧ ، ٥٠٤
﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾	٢٥	٤٣
﴿ وقالوا : اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون ﴾	٢٨	٤٦٩ ، ٥٠٥ ، ٥١٨
﴿ ونبلوكم بالشر والخير فتنة ﴾	٣٥	٥٧٨ ، ٥٧٩
﴿ بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم أن كانوا ينطقون ﴾	٦٣	٤٨٨ ، ٤٨٩
﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾	٦٥	
﴿ أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم ﴾	٦٧ ، ٦٦	٤٨٩

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها ﴾	٨١	١٨٢
﴿ لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ﴾	٨٧	٤٨١
﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾	١٠٧	٤٥٣ ، ٣٥٧ ، ٢٨٨
<b>سورة الحج</b>		
﴿ وطهر بيتي ﴾	٢٦	٢٠٣
﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ﴾	٥٢	٤٤٤
﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾	٧٤	٢٨٥
﴿ الله يصطفي من الملائكة رسلا ﴾	٧٥	٥٢٠
<b>سورة المؤمنون</b>		
﴿ الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة ﴾	٦٠	٤٥٣
﴿ فتبارك الله أحسن الخالقين ﴾	١٤	١٥٨
﴿ لا إله إلا هو رب العرش الكريم ﴾	١١٦	٢٥٤
<b>سورة النور</b>		
﴿ وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾	٣١	٦٠٣
﴿ والله خلق كل دابة من ماء ﴾	٤٥	١٦٢
﴿ والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾	٤٦	٧٥
<b>سورة الفرقان</b>		
﴿ تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ﴾	١	٣٦٤ ، ٣٥٨ ، ٣٥٧
﴿ وقال الظالمون إن تتبععون إلا رجلا مسحورا ﴾	٨	٤٢٦ ، ٤٢٠ ، ٤١٩
﴿ انظر كيف ضربو لك الأمثال ﴾	٩	٤٢٧

رقم الصفحة	رقمها	آية
٤٤٧	٢٠	﴿ وما أرسلنا من قبلك من المرسلين ﴾
١٣١	٤٨	﴿ وأنزلنا من السماء ماء طهورا ﴾
٤٧٨	٧٠	﴿ إلا من تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ﴾
		<b>سورة الشعراء</b>
٢٢٧	١٠	﴿ وإذا نادى ربك موسى أن ابئت القوم الكافرين ﴾
٢٢٦	٣٤	﴿ إن هذا لساحر عليم ﴾
٥٣	٧٦ ، ٧٥	﴿ أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وأبائكم الأقدمون ﴾
٢٨٦	٨٠	﴿ وإذا مرضت فهو يشفين ﴾
٤١٩ ، ٤١٨	١٥٣	﴿ إنما أنت من المسحرين ﴾
٣٢٣ ، ٣١٣ ، ٣٠٣ ، ٢٠٣	١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥	﴿ نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين ﴾
		<b>سورة القصص</b>
٣١٠ ، ٣٠٢	٧	﴿ وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه ﴾
٢٦٦	١٥	﴿ فوكزه موسى فقضى عليه ﴾
٤٢٥	١٥	﴿ هذا من عمل الشيطان ﴾
٤٨٠	١٦	﴿ رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي ﴾
٢٢٧	٤٦	﴿ وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ﴾
٤٤٨	٥٦	﴿ إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ﴾
٢٢٨	٦٢	﴿ ويوم يناديهم فيقول أنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل ﴾



الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ إن الله لا يحب المفسدين ﴾	٧٧	٢٤٥
<b>سورة العنكبوت</b>		
﴿ فليث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ﴾	١٤	٤٥٤
﴿ وتخلقون إفكا ﴾	١٦	١٥٨
﴿ وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه ﴾	٥٠	٤٤٨
﴿ وأن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون ﴾	٦٤	٥٧٦
﴿ وإن الدار الآخرة لهي الحيوان ﴾	٦٤	٢٠٣
<b>سورة الروم</b>		
﴿ الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ﴾	٥٤	٢٨٤
<b>سورة لقمان</b>		
﴿ يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم ﴾	١٣	١٠١
<b>سورة السجدة</b>		
﴿ الذي أحسن كل شيء خلقه ﴾	٧	٢٩٢ ، ٢٨٩
﴿ وبدأ خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه ﴾	٩ ، ٧	١٩٦ ، ١٨٦
﴿ فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين ﴾	١٧	٥٩٢ ، ٢١٦
﴿ إنا من المجرمين منتقمون ﴾	٢٢	٢٨٧
<b>سورة الأحزاب</b>		
﴿ إن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾	٢	٣٠٤
﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنوداً فأرسلنا عليهم ريحاً ﴾	٩	١٧٣

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾	٢١	٤٥٧ ، ٤٧٦
﴿ وكان الله على كل شيء قديرا ﴾	٢٧	٢٨٣
﴿ وكان أمر الله قدرا مقدورا ﴾	٣٨	٥٦
﴿ وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا ﴾	٧٣	٤٧٩
<b>سورة سبأ</b>		
﴿ لسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر ﴾	١٢	١٨٢
﴿ وهو العلي الكبير ﴾	٢٣	٢٥٦
﴿ وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ﴾	٢٨	٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٥٨ ، ٣٦١
﴿ ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة ﴾	٤٠-٤١	٥٤٠
<b>سورة فاطر</b>		
﴿ الحمد لله فاطر السماوات والأرض ﴾	١	١٥٨ ، ٥٠٣ ، ٥٠٧ ، ٥٢٠
﴿ هل من خالق غير الله ﴾	٣	١٥٧
﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾	١٠	٢٥٤ ، ٢٥٦ ، ٥٢٣
﴿ وما كان الله ليعجزه من شيء في السماوات ولا في الأرض ﴾	٤٤	٢٨٤
<b>سورة ياسين</b>		
﴿ وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ﴾	١٢	٢٧١
﴿ سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ﴾	٣٦	٥٤٦
﴿ والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم ﴾	٣٨	٥٨٣
﴿ حتى عاد كالرجون القديم ﴾	٣٩	٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٦٠

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ بلى وهو الخلاق العليم ﴾	٨١	١٥٤
﴿ إنما أمره إذا أراه شيئاً أن يقول له كن فيكون ﴾	٨٢	٤٣٢
<b>سورة الصافات</b>		
﴿ إلا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب ﴾	١٠	١٣٥
﴿ فلما بلغ معه السعي قال يا بني إنني أرى في المنام أني أذبحك ﴾	١٠٢	٣٠٨
﴿ فالتقمه الحوت وهو مليم ﴾	١٤٢	٤٨١
<b>سورة ص</b>		
﴿ وهل أتاك نبأ الخصم إذا تسوروا المحراب ﴾	٢١	٤٧٢ ، ٤٨٠
﴿ رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي ﴾	٣٥	٤٨١ ، ٥٦٣
﴿ وسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب ﴾	٣٦	١٨٢
﴿ إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب ﴾	٤٠	٤٢٤
﴿ أنى مسني الشيطان بنصب وعزاب ﴾	٤١	٤٢٥
﴿ وإنيهم عندنا لمن المصطفين الأخيار ﴾	٤٨	٤٦٠
﴿ لاغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين ﴾	٨٣	٤٢٥
<b>سورة الزمر</b>	١	٢٥٦
﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ﴾		
﴿ يخلقك في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث ﴾	٦	١٥٤
﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾	٣٠	٥٨٥

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى ﴾	٤٢	٢٠٦
﴿ خالق كل شيء وهو على كل شيء قدير ﴾	٦٢	٢٨٦ ، ١٥٧
﴿ وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا ﴾	٧١	٥٢٨
﴿ حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم ﴾	٧٣	٥٢٦
<b>سورة غافر</b>		
﴿ حم ، تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم، غافر الذنب وقابل التوب ﴾	٣،٢،١	٢٩٧
﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم ﴾	٢	٢٥٦
﴿ ياهايمان ابن لي صرحا لعلني أبلغ الأسباب ، أسباب السماوات ﴾	٣٧،٣٦	٢٥٩
﴿ وحق بال فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها ﴾	٤٦،٤٥	٥٨٨ ، ٥٨٧
﴿ وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب ﴾	٤٩	٥٢٨
﴿ أو لم تكن تأتيكم رسلكم بالبينات ﴾	٥٠	٥٢٩ ، ٥٢٨
<b>سورة فصلت</b>		
﴿ تنزيل من الرحمن الرحيم ﴾	٢	٢٥٧
﴿ ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا ﴾	١١	١٥٩

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ ففصاهن سبع سموات في يومين ﴾	١٢	٣١٠ ، ٢٦٥ ، ٢٦٤
﴿ فإن أعرضوا قل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ﴾	١٣	١٨٠
﴿ وأما ينزغلك من الشيطان نزع فاستعذ بالله ﴾	٣٦	٥٧١
﴿ ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك ﴾	٤٣	٤٤٥
﴿ ويوم يناديهم أين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾	٤٧	٢٢٨
<b>سورة الزخرف</b>		
﴿ وجعلوا الملائكة الذي هم عباد الرحمن أناثا ﴾	١٩	٥٣٩ ، ٥٠٥
﴿ ونادوا ياملك ليقتضي علينا ربك قال إنكم ماكثون ﴾	٧٧	٥٠٨
<b>سورة الدخان</b>		
﴿ فيها يفرق كل أمر حكيم ﴾	٤	٢٦٧
﴿ وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك ﴾	٦	٣١٣
﴿ معلم مجنون ﴾	١٤	٤٢٧
<b>سورة الجاثية</b>		
﴿ واختلاف الليل والنهار ما أنزل الله من السماء رزق فأحيا به الأرض ﴾	٥	١٨١
<b>سورة الأحقاف</b>		
﴿ قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بي ﴾	٩	٤٤٧
﴿ وإذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم ﴾	١١	٥٣

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ فلما رأوه عارضا مستقبل أدبتهم قالوا هذا عارض ممطرنا ﴾	٢٤	١٧٩ ، ٤٥٢
﴿ بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شيء باذن ربها ﴾	٢٥	١٨٠
﴿ وإذ صرفنا إليك نفر من الجن ﴾	٣٢-٢٩	٣٣ ، ٣٥٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٥٤٨ ، ٥٤٩ ، ٥٥١ ، ٥٥٤ ، ٥٥٥
<b>سورة الفتح</b> ﴿ يريدون أن يبدلوا كلام الله ﴾	١٥	٢٢٨
﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين ﴾	٢٧	٣٠٧
<b>سورة ق</b> ﴿ وجاءت سكرة الموت بالحق ﴾	١٩	٣٤٠
<b>سورة الذاريات</b> ﴿ فالمقسمات أمرا ﴾	٤	٥١٤
﴿ يوم هم على النار يفتنون ﴾	١٣	٥٧٧
﴿ ذوقوا فتنتكم هذا الذي كنتم به تستعجلون ﴾	١٤	٥٧٨ ، ٥٧٩
﴿ كانوا قليلا من الليل ما يهجمون وبالأسحار هم يستغفرون ﴾	٨ ، ١٧	٣٢٠
﴿ هل أتاك حديث إبراهيم المكرمين ﴾	٣٤ ، ٢٤	٣٨٩
﴿ كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ﴾	٥٢	٤٤٤
<b>سورة الطور</b> ﴿ والبيت المعمور ﴾	٤	٥٠٦

الآية	رقمها	رقم الصفحة
<b>سورة النجم</b> ﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾	٤ ، ٣	٤٨٦
﴿ علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالأفق الأعلى ﴾	٧ ، ٦ ، ٥	٣٩١ ، ٣٩٠
﴿ ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ﴾	٩ ، ٨	٣٩١ ، ٣٨٦ ، ٣٨٤ ، ٣٧٧
﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى ﴾	١١	٣٩٩ ، ٣٨٦
﴿ أتمارونه على ما يرى ﴾	١٢	٤٠٢
﴿ ولقد رآه نزلة أخرى ﴾	١٣	٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٣٩١ ، ٣٩٠ ، ٣٣
﴿ لقد رأى من آيات ربه الكبرى ﴾	١٨	٤٠٢ ، ٣٨٦
﴿ وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم ﴾	٣٢	٥٣٣
<b>سورة الرحمن</b> ﴿ وخلق الجان من مارج من نار ﴾	١٥	٥٣٧ ، ٥٣٤
﴿ مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان ﴾	٢١ ، ٢٠	٥٥٠
﴿ يخرج منها اللؤلؤ والمرجان ﴾	٢٢	٥٥٠
﴿ سنفرغ لكم أيها الثقلان ﴾	٣١	٣٦٥
﴿ ولمن خاف مقام ربه جنتان فبأي آلاء ربكما تكذبان ﴾	٤٧ ، ٣٦	٥٥٣ ، ٣٦٧
<b>سورة الواقعة</b> ﴿ وطلح منضود ﴾	٢٩	٣٤٠
<b>سورة الحديد</b> ﴿ هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء قدير ﴾	٣	٤٩ ، ٤٧

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب ﴾	٣	٤٧ ، ٤٩
﴿ وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب ﴾	٢٦	٥٥٠
سورة الحشر ﴿ هو الخالق البارئ المصور ﴾	٢٤	١٥٤
سورة التغابن ﴿ إنما أموالكم وأولادكم فتنة ﴾	٢١٢	٥٨٠
سورة الطلاق ﴿ ومن قدر عليه رزقه ﴾	٧	٢٦٦
سورة التحريم ﴿ قالت من نبأك هذا قال نبأني العليم الخبير ﴾	٣	٢٢٧ ، ٤٣٩
﴿ لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾	٦	٥٠٤ ، ٥١٨ ، ٥٣٨
سورة الملك ﴿ أأمنتم من في السماء ﴾	١٦	٢٥٥ ، ٢٥٧
سورة القلم ﴿ وإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾	٤	٤٥٦
﴿ فاستبصر وبيصرون بأيكُم المفتون ﴾	٦ ، ٥	٥٧٨
﴿ فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت ﴾	٥٠	٤٨١
سورة الحاقة ﴿ وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام ﴾	٦	١٧٨
﴿ ولو نقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ﴾	٤٧ ، ٤٤	٤٨٦



الآية	رقمها	رقم الصفحة
<b>سورة المعارج</b> ﴿ تعرج الملائكة والروح إليه ﴾	٤	٢٠٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٦
<b>سورة نوح</b> ﴿ رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزدهم دعائي إلا فرارا ﴾	٥ - ٩	٤٥٤
﴿ مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا ﴾	٢٥	٥٨٨
﴿ وما جعلنا القيلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ﴾	٢٨	٤٨٤
<b>سورة الجن</b> ﴿ فآمنّا به ولم نشر برينّا أحدا ﴾	١ ، ٢ ، ٣	٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٥٤٠
﴿ وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا ﴾	٦	١٣٧ ، ٥٣٢ ، ٥٥١
﴿ وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع ﴾	١٠	١٣٥ ، ٢٨٦
﴿ وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قعدا ﴾	١١	٥٣٤ ، ٥٥١
﴿ وأنا لما سمعنا الهدى آمنا به ﴾	١٣	٣٦٥ ، ٥٥٢
﴿ فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا ﴾	١٤	٣٦٥ ، ٥٥١
﴿ قل إني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا ﴾	٢١	٤٤٨
﴿ وأحصى كل شيء عددا ﴾	٢٨	٩٨
<b>سورة المزمل</b> ﴿ إن سنلقى عليك قولا ثقيلا ﴾	٥	٣١٢
﴿ فأقرأوا ما تيسر منه ﴾	٢٠	٣٤٩
<b>سورة المدثر</b> ﴿ ما سلككم في سقر ، قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين ﴾	٤٦ ، ٤٢	٦٠٠

الآية	رقمها	رقم الصفحة
<b>سورة القيامة</b> ﴿ فأذا قرأناه فاتبع قرآنه ﴾	١٨	٣١٦
﴿ ثم إن علينا بيانه ﴾	٦٩	٣١٦
<b>سورة المرسلات</b> ﴿ فقدرونا فنعم القادرون ﴾	٢٣	٢٦٧
<b>سورة النبأ</b> ﴿ عم يتساءلون عن النبأ العظيم ﴾	٢، ١	٤٣٩
﴿ يوم يقوم الروح والملائكة صفا ﴾	٣٨	٢٠٣
<b>سورة التكويد</b> ﴿ إنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين ﴾	٢١، ١٩	٥٢٢
﴿ ولقد رآه بالأفق المبين ﴾	٢٣	٣٩٨
<b>سورة المطففين</b> ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾	١٥	٢٣٩
<b>سورة البروج</b> ﴿ إن الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات ﴾	١٠	٥٨٠ ، ٥٧٩
﴿ إن بطش ربك لشديد إنه هو يبدئ ويعيد وهو الغفور الودود ﴾	١٣، ١٢ ١٤	٢٩٠
﴿ ذو العرش المجيد فعال لما يريد ﴾	١٦، ١٥	٨٩
﴿ بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ ﴾	٢٢، ٢١	٣١٦
<b>سورة الطارق</b> ﴿ خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب ﴾	٧، ٦	١٨٦
<b>سورة الشمس</b> ﴿ ونفس وما سواها ، فألهمها فجورها وتقواها ﴾	٨، ٧	٣١٠

الآية	رقمها	رقم الصفحة
سورة القدر ﴿إنا أنزلنا في ليلة القدر﴾	١	٣١٦ ، ٢٦٧
سورة البينة ﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين﴾	١	٣٦١
﴿خير البرية﴾	٧	٣٦١
سورة القارعة ﴿كالعهن المنفوش﴾	٥	٣٤٠
سورة النصر ﴿إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون﴾	١	٤٨٦
سورة الفلق ﴿من شر ما خلق﴾	٢	٢٨٦
﴿من شر النفاثات في العقد﴾	٤	٤١٤
سورة الناس ﴿قل أعوذ برب الناس﴾	١	١٥٠

## فهرس الأحاديث والآثار

الحديث	رقم الصفحة
أحب عني اللهم أيده بروح القدس	٥٠٩
أخبروه أن الله يحبه	٢٤٧
إذا أحب الله العبد نادى جبريل إن الله يحب فلانا فأحببه	٥٢٠ ، ٢٤٢ ، ٢١٦
إذا استجنح الليل أو كان جنح الليل فكفوا صبيانكم	٥٦٩
إذا استيقظ أراه أحدكم من منامه فتوضأ	٥٧٢
إذا تتأهب أحدكم فليمسك بيده على فيه فإن الشيطان يدخل	٥٧٢
إذا دخل أهل الجنة قال : يقول الله تبارك وتعالى : تريدون شيئاً أزيدكم	٢٣٨
إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة	٥٢٧
إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان	١٣٦
إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد الملائكة	٥٢٣
إذا مات أحدكم فإنه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي	٥٨٧
إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله لها ملكا	٢٠٠ ، ١٨٩
إذا نودي للصلاة أذن الشيطان وله ضراط فإذا قضى أقبل	٥٦٣
أرسل إلي أبي بكر الصديق مقتل أهل اليمامة فإذا عمر بن الخطاب عنده	٣٢٧
أشار رسول الله ﷺ بيده نحو اليمين	٥٨١
أعتقها فإنها مؤمنة	٢٥٠
أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر	٢١٦

الحديث	رقم الصفحة
أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من قبلي ، كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة	٣٦٦
أقرأني جبريل على حرف فلم أزل أستزيده حتى انتهى إلي سبعة أحرف	٣٣٥
ألا أتنبئكم بأكبر الكبائر قلنا بلى يا رسول الله ، قال الإشراك بالله وعقوق الوالدين	١٠٥
أمر عمر بن الخطاب أن يأتي الكعبة ويمسح كل صورة	١١١
أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا	٤٥٩
إن أحذكم في صلاة مادامت الصلاة تحبسه والملائكة تقول اللهم اغفر له	٥١٦
إن أحذكم في صلاة مادامت الصلاة تحبسه والملائكة تقول اللهم اغفر له وأرحمه	٥٢٦
أن أحذكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما	٥٢٣
إن أحذكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقه ثم يكون مضغة	١٨٥ ، ١٩٩ ، ٢٧٦ ، ٤٩٦
إن البيت الذي فيه صور لا تدخله الملائكة	١١٩
إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحبوا ما خلقتهم	١٢٥
إن الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرا ...	٦٧
إن الشيطان عرض لي فشد علي بقطع الصلاة علي	٥٦٣
إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه يسمع قرع نعالهم	٥٨٥
إن الله قال : من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضه عليه	٢٤٦
إن الله كتب كتابا قبل أن يخلق الخلق	٢٧٨

الحدِيث	رقم الصفحة
إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على سبعة أحرف	٥٢١ ، ٣٣٧
إن الله يجمع كل عرق ونسب لهذه النطفة إلى آدم ثم يخلقها بعد ذلك	١٨٨
إن الله يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه	٢٥٨
إن الله يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك	٢٩٣ ، ٢٣٠
إن الماء خلق قبل العرش	١٦١
إن الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الأمر قضى في السماء	١٣٠
إن الملائكة تنزل في العنان أي السحاب فتذكر الأمر قضى في السماء	٥١٦ ، ٤٨٨
إن الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب	٥٦٠
إن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا تصاوير	٥١٧ ، ١١٠
إن الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار	٢٤٩ ، ٢١٧
أن النبي ﷺ قال له جبريل في الصورة مر بالرأس فليقطع	١١٦
إن النبي رأى جبريل على صورته رافقا	٥١٣
أن النبي كان في سفر فلما كان قرب المدينة هاجت ريح شديدة	١٧٥
إن النطفة إذا وقعت في الرحم طارت في كل شعره وظهر	١٨٧
فتمكث أربعين يوما	
إن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتسور عليها الملك الذي يخلقها	٢٠٠ ، ١٨٩
إن اله يبعث ريحا من اليمن ألين من الحرير	١٧٦
إن بالمدينة جنا أسلموا فإذا رأيتهم منهم شيئا	٥٤٣
أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر	٥٠٢

رقم الصفحة	الحديث
١٥٠	أن تلد الأمة ربتها
٣١٧	إن جبريل كان يعارضه القرآن
٣٣٢	إن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان رضي الله عنه وكان
٣٢١	يغازي أهل الشام
٢٢٩	إن ربي قال لي قم في قريش فأندرهم
١٨٣	إن رجلا سأل ابن عمر كيف سمعت رسول الله يقول في
٢٧٨	النجوى
١٨٣	أن رجلا نازعته الريح رداؤه على عهد النبي ﷺ فلعنها
٢٧٨	إن رحمتي سبقت غضبي
٣١٠	إن روح القدس نفث في روعي روحي انا نفسا لن تموت
١٩٩ ، ١٨٩	حتى تستكمل رزقها
١٤٤	إن ملكا موكلًا بالرحم إذا أراد الله أن يخلق شيئا بإذن الله
٣١٢	إن من البيان لسحرا
٣١١	إن ناقته لتبرك به
٥٨٩	أن يأتي جبريل إلى الرسول على الصورة التي خلق عليها
٥١٣	أن يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر
٤٤٩	أنبئت أن جبريل أتى الرسول وعنده أم سلمة
٢٥٩	إنما أنا بشر مثلكم أنكر كما تذكرون
٥٢١ ، ٥١٢	إنه تردد بين موسى عليه السلام وبين ربه ليلة المعراج
٨٦	إنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم
٥٠٨	إنه خلق السماوات والأرض
٤٧٥	إنه رأى جبريل له ستمائة جناح
٥١٨	إنه ليغان على قلبي وإني لأستغفر له في اليوم مائة مرة
	إنه يقول يارب شقي أم سعيد فيأمر ربك بما يشاء

الحدید	ث	رقم الصفحة
أنهم بينما هم جلوس ليلة مع رسول الله ﷺ رمى بنجم		
فاستثار		١٣١
إني أراك تحب الغنم والبادية فإذا كنت في غنمك وباديتك		٥٤٨
إني خشيت أن يكون عذابا سلط على أمتي		١٨٠
أهجم وجبريل معك		٥٠٩
أول ما خلق الله القلم ثم قال له اكتب فجرى بما هو كائن		٢٧٩ ، ٢٧٤ ، ١٦٤ ، ١٦٣
أولا تدرين يا عائشة أن الله خلق الجنة وخلق النار		٥٩١
أي الذنوب أعظم فقال : أن تجعل له ندا وهو خلقك		١٠٥
اجتنبوا السبع الموبقات الشرك بالله والسحر		١٤٥
اشتكت النار إلى ربها فقالت : رب أكل بعضي بعضا		٥٩٨
اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء		٥٩١
اقتلوا ذا الطفتين فإنه يذهب البصر		٤٩٨
التثاؤب من الشيطان فإن تتأب أحدكم فليرده ما استطاع		٥٧٢
الجن ثلاثة أصناف ، فصنف لهم أجنحة يطفرون بها		٥٤٤
الحمى من فور جهنم فأبردوها عنكم بالماء		٤٩٦
الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء		٥٩٩
الذي جاره الله من الشيطان على لسان نبيه		٥٧٣
الرؤيا الصالحة جزء من ست وأربعين جزء من النبوة		٣٠٨
الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان		٥٦٤
الريح من روح الله تأتي بالرحمة		٢٠٧ ، ٢٠٢ ، ١٦٨
الفارة مسخ وأية ذلك إنه يوضع بين يديها لبن الغنم		٤٩٣
اللهم اجعلها ريحا ولا تجعلها ريحا		١٨٣



رقم الصفحة	الحديث
١٨٣	اللهم أسألك من خير هذه الريح وخير ما أمرت به
١٠٤	اللهم أني أعوذ بك من أن أشرك بك شيئاً وأنا أعلم
٥٢٦	وأستغفرك من الذنب الذي لا أعلم
١٨٠	المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسوها
٥٦٠	المطر رحمة
٢٠٦	الملائكة تتحدث في العنان وهو الغمام
٥١١ ، ٥٥٣	بأسمك ربي وضعت جني وبك أرفعه إن أمسكت نفسي
٤٥١	بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده
٢٢٨	بينما أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب
٥٢٢	قصر
٥٩٢	بينما أيوب يغتمل عريانا مر عليه رجل جراد من ذهب
٥٨٢ ، ٥٢٦	بينما جبريل جالس عند النبي ﷺ إذ سمع نقيضا من فوقه
٣٦٨	بينما نحن عند النبي ﷺ إذ قال : بينما أنا نائم رأيتني في
٥٩٥	الجنة
٢٧١	تحرس الملائكة المدينة من الدجال
٢٤٩	ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه
٥١٨ ، ٥١١	ثم أنطلق لي جبريل حتى أتى سدره المنتهى
١٣٩	ثم خلق السماوات والأرض وكتب في الذكر كل شيء
٢٨٠	ثم عرج بنا إلى السماء
٣١٢	ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ويأمر بأربع كلمات
	ثم الكلب خبيث ومهر البغي خبيث وحلوان الكاهن خبيث
	جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسع وتسعين
	حتى أن جبينه ليتفصد عرقا في اليوم الشديد البرد

الحدِيث	رقم الصفحة
حتى أنزل الله على نبيه فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء	٣١٢
حديث عبدالله بن عمر في رؤية مقعده من الجنة والنار في عذاب القبر	٥٩٣
حشوت للنبي ﷺ وسادة وفيها تماثيل كأنها نمرقة	٤٥٠ ، ٦٠١
حين يلقي جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة	٥١٦
خلق الله الملائكة من نور وخلق الجان من مارج من نار	٥٠٥ ، ٨٦
وخلق آدم مما وصف لكم	٥٣٧ ، ٥٣٨
خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مارج من نار	٢٨٥
خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم	٦٠٢
دخلت امرأة النار في هرة ربطتها	
دخلت على القاسم وهو بأعلى مكة في بيته فرأيت في بيته	
حجلة فيها تصاوير القندس	١٢٣
دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب فاتاه ناس من بني تميم ...	٥٥
ذاك جبريل لم يراه على صورته إلا مرتين	٥١٣
ذلك إنما هو جبريل لم أره على صورته	٣٩١
رأس الكفر نحو المشرق والفخر والخلاء في أهل الخيل والإبل	٥٨١
زاه بفؤاده مرتين	٣٩٩
رأى جبريل له ستمائة جناح	٣٩١
رأيت الليلة رجلان أتيان فقال الذي يوقد النار مالك خازن النار	٥١٠

الحديث	رقم الصفحة
رأيت ليلة أسرى بي موسى رجلا جعداً كأنه من رجال شنوءه	٣٨١
رب أغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافى في أمرى	٤٧٥
رجل جاء إلى النبي فقال أوصيني قال لا تعصب	٤٥٠
رجل نام ليلة حتى أصبح قال ذاك رجل بال الشيطان في أذنه	٥٦١
رجلان يستبان فأحدهما احمر وجهه وانتفخت أوداجه	٥٧٠
سؤال النبي ما أشد يوم كان عليه وأخبارها أنه يوم العقبة	٣٨٩
سأل ناس رسول الله عن الكهان ، فقال : ليس بشيء وفي رواية ليسوا بشيء	١٣٠
ستهب عليكم الليلة ريح شديدة فلا يقم فيها أحد منكم	١٧٥
سحر رسول الله ﷺ رجل من بني زريق	٤٠٦
سمعت الرسول يقرأ على المنبر وتنادوا يا مال	٥١٠
سمعت النبي ﷺ يقول الحمى من فور جهنم	٥٩٨
صدقك وهو كذوب	٥٥٦ ، ٥٦٨
عرض على الأنبياء فإذا موسى ضرب من الرجال	٣٨٣
فأخبر إنها محض الإيمان	٤٩٢
فإن رسول الله حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة	٤٥٥
فانطلق به جبريل حتى أتى السماء الدنيا	٣٩٣
فانطلق جبريل حتى أتى السماء الدنيا فقيل له ما هذا قال جبريل وقيل ومن معك	٥٢٧
فانطلقت مع جبريل	٥٠٩

الحدید	رقم الصفحة
فبينما أنا أطارد حية لأقتلها فناداني أبو لبابة	٥٤٢
فجاءه ابن أم مكتوم وهو يملها عليه فقال يا رسول الله لو	٣١٣
أستطيع الجهاد	٤٨٢
فذكر تبليغ ما أنزل إليه ثم وصف فعل تبليغ الرسالة	٥٠٦
فرفع لي البيت المعمور فسألت جبريل فقال هذا البيت	٣٨٢
المعمور	٣٦٦
فصلى بالملائكة في بيت المقدس	٤٩٣
فضلت على الأنبياء بست ، أعطيت جوامع الكلم ونصرت	٣١٦
بالرعب	٢١٦
فقدت أمة من بني إسرائيل لا يدري ما فعلت وأني لأراها	٥٦٩
الفار	٥٩٥
فكان رسول الله ﷺ إذا أتاه جبريل فإن انطلق جبريل قرأه	٥٠٩ ، ٢٤٦
النبي	٥٩٨
فنودي أني قد أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي	٥٨٣
قال أوصني فقال لا تغضب فكررها قال لا تغضب	٥٢٤
قال الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن	٥١٨ ، ٥١٦ ، ٥٠٩
سمعت	٤٠٢ ، ٤٠١ ، ٣٩٩
قال الله تعالى : إذا أحب عبيد لقائي أحببت لقائه وإذا كره	
لقائي كرهت لقائه	
قال النبي : أبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم	
قال النبي لأبي ذر حين غربت الشمس أتدري أين تذهب	
قال النبي لحسان : اهجم أو هاجهم وجبريل معك	
قال رسول الله ﷺ لاجبريل ألا ترورنا أكثر مما ترورنا	
قال سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك قال نور أني أراه	

رقم الصفحة	الحديث
٥٩٥	قال لي جبريل من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة
٥٦٤	قالت عائشة سألت النبي عن الالتفات في الصلاة
٣٠٥	قالت ومن حدثك أن محمد ﷺ كتم شيئا من الوحي فلا تصدقه
٥٧٠	قالوا له إن النبي قال : تعوذ من الشيطان قال وهل بي جنون
٢٧٥ ، ١٦٣ ، ١٦١ ، ٥٨	قدر الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسة آلاف سنة ...
٥٧٣	قدمت الشام فلقيت أبو الدرداء فقال أفيكم الذي جاره الله من الشيطان
٥٢٠	قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن وإنما أوحى إليه قول الجن
٢٧٣	قلت يا رسول الله إني رجل شاب وإني أخاف على نفسي العنت
٥٨٣	قولوا اللهم أني أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر
٥٢٥ ، ٥٢٤	كأنني أنظر إلى غبار ساطع في سكة بني غنيم
٤٨	كان يأمرنا إذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الأيمن ...
٣١٢	كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جيرانها فلم نستطع أن نتحرك
٤٥٢	كان النبي إذا رأى مخيلة في السماء أقبل وأدبر
٥٩٨	كان النبي يقول في سفر ، فقال أبرد ثم قال أبرد حتى فاء الفئ
٣٦٧	كان بين أبي بكر وعمر محاورة فأغضب أبي بكر عمر فانصرف عنه عمر

الحدیث	رقم الصفحة
كان جبريل عليه السلام كثير ما يتصور بصورة دحية الكلبي	٣٩٠
كان جبريل يعرض على النبي في كل عام مرة فعرض عليه	
مرتان في العام الذي قبض فيه	٣١٨
كان رسول الله ﷺ أجود الناس وأجود ما يكون في رمضان	٣١٧
كان رسول الله ﷺ معتكفا فأتته أزوره ليلا فحدثته ثم قمت	
ما تقلبت	٥٦٢
كتب كتابا غلبت أو قال سبقت رحمتي غضبي فهو عنده فوق	
العرش	٤٩٥ ، ٢٧٨
كل شيء خلق من ماء	١٦١
كنا جلوسا عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر فقال :	
إنكم سترون ربكم	٢٣٧
كنت أجالس ابن عباس يمكة فأخذتني الحمى فقال أبردها	
عنيك	٥٩٨
كنت ألعب بالبنات فربما دخل النبي وعندي الجوارى	١١٤
كنت عند ابن عباس إذ أتاه رجل فقال يا ابن عباس إني إنسان	
انما معيشي من صنع يدي	١١٥
لأن يهدي الله بك رجلا خير لك من حمر النعم	٢٤٦
لا بل فيما جفت به الأقلام وجرحت به المقادير	٢٧٢
لا تجتمع أمتي على ضلالة	٨٠
لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة	٥١٧ ، ١١٧
لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا تماثيل	١١٨
لا تسبوا الريح فإنها تحيى بالرحمة	١٨٣
لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم إنما أنا	
عبده فقولوا عبدالله ورسوله	١٠٦
لا تقتلوا الحيات إلا الأبر	٥٥٧
لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها	٥٨٤

الحديث	رقم الصفحة
لما خلق الله الجنة قال لجبريل اذهب فانظر إليها	٥٩١
لما خلق الله الخلق هو يكتب على نفسه وهو وضع عنده على	
العرش	٢٧٨
لما رجع النبي ﷺ من الخندق ووضع السلاح واغتسل آتاه	
جبريل	٥٢٥
لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش	٢٧٨ ، ٢٤٩
لو أتيت فلانا فلكنمته قال إنكم لا ترون أني أكمه	٦٠٠
لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنته أحد	٢٨١
لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها	٥٥٩
ليس من بلد إلا سيطؤه الدجال إلا مكة والمدينة	٥٢٦
ما بين خلق آدم وقيام الساعة خلق أكثر من الدجال	٥٨٣
مر بالرأس فليقطع	١١٢
مر عمر في المسجد وحسان ينشد فنظر إليه عمر	٥٢٤
من أنفق زوجين في سبيل الله دعت خزنة الجنة أتى فلان	٥٢٨
من رآني في النوم فقد رآني حقيقة	٣٨٨
من زعم أن محمد رأى ربه فقد أعظم	٥٠٧ ، ٣٩٨
من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا	٥٩٥
من عادى لي وليا فقد بارزني بالمحاربة	٣٧٥
من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد	٥٦٨
من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ولم يدخل	
النار	٥٢١
ناركم جزء من سبعين جزء كلهن مثل حرها	٥٩٩
ترى ما لا أرى يارسول الله	٣٨٩ ، ٣٨٨
نزل جبريل فأمني فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه	٥٢٢

الحدیث	رقم الصفحة
نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلدغته نملة فأمر بجهازه	٤٥١
نصرت بالصبا وأهلك عاد بالذبور	١٧٣ ، ١٧٩
هذا جبريل أتاكم ليعلمكم دينكم	٣٨٨ ، ٣٨٩
هذا جبريل أخذ برأس عليه أداة حرب	٥٢٦
هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد قال لقد لقيت من قومك ما لقيت	٤٨٥ ، ٥١٤
هل خصم الرسول بشيء فقالوا لا والذي خلق الحبة وبرأ النسمة	٤٨٣
هو جبريل رآه النبي ﷺ	٣٩١
وإننا لنتلقاها من فيه رطبة	٣١٩ ، ٤٨٤
وإنما أتى في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الأفق	٣٩٠ ، ٣٩٨
وأنى رأيت الجنة فتناولت منها عتقودا	٥٩٤
والذي نفسي بيده لا يسمع بي من هذه الأمة يهودي ولا نصراني	٣٦٢ ، ٣٦٧
والذي نفسي بيده ما لقيت الشيطان سالكا فجا إلا سلك	٥٦٦
والذي نفسي بيده ما لقيت الشيطان قط سالكا فجا إلا سلك	٤٥٤
فجا غير فjak	١٦٠
وكان عرشه على الماء	٣١٨ ، ٣٨٩ ، ٥١٠
وكان يلقاه في كل ليلة مرة في رمضان فيدارسه القرآن	١٦٢
وكتب في الذكر كل شيء	٥٦٧
وكلني رسول الله بحفظ زكاة رمضان	٥٤٧
ولا يقربك ذكر ولا أنثى	٣٩٩
ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى جبريل	١٣٤
ولكنهم يزيدون فيها وينقصون	٥٦٨
ولو أن أحدكم أتى أهله فقال : اللهم جنبني الشيطان	



رقم الصفحة	الحديث
١٢٧	ومن أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة
١٢٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٧	ومن أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد
١٢٥	ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا حبه أو ليخلقوا شعيره
٩٦:	ومنها أخباره عن المسيح الدجال وصفاته وامتناعه من دخول مكة
٥٢١، ٥١٢	ويتمثل لي الملك أحياناً رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول
١٢١	وبه الخيل ذوات الأجنحة
٥٦٢	يأتي الشيطان أحدهم فيقول من خلق كذا ؟ من خلق كذا ؟ حتى يقول
٩٠:	يأتي الشيطان أحدهم فيقول من خلق هذا
١٨٢	يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً
٢٨١	يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله
٤٧٥	يأياها الناس توبوا إلى الله فإنني أتوب في اليوم مائة مرة
٥٨٣	يتعوذ من عذاب القبر في الصلاة
٢٢٩	يجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا
٥٩٦	فيريحنا من مكاننا هذا
١٨٩	يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقول الله تعالى
٥٠٦	يدخل الملك على النطفة بعد أن تستقر في الرحم بأربعين أو
٣٨٢	خمس وأربعين ليلة
٢١٠	يشتمني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتمني ويكذب
٥٨٠	ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً وإماماً مقسطاً
	ينفخ فيها الروح
	يوشك أن يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شعف الرجال

## فهرس المصادر والمراجع

### القرآن الكريم

- ١ — إثبات صفة العلو : لابن قدامة المقدسي ، بدر البدر ، الطبعة الأولى ، الدار السلفية ، الكويت ، ١٤٠٦هـ .
- ٢ — أحكام التصوير في الفقه الإسلامي : الشيخ/ محمد الحبش ، دار الخير ، الرياض ، ١٤٠٣هـ .
- ٣ — أحكام الجنائز : محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الرابعة ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٤٠٦هـ .
- ٤ — أحكام عصاة المؤمنين : شيخ الإسلام/ تقي الدين أبي العباس بن تيمية ، تحقيق : مروان كجك ، الطبعة الأولى ، دار الكلمة الطيبة ، القاهرة ، ١٤٠٥هـ .
- ٥ — إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري : أبي العباس شهاب الدين أحمد بن القسطلاني ، وبهامشه : مسلم بشرح النووي ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- ٦ — أسماء الله الحسنى : عبدالله بن صالح الغصن ، الطبعة الأولى ، دار الوطن ، الرياض ، ١٤١٧هـ .
- ٧ — أسماء الله وصفاته في معتقد أهل السنة والجماعة : د. عمر سليمان الأشقر ، الطبعة الثالثة ، دار النفائس ، الأردن ، ١٤١٨هـ .
- ٨ — أشراف الساعة : يوسف بن عبدالله بن يوسف الوابل ، الطبعة الثالثة ، دار ابن الجوزي ، السعودية ، ١٤١٤هـ .
- ٩ — أصول الدين للرازي : فخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي ، تحقيق : طه عبدالرؤوف سعد ، مكتبة الكليات الأزهرية ، القاهرة .

١٠ — إعلام الموقعين عن رب العالمين ، للامام/ شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، تحقيق : عصام الدين الصباطي ، الطبعة الأولى ، دار الحديث، القاهرة ، ١٤١٤هـ .

١١ — إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان : أبو عبدالله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، المكتبة الثقافية ، بيروت ، ١٤٠٣هـ .

١٢ — أقوم ما قيل في القضاء والقدر : شيخ الإسلام/ تقي الدين أبي العباس بن تيمية ، تحقيق : د. محمد رشاد سالم ، ١٩٨٠م .

١٣ — آكام المرجان في أحكام الجان : محمد بن عبدالله الشبلي الدمشقي ، تحقيق: مصطفى عاشور ، دار النصر للطباعة الإسلامية ، القاهرة .

١٤ — إثبات الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق من أصول التوحيد : لأبي عبدالله محمد بن المرتضى اليماني ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٣هـ .

١٥ — إيضاح المعاني الخفية في الأربعين النووي : محمد تاتاي ، الطبعة الأولى، دار الطباعة والنشر ، المنصورة ، ١٤١٤هـ .

١٦ — ابن حزم وموقفه من الأكهيات عرض ونقد : د. أحمد بن ناصر الحمد ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٦هـ .

١٧ — اعتقاد الأئمة الأربعة أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد : د. محمد بن عبدالرحمن الخميس ، الطبعة الأولى ، دار العاصمة ، الرياض ، ١٤١٢هـ .

١٨ — اعتقادات فرق المسلمين والمشركين : فخر الدين الرازي ، تحقيق : د. محمد زينهم محمد عزب ، الطبعة الأولى ، مكتبة مدبولي ، القاهرة ، ١٤١٣هـ .

١٩ - اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم : للامام تقي الدين أبو العباس بن تيمية ، تحقيق : د. ناصر بن عبدالكريم العقل ، الطبعة الخامسة ، دار المسلم للنشر ، الرياض ، ١٤١٥هـ .

٢٠ - الإجماع : لأبي بكر المنذر ، تحقيق : أبي حماد صغير أحمد حنيف ، الطبعة الأولى ، دار طيبة ، الرياض ، ١٤٠٢هـ .

٢١ - الأربعين في أصول الدين : للامام/ فخر الدين الرازي ، مكتبة الكليات الأزهرية .

٢٢ - الأسئلة والأجوبة في العقيدة : صالح بن عبدالرحمن الأطرم ، ١٤١٧هـ .

٢٣ - الإسراء والمعراج ((دراسة موضوعية)) : أبو المجد حرك ، الطبعة الأولى ، الدار المصرية اللبنانية ، القاهرة ، ١٤١١هـ .

٢٤ - الإسراء والمعراج : محمد بن رزق بن طهوني ، دار فواز للنشر ، الإحساء .

٢٥ - الإسراء والمعراج : محمد سعيد مبيض ، الطبعة الثانية ، دار ابن كثير ، دمشق ، دار الثقافة ، الدوحة ، ١٤٠٥هـ .

٢٦ - الإسلام دين الأولين والآخرين : الشيخ خضر العبيدي ، تحقيق : د. محمد رشيد راغب قباني ، الطبعة الأولى ، الشركة المتحدة ، بيروت ، ١٤٠٦هـ .

٢٧ - الإعجاز في القراءات : د. فتحي عبدالقادر فريد ، الطبعة الأولى ، دار العلوم للطباعة ، ١٤٠٢هـ .

٢٨ — الاشارات والتنبهات : لأبي علي بن سينا ، تعليق : د. سليمان دنيا ، الطبعة الثالثة ، دار المعارف ، القاهرة ، بدون تاريخ .

٢٩ — الأعلام : للزركلي ، الطبعة السادسة ، دار العلم للملايين ، بيروت ، ١٩٨٤ م .

٣٠ — الإمام البخاري وصحيحه : عبدالغني عبدالخالق ، مشارك : طه جابر فياض العلواني ، دار المنارة ، جدة ، ١٤٠٥ هـ .

٣١ — الإنسان في مرآة القرآن : د. محمد أحمد علي سحلول ، المؤسسة العربية الحديثة ، القاهرة .

٣٢ — الإنصاف في حقيقة الأولياء وما لهم من الكرامات : الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني ، تحقيق : عبدالزراق عبدالمحسن حمد البدر ، الطبعة الأولى ، دار ابن عفان ، الخبر ، ١٤١٨ هـ .

٣٣ — الإيمان : شيخ الإسلام/ تقي الدين أبي العباس بن تيمية ، تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني ، زهير الشاويش ، الطبعة الرابعة ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٤١٣ هـ .

٣٤ — الإيمان بالله : أ. أحمد عز الدين البيانوني ، دار السلام للطباعة ، القاهرة .

٣٥ — الإيمان بالملائكة عليهم السلام : عبدالله سراج الدين ، الطبعة الثالثة ، مطابع الأصيل ، حلب ، ١٤٠٥ هـ .

٣٦ — الابتهاج في أحاديث المعراج : أبو الخطاب بن دحية ، تحقيق الدكتور رفعت فوزي عبدالمطلب ، الطبعة الأولى ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ١٤١٧ هـ .

- ٣٧ — الاستقامة : الإمام/ نقي الدين أبي العباس بن تيمية ، تحقيق : محمد رشاد سالم ، الطبعة الأولى ، جامعة الإمام محمد بن سعود ، الرياض ، ١٤٠٣هـ .
- ٣٨ — الاسلام ونبي الإسلام : الشيخ/ محمد بن رزق بن طرهوني ، مكتبة العلم ، جدة ، ١٤١٣هـ .
- ٣٩ — الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث : للإمام الحافظ أحمد بن الحسين البهقي ، تحقيق : د. السيد الجميلي ، الطبعة الأولى ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٤٠٨هـ .
- ٤٠ — الله : ماكسو نالد وكارديه ، تحقيق : إبراهيم الابياري / احمد شاكر ، دار الشعب ، القاهرة ، ١٤٠٠هـ .
- ٤١ — الله جل جلاله : سعيد حوى ، الطبعة الثانية ، دار القلم ، بيروت ، ١٣٩٥هـ .
- ٤٢ — الله ذاتاً وموضوعاً : عبدالكريم الخطيب ، دار الفكر العربي .
- ٤٣ — الله والعلم والإنسان في الفكر الإسلامي : د. محمد جلال شرف ، دار المعرفة الجامعية ، الإسكندرية .
- ٤٤ — بدائع الفوائد : أبي عبدالله بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
- ٤٥ — البعث النشور : لأبي عبدالله الحارث بن أسد البصري ، الشيخ/ محمد عيسى رضوان ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٦هـ .
- ٤٦ — بهجة الناظرين شرح رياض الصالحين : سليم عيد الهلالي ، الطبعة الثالثة ، دار ابن الجوزي ، الدمام ، ١٤١٨هـ .

٤٧ — تاج العروس من جواهر القاموس : السيد محمد مرتضي الحسيني الزبيدي ، تحقيق : مصطفى حجازي .

٤٨ — تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ، المكتبة السلفية ، المدينة المنورة .

٤٩ — التاريخ الكبير : للإمام البخاري ، طبع تحت مراقبة : محمد عبدالمعيد خان ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

٥٠ — تهافت الفلاسفة : للإمام العزالي ، تحقيق : د. سليمان دنيا ، الطبعة السادسة ، دار المعارف ، القاهرة .

٥١ — التبيان في أقسام القرآن : شمس الدين محمد بن أبي بكر بن القيم ، تحقيق : عصام فارس الحرستاني ، الطبعة الأولى ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤١٤هـ .

٥٢ — التحرير والتنوير : محمد الطاهر عاشور ، الدار التونسية للنشر ، تونس ، ١٩٨٤م .

٥٣ — تحفة الأحوذني بشرح جامع الترمذي : الإمام/ أحمد أبي يعلى محمد بدر الدين خوري ، تحقيق : عبدالرحمن محمد عثمان ، الطبعة الثانية ، مطبعة المعرفة ، مصر ، ١٣٨٤هـ .

٥٤ — التحفة السنية في تهذيب شرح العقيدة الطحاوية : د. مروان إبراهيم القبيسي ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٤هـ .

٥٥ — التدمرية تحقيق الأسماء والصفات وحقيقة الجمع بين القدر والشرع : لشيخ الإسلام نقي الدين أبو العباس بن تيمية ، تحقيق : محمد بن عوده السعدي ، الطبعة الثانية ، مكتبة العبيكان ، الرياض ، ١٤١٤هـ .

- ٥٦ — التشريع الإسلامي ((أهدافه واتجاهاته)): د. محمد أنيس عباده ، تحقيق : محمد توفيق عويضة ، الطبعة الثالثة عشر ، ١٣٩٢هـ .
- ٥٧ — التصوير الإسلامي للكون والحياة والإنسان : عثمان جمعة ضميره ، دار الأرقم ، الكويت .
- ٥٨ — التصوير بين حاجة العصر وضوابط الشريعة : محمد توفيق رمضان البوطي ، تحقيق : د. محمد سعيد رمضان البوطي ، وهبة الزحيلي ، الطبعة الثانية ، مكتبة الفارابي ، سوريا ، ١٤١٧هـ .
- ٥٩ — التعليق المفيد على كتاب التوحيد : شيخ الإسلام/ محمد بن عبد الوهاب ، مكتبة التراث الإسلامي ، القاهرة .
- ٦٠ — التعليقات على لمعة الاعتقاد : الشيخ/ عبدالله بن عبدالرحمن بن عبدالله الجبرين ، جمع : أبو أنس علي بن حسين ، الطبعة الأولى ، دار العصيمي ، الرياض ، ١٤١٦هـ .
- ٦١ — تغليق التعليق على صحيح البخاري : الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، تعليق : سعيد عبدالرحمن موسى القزقي ، المكتب الإسلامي .
- ٦٢ — تغليق التعليق على صحيح النجاري : لابن حجر العسقلاني ، تحقيق : سعيد عبدالرحمن القزقي ، الطبعة الأولى ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٤٠٥هـ .
- ٦٣ — تفسير سورة الإخلاص : شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن عبدالحكيم بن تيمية ، الطبعة الأولى ، دار الريان للتراث ، القاهرة ، ١٤٠٨هـ .
- ٦٤ — تفسير القرآن الكريم : للإمام الحافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل ابن كثير ، الطبعة الخامسة ، دار عالم الكتب ، الرياض ، ١٤١٦هـ .



- ٦٥ — التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب : فخر الدين الرازي ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤١١هـ .
- ٦٦ — تقريب التدمرية : الشيخ/ محمد بن صالح العثيمين ، تحقيق : سيد بن عباس بن علي ، الطبعة الأولى ، مكتبة السنة ، القاهرة ، ١٤١٣هـ .
- ٦٧ — تقريب الوصول إلى معرفة الرسول ﷺ : تحقيق : أحمد فريد ، مكتبة الايمان للطبع ، الإسكندرية .
- ٦٨ — تلخيص الحبير في تخريج الرافعي الكبير : ابن حجر العسقلاني : مكتبة نزار الباز ، مكة ، الرياض ، ١٤١٧هـ .
- ٦٩ — التمهيد : للامام ابن عبد البر ، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية ، المغرب .
- ٧٠ — التنبيهات الجليلة على كثير من المنهيات الشرعية : محمد صالح المنجد ، الطبعة الثانية ، دار الوطن للنشر ، الرياض ، ١٤١٩هـ .
- ٧١ — تهافت التهافت : أبي الوليد محمد بن رشد ، تعليق : د. سليمان دنيا ، الطبعة الثانية ، دار المعارف ، ١٣٩٩هـ .
- ٧٢ — تهذيب اللغة : لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى ، تحقيق : عبدالسلام هارون/ محمد علي النجار ، الدار المصرية للتأليف ، القاهرة .
- ٧٣ — توضيح المقاصد وتصحيح القواعد وشرح قصيدة ابن القيم : احمد بن ابراهيم بن عيسى ، الطبعة الثالثة ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٤٠٦هـ .

٧٤ - تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان : عبدالرحمن بن ناصر السعدي ، تحقيق : محمد زهدي النجار ، الطبعة الأولى ، مكتبة الحلفاء ، الرياض ، ١٤٠٨ هـ .

٧٥ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن : أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ، تحقيق : محمود أحمد شاكر ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٥٧ م .

٧٦ - جامع الرسائل : شيخ الإسلام/ تقي الدين أبي عباس بن تيمية ، تحقيق الدكتور/ محمد رشاد سالم ، الطبعة الأولى ، دار المدني ، جدة ، ١٤٠٥ هـ .

٧٧ - جامع العلوم والحكم : الإمام/ زين الدين أبي الفرج ابن رجب عبدالرحمن الدمشقي ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط / إبراهيم باجس ، الطبعة الثانية ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤١٢ هـ .

٧٨ - الجامع لأحكام القرآن : أبي عبدالله محمد الأنصاري القرطبي ، تقديم : أحمد عبدالعليم ، الطبعة الثانية ، مكتبة الرياض الحديثة ، الرياض .

٧٩ - الجانب الإلهي من التفكير الإسلامي : د. محمد البهي ، دار الكاتب العربي ، القاهرة ، ١٩٦٧ م .

٨٠ - الجن والشياطين مع الناس : عبدالوهاب العثمان ، الطبعة الأولى ، مكتبة ابن تيمية ، الكويت ، ١٤٠٦ هـ .

٨١ - الجن وتلبسه بالإنسان وعلاجه من القرآن : عكاشة عبدالمنان الطيبي ، مكتبة التراث الإسلامي ، القاهرة .

٨٢ - الجهل بمسائل الاعتقاد وحكمه : عبدالرازق بن طاهر بن أحمد معاش ، الطبعة الأولى ، دار الوطن ، الرياض ، ١٤١٧ هـ .

٨٣ - الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي : شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، تحقيق : أ. سعيد محمد اللحام ، الطبعة الأولى ، مكتبة المعارف ، الرياض ، ١٤٠٧هـ .

٨٤ - حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح : للإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية ، تحقيق : د. السيد الجميلي ، الطبعة الثانية ، دار الكتاب العربي، بيروت ، ١٤١٥هـ .

٨٥ - حقائق الإسراء والمعراج : سعيد محمد حسن .

٨٦ - حقيقة الجن والشياطين : محمد علي حمد السيدابي ، الطبعة الأولى ، دار الحارث للنشر ، الخرطوم ، ١٤٠٧هـ .

٨٧ - حكم الإسلام في الصور والتصوير : دندل جبر ، مكتبة المنار ، الأردن.

٨٨ - حكم السحر والكهانة : الشيخ/ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز ، الطبعة الأولى ، ١٤١٧هـ .

٨٩ - حكم السحر والكهانة وما يتعلق بها : الشيخ/ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز ، ١٤١٧هـ .

٩٠ - حوار مع الجن : أسامة الكرم ، الطبعة الرابعة ، مكتبة مدبولي ، القاهرة، ١٤١٦هـ .

٩١ - الحياة البرزخية في الإسلام : د. حسين جابر بن موسى بن خالد ، الطبعة الأولى ، دار الفتاح للنشر ، الشارقة ، ١٤١٦هـ .

٩٢ - خلق أفعال العباد : للإمام محمد بن إسماعيل البخاري ، تحقيق : د. عبدالرحمن عميرة ، دار المعارف السعودية ، الرياض ، ١٣٩٨هـ .

- ٩٣ — خلق الإنسان بين الطب والقرآن : د. محمد علي البار ، الطبعة الخامسة ، الدار السعودية للنشر ، جدة ، ١٤٠٤هـ .
- ٩٤ — درء تعارض العقل والنقل : لأبي العباس تقي الدين بن عبدالحليم بن تيمية ، تعليق : د. محمد رشاد سالم ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٢هـ .
- ٩٥ — الدر المنثور في التفسير المأثور : للإمام عبد الرحمن جلال الدين السيوطي ، دار الفكر للطباعة والنشر ، بيروت ، ١٤١٤هـ .
- ٩٦ — دلائل النبوة ومعجزات الرسول : د. عبد الحكيم محمود ، الطبعة الأولى ، دار الكتاب المصري / الكتاب اللبناني ، القاهرة / بيروت ، ١٤١١هـ .
- ٩٧ — دليل الأنفس بين القرآن الكريم والعلم الحديث : توفيق محمد عز الدين ، دار السلام ، القاهرة .
- ٩٨ — الدليل والبرهان على صرع الجن للإنسان : لشيخ الإسلام احمد تقي الدين بن تيمية ، تحقيق : محمد بن طاهر الدين ، الطبعة الثانية ، مكتبة السندس ، ١٤٠٩هـ .
- ٩٩ — الدين والوحي والإسلام : الإمام د. مصطفى عبدالرزاق ، تحقيق : حسن السماحي سويدان ، الطبعة الأولى ، دار القادري ، بيروت ، ١٤١٣هـ .
- ١٠٠ — رأي الدين بين السائل والمجيب : د. محمد البهي ، مكتبة وهبة ، القاهرة .
- ١٠١ — الرد على الجهمية والزنادقة : للإمام / أحمد بن حنبل ، تحقيق : عبد الرحمن عميرة ، الطبعة الثانية ، دار اللواء ، ١٤٠٢هـ .

- ١٠٢ - الرد على المنطقيين : شيخ الإسلام/ تقي الدين أبي العباس بن تيمية ، تحقيق : د. رفيق العجم ، الطبعة الأولى ، دار الفكر اللبناني ، بيروت ، ١٩٩٣م .
- ١٠٣ - الرسول ﷺ والوحي : د. محمد سيد أحمد المسير ، المؤسسة العربية الحديثة ، القاهرة ، ١٩٨٨م .
- ١٠٤ - رد الإمام الدارمي : علي عثمان بن سعيد ، تحقيق : علي النشار ، عماد طالب ، منشأة المعارف ، الإسكندرية ، ١٩٧١م .
- ١٠٥ - رسالة السجزي إلى أهل زبيد للرد على من أنكر الحرف والصوت : للإمام/ أبي نصر عبيدالله بن سعيد السجزي ، تحقيق : د. محمد باكرم باعبدالله ، الطبعة الأولى ، الجامعة الإسلامية ، المدينة المنورة ، ١٤١٣هـ .
- ١٠٦ - رؤية الله تبارك وتعالى : للإمام أبي محمد بن عبدالرحمن بن عمر ، تحقيق : الدكتور/ محمد علاء الدين علي رضا ، الطبعة الأولى ، دار المعراج الدولية ، الرياض ، ١٤١٦هـ .
- ١٠٧ - ري الظمان في عالم السحر والجان : مجدي أحمد سلام .
- ١٠٨ - زاد المستفيد من القول المفيد : عبدالكريم بن حمد بن إبراهيم الحقيقل ، الطبعة الأولى ، مطابع الفرزدق ، الرياض ، ١٤١٢هـ .
- ١٠٩ - زاد المعاد في هدي خير العباد : للإمام ابن قيم الجوزية ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط - عبدالقادر الأرنؤوط ، الطبعة السادسة ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤٠٨هـ .
- ١١٠ - زيارة القبور والاستجداء بالمقبور : لشيخ الإسلام تقي الدين ابن العباس ابن تيمية ، الطبعة الرابعة ، وزارة الشؤون الإسلامية ، الرياض ، ١٤١٦هـ .

١١١ - السراج الوهاج في الإسراء والمعراج : الشيخ/ محمد سليمان النشرتي،  
تعليق : د. حمزة عبدالله النشرتي ، دار اللواء للنشر ، الرياض ، ١٤٠٢هـ .

١١٢ - السنن الواردة في الفتن وغوائلها والساعة وأشراتها : أبي عمرو عثمان  
بن سعيد المقرئ الداني ، تحقيق : د. رضاء الله بن محمد إدريس ، الطبعة  
الأولى، دار العاصمة للنشر ، الرياض ، ١٤١٦هـ .

١١٣ - سنن ابن داود : للحافظ/ أبي داود سليمان السجستاني ، تحقيق : محمد  
محيي الدين عبدالحميد ، الطبعة الأولى ، المكتبة العصرية ، بيروت ، ١٣٨٨هـ .

١١٤ - سنن ابن ماجه : لابن ماجه ، تحقيق : محمد فؤاد عبدالباقي ، دار الفكر  
العربي ، بيروت .

١١٥ - سنن الدارقطني : الحافظ/ علي بن عمر الدارقطني ، تحقيق : أبي الطيب  
محمد شمس الحق العظيم آبادي ، دار احياء التراث العربي ، بيروت ،  
١٤١٣هـ .

١١٦ - سير أعلام النبلاء : للإمام الذهبي ، اشرف على التحقيق : شعيب  
الأرنؤوط ، الطبعة العاشرة ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤١٤هـ .

١١٧ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة : الشيخ/ أبي  
القاسم هبه الله بن الحسن بن منصور الطبري ، تحقيق : د. أحمد سعد حمدان .

١١٨ - شرح الأصول الخمسة : للقاضي/ عبدالجبار ، تحقيق : عبدالكريم  
عثمان، مكتبة وهبة ، ١٩٨٨م .

١١٩ - شرح السنة : لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي ، تحقيق : علي  
محمد معوض ، علي احمد عبدالوجود ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية ،  
بيروت ، ١٤١٢هـ .

١٢٠ — شرح السنة : للامام البغوي ، تحقيق : زهير شاويش ، شعيب الأرنؤوط ، المكتب الإسلامي ، ١٤٠٠هـ .

١٢١ — شرح العقيدة الطحاوية : علي بن أبي العز الدمشقي ، تحقيق : د/ عبدالله المحسن التركي — شعيب الأرنؤوط ، الطبعة الثانية ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤١١هـ .

١٢٢ — شرح العقيدة الواسطية : للعلامة محمد خليل هراس ، تحقيق : مصطفى السقا — علوي السقا ، الطبعة الأولى ، دار الهجرة للنشر ، الرياض ، ١٤١١هـ .

١٢٣ — شرح الفقه الأكبر المتن المنسوب : للامام أبي حنيفة : شرحه/ أبو منصور محمد بن محمد بن محمود السمرقندي ، تعليق : عبدالله بن إبراهيم الأنصاري ، المكتبة العصرية ، بيروت .

١٢٤ — شرح حديث النزول : شيخ الإسلام/ تقي الدين أبي العباس بن تيمية ، الطبعة السادسة ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٤٠٢هـ .

١٢٥ — شرح رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين : للامام/ محيي الدين أبو زكريا يحيى ابن شرف النووي ، شرح : محمد بن صالح العثيمين ، تحقيق : عبدالله بن محمد الطيار ، الطبعة الأولى ، دار الوطن ، الرياض ، ١٤١٥هـ .

١٢٦ — شرح صحيح مسلم : للامام النووي ، دار الفكر للطباعة ، بيروت ، ١٤٠١هـ .

١٢٧ — شرح كتاب الفقه الأكبر : للامام الأعظم/ أبي حنيفة النعمان ، تحقيق : الملا علي القاري الحنفي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

١٢٨ - شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد : لموفق الدين بن قدامة المقدسي ، شرح : محمد بن صالح العثيمين ، الطبعة الأولى ، دار ابن خزيمة ، الرياض ، ١٤١٧هـ .

١٢٩ - شرح متن الأربعين النووية : للامام النووي ، مكتبة الحرمين ، الرياض .

١٣٠ - شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل : للامام شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، تحقيق : خالد عبداللطيف السبعي العلمي ، الطبعة الأولى ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٤١٥هـ .

١٣١ - الصارم البتار في التصدي للسرقة الأشرار : وحيد عبدالسلام بالي ، الطبعة الثالثة ، مكتبة الصحابة ، جدة ، ١٤١٢هـ .

١٣٢ - الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية : إسماعيل بن حماد الجوهري ، تحقيق : أحمد عبدالغفور عطار ، دار العلم للملايين ، بيروت .

١٣٣ - صحيح البخاري : محمد بن إسماعيل البخاري ، دار السلام ، الرياض ، ١٤١٧هـ .

١٣٤ - صحيح بن حبان : علاء الدين الفارسي ، تحقيق : كمال يوسف الحوت ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٧هـ .

١٣٥ - صحيح مسلم : للامام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري ، تحقيق : محمد فؤاد عبدالباقي ، الطبعة الأولى ، دار الحديث ، القاهرة ، ١٤١٢هـ .

١٣٦ - الصفات الواجبة والمستحيلة والجائزة في حق الرسل : طه عبدالله العفيفي ، الطبعة الأولى ، الدار المصرية اللبنانية ، القاهرة ، ١٤١٤هـ .



١٣٧ - الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة : للامام شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، اختصره : محمد بن الموصلي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

١٣٨ - ضوء الساري إلى معرفة رؤية الباري : أبو شامة شهاب الدين ، تحقيق : د. أحمد عبدالرحمن الشريف ، الطبعة الأولى ، دار الصحوة للنشر ، القاهرة ، ١٤٠٥هـ .

١٣٩ - الطبقات الكبرى : لابن سعد ، دار صادر ، بيروت ، ١٣٨٠هـ .

١٤٠ - عالم الجن من خلال القرآن والأحاديث الشريفة : فريال علوان ، الطبعة الأولى ، دار الفكر اللبناني ، بيروت ، ١٩٩١هـ .

١٤١ - عالم الجن أسرار وخفاياه ، مصطفى عاشور ، مكتبة القرآن ، القاهرة ، ١٤٠٦هـ .

١٤٢ - عالم الجن والشياطين : عمر سليمان الأشقر ، الطبعة الثانية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٥هـ .

١٤٣ - عالم السحر والشعوذة : عمر سليمان الأشقر ، الطبعة الأولى ، مكتبة الفلاح للنشر ، الكويت ، ١٤١٠هـ .

١٤٤ - عبادة الأوثان : عكاشة عبدالمنان الطيبي ، مكتبة التراث الإسلامي ، القاهرة .

١٤٥ - العرش وما ورد فيه : لإبن أبي شيبة/ محمد بن عثمان ، تحقيق : محمد بن حمد الحمود ، الطبعة الأولى ، مكتبة المعلا ، الكويت ، ١٤٠٦هـ .

- ١٤٦ — عصمة الأنبياء : الإمام/ فخر الدين الرازي ، تقديم : محمد حجازي ، الطبعة الأولى ، الثقافة الدينية ، القاهرة ، ١٤٠٦هـ .
- ١٤٧ — عصمة الأنبياء : د. محمود ماضي ، مكتبة الإيمان ، الإسكندرية .
- ١٤٨ — عصمة الأنبياء بين اليهودية والمسيحية والإسلام : د. محمد ماضي ، مكتبة الإيمان ، الإسكندرية .
- ١٤٩ — عصمة الأنبياء والرد على الشبه الموجه إليهم : د. محمد أبو النور الحديدي ، مطبعة الأمانة ، القاهرة .
- ١٥٠ — عصمة الأنبياء والرد على الشبهة الموجهة إليهم : د. محمد أبو النور الحديدي ، مطبعة الأمانة ، القاهرة .
- ١٥١ — العصمة والرسل والورثة هم النذر : احمد أحمد نور .
- ١٥٢ — العقائد السلفية بأدلتها النقلية والعقلية : احمد بن حجر آل أبو طامي البنعلي ، الطبعة الأولى ، ١٤١٥هـ .
- ١٥٣ — عقيدة أهل السنة والجماعة : محمد الصالح العثيمين ، الطبعة الثانية ، دار عالم الكتب للنشر ، الرياض ، ١٤٠٨هـ .
- ١٥٤ — عقيدة الإمام/ أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي : د. محمد بن عبدالرحمن الخميس ، الطبعة الأولى ، دار طيبة للنشر ، الرياض ، ١٤١٩هـ .
- ١٥٥ — العقيدة السلفية في كلام رب البرية : عبدالله الجديع ، مكتبة العصيمي ، الرياض ، ١٤١٧هـ .

١٥٧ — العقيدة الصحيحة وما يضادها ورسالة المعية : للشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز ، الطبعة الأولى ، وزارة الشؤون الإسلامية ، الرياض ، ١٤١٨هـ .

١٥٨ — عقيدتنا وصلتها بالكون والإنسان : د. طه الدسوقي ، دار الهدى للطباعة ، القاهرة ، ١٤٠٥هـ .

١٥٩ — عمدة القاري لشرح صحيح البخاري : للإمام/ بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني ، الناشر : محمد أمين دمج ، بيروت .

١٦٠ — عون الباري لحل أدلة البخاري : أبي الطيب صديق حسن علي الحسيني القنوجي البخاري ، دار الرشيد ، حلب ، ١٤٠٤هـ .

١٦١ — عون المعبود شرح سنن أبي داود : أبو الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي ، تحقيق : عبدالرحمن محمد عثمان ، الطبعة الثالثة ، مكتبة ابن تيمية ، القاهرة ، ١٤٠٧هـ .

١٦٢ — غرائب وعجائب الجن : بدر الدين بن عبدالله الشبلي ، تحقيق : إبراهيم محمد الجمل ، مكتبة الخدمات الحديثة ، جدة .

١٦٣ — الفتاوى : للشيخ/ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز ، الطبعة الثالثة ، ١٤١٤هـ .

١٦٤ — فتاوى السبكي : الإمام/ أبي الحسن تقي الدين علي بن عبدالكافي السبكي ، دار المعرفة ، بيروت .

١٦٥ — فتاوى العقيدة : الشيخ/ محمد بن صالح بن عثيمين ، دار الجيل ، بيروت ، مكتبة السنة ، القاهرة .

١٦٦ — فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء : أحمد الدرويش ، الطبعة الثانية ، مكتبة العبيكان ، الرياض ، ١٤١٢هـ .

١٦٧ — فتاوى في العقيدة : الحافظ ابن حجر العسقلاني ، تحقيق : محمد تـامر ، دار الصحابة للتراث .

١٦٨ — فتح الباري بشرح صحيح البخاري : للإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، تحقيق : قصي محب الدين الخطيب — محمد فؤاد عبد الباقي ، الطبعة الأولى ، دار الريان للتراث ، القاهرة ، ١٤٠٧هـ .

١٦٩ — فتح القدير : محمد بن علي الشوكاني ، عالم الكتب ، بيروت .

١٧٠ — فتح المجيد شرح كتاب التوحيد : للشيخ عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ ، الفاروق الحديثة للنشر ، القاهرة .

١٧١ — الفرق بين الفرق : عبدالقاهر بن طاهر البغدادي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

١٧٢ — الفرقان بين الحق والباطل : لشيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس ابن تيمية ، تحقيق : حسين يوسف غزال ، الطبعة الثالثة ، دار إحياء العلوم ، بيروت ، ١٤٠٧هـ .

١٧٣ — الفصل في الملل والأهواء والنحل : للإمام أبي محمد بن علي بن أحمد ابن حزم ، تحقيق : أحمد شمس الدين ، الطبعة الأولى ، دار المكتب العلمية ، بيروت ، ١٤١٦هـ .

١٧٤ — فضل البعثة المحمدية على الإنسانية وصحتها العالمية الخالدة : أبو الحسن علي الحسين الندوي ، المجمع الإسلامي العلمي ، الهند ، ١٤٠٠هـ .

١٧٥ — الفلسفة الإسلامية (دراسة ونقد) : د. عرفان عبدالحميد ، مؤسسة الرسالة ، بيروت.

١٧٦ — فيض الباري على صحيح النجاري : الشيخ محمد أنسور الكشميري ، تحقيق : محمد بدر عالم الميرتهي ، الطبعة الأولى ، مطبعة دار المأمون ، القاهرة ، ١٣٥٧هـ .

١٧٧ — في ظلال القرآن : سيد قطب ، الطبعة السابعة عشر ، دار الشروق ، القاهرة ، ١٤١٢هـ .

١٧٨ — القاموس المحيط : الفيروز آبادي ، دار الرسالة ، دمشق ، ١٤١٢هـ .

١٧٩ — قانون التأويل : للامام/ أبي بكر محمد بن عبدالله بن العربي المعافري الاشيلي ، تحقيق : دراسة : محمد السليمان ، الطبعة الأولى ، دار القبلة للثقافة ، جدة ، ١٤٠٦هـ .

١٨٠ — القراءات القرآنية : د. عبدالله توفيق الصباغ ، دار العلم ، الإمارات .

١٨١ — القضاء والقدر : للامام شيخ الإسلام/ تقي الدين أبي العباس بن تيمية ، تحقيق : د. أحمد عبدالرحيم السايح ، الطبعة الأولى ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٤١١هـ .

١٨٢ — القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة : د. عبدالرحمن بن صالح المحمود ، الطبعة الأولى ، دار النشر الدولي ، الرياض ، ١٤١٤هـ .

١٨٣ — القوادح في العقيدة ووسائل السلامة منها : عبدالعزيز بن عبدالله بن باز ، جمع : خالد بن عبدالرحمن الشايح ، الطبعة الثانية ، دار بلنسية ، الرياض ، ١٤١٧هـ .

١٨٤ — قواعد العقائد : للامام الغزالي ، تحقيق : موسى محمد علي ، الطبعة الثانية ، عالم الكتب ، بيروت ، ١٤٠٥هـ .

١٨٥ — القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى : الشيخ/ محمد بن صالح بن العثيمين ، تحقيق : أشرف بن عبدالمقصود عبدالرحيم ، الطبعة الثانية ، مكتبة السنة ، القاهرة ، ١٤١٤هـ .

١٨٦ — القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد : عبدالرزاق عبدالمحسن العباد البدر ، تقديم : الشيخ/ صالح بن فوزان الفوزان ، دار ابن عفان للنشر ، المدينة المنورة .

١٨٧ — كتاب الأسماء والصفات : للامام البيهقي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

١٨٨ — كتاب الأسماء والصفات : للامام تقي الدين أبو العباس ابن تيمية ، تحقيق : مصطفى عبدالقادر عطا ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٨هـ .

١٨٩ — كتاب الإيمان : الحافظ أبي بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة ، تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الثانية ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٤٠٣هـ .

١٩٠ — كتاب الإيمان : للامام/ أبي عبيد القاسم بن سلام ، تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الثانية ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٤٠٣هـ .

١٩١ — كتاب البيان عن الفرق بين المعجزات والكرامات : القاضي/ أبي بكر محمد الطيب بن الباقلاني ، تحقيق : الآب وتشرد يوسف مكارثي اليسوع ، المكتبة الشرفية ، بيروت ، ١٩٥٨م .

- ١٩٢ — كتاب التعريفات : للرجاني ، تحقيق : إبراهيم الأبياري ، الطبعة الثالثة ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٤١٧هـ .
- ١٩٣ — كتاب التمهيد لقواعد التوحيد : للإمام أبي المعين النسفي ، تحقيق : جبيب الله حسن أحمد ، دار الطباعة المحمدية ، القاهرة .
- ١٩٤ — كتاب تمهيد الأوائل في تلخيص الدلائل : للإمام أبي بكر محمد بن الطيب الباقلاني ، تحقيق : عماد الدين أحمد حيدر ، الطبعة الأولى ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ١٤٠٧هـ .
- ١٩٥ — كتاب التوحيد : د. صالح بن فوزان الفوزان ، الطبعة الأولى ، مطبعة سفير ، الرياض ، ١٤١٧هـ .
- ١٩٦ — كتاب التوحيد : للإمام/ أبي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي السمرقندي ، تحقيق : د. فتح الله خليف ، دار المشرق ، بيروت .
- ١٩٧ — كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد : للإمام/ محمد بن عبد الوهاب ، تحقيق : محمود عبد الوهاب فايد .
- ١٩٨ — كتاب التوحيد وإثبات صفة الله عز وجل : لإمام الأئمة أبي بكر محمد بن إسحاق ابن حزيمة ، تحقيق : د. عبدالعزيز بن إبراهيم الشهوان ، الطبعة السادسة ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ١٤١٨هـ .
- ١٩٩ — كتاب التوحيد ومعرفة أسماء الله عز وجل وصفاته : للإمام الحافظ/ أبي عبدالله محمد بن إسحاق بن منده ، تحقيق : د. علي بن محمد بن ناصر الفقيهي .
- ٢٠٠ — كتاب جمهرة اللغة : للإمام/ محمد بن الحسن بن دريد الأزدي ، الطبعة الأولى ، مجلس دائرة المعارف ، حيدرآباد ، ١٣٤٥هـ .

- ٢٠١ — كتاب الحيدة : للامام/ عبدالعزيز بن يحيى الكناني : تحقيق : د. جميل صليبا ، الطبعة الثانية ، دار صادر ، بيروت ، ١٤١٢هـ .
- ٢٠٢ — كتاب خلق الإنسان : أبي محمد ثابت بن أبي ثابت ، تحقيق : عبدالستار أحمد فراج ، الكويت ، ١٩٦٥م .
- ٢٠٣ — كتاب الصفدية : شيخ الإسلام/ أبي العباس تقي الدين احمد بن عبدالحليم ، تحقيق : د. محمد رشاد سالم ، الطبعة الثانية ، مطابع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، الرياض ، ١٤٠٦هـ .
- ٢٠٤ — كتاب الشريعة : للإمام أبي بكر محمد بن الحسين بن عبدالله الآجری : تحقيق : محمد بن الحسن إسماعيل ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤١٦هـ .
- ٢٠٥ — كتاب الرد على المنطقيين : للامام تقي الدين أبو العباس ابن تيمية ، الطبعة الثانية ، إدارة ترجمان السنة ، لاهور ، ١٣٩٦هـ .
- ٢٠٦ — كتاب الصفدية : شيخ الإسلام/ أبي العباس تقي الدين احمد بن عبدالحليم ، تحقيق : د. محمد رشاد سالم ، الطبعة الثانية ، مطابع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، الرياض ، ١٤٠٦هـ .
- ٢٠٧ — كتاب السنة : لأبي عبد الرحمن عبدالله بن الامام أحمد بن حنبل ، د. محمد بن سعيد بن سالم ، الرابعة ، دار عالم الكتب ، الرياض ، ١٤١٦هـ .
- ٢٠٨ — كتاب الصفدية : شيخ الإسلام/ أبي العباس تقي الدين احمد بن عبدالحليم ، تحقيق : د. محمد رشاد سالم ، الطبعة الثانية ، مطابع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، الرياض ، ١٤٠٦هـ .
- ٢٠٩ — كتاب السنن الكبرى : أحمد بن شعيب النسائي ، تحقيق : عبدالغفار سليم البدري ، سيد كردي حسن ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤١١هـ .



- ٢١٠ — كتاب مجموعة التوحيد : شيخ الإسلام/ أحمد بن تيمية الحراني ، محمد ابن عبد الوهاب النجدي ، الطبعة الأولى ، دار اليقين للنشر ، ١٤١٣هـ .
- ٢١١ — الكتاب المقدس : دار الكتاب المقدس للنشر ، الشرق الأوسط ، ١٩٩٥م .
- ٢١٢ — كتاب الموطأ : للإمام مالك بن أنس ، وبذيله كتاب : إسعاف المبطأ برجال الموطأ للسيوطي ، الطبعة الثانية ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٤١٠هـ .
- ٢١٣ — كتاب الوحي : د. أحمد عبد الحميد عيسى ، الطبعة الثانية ، دار اللواء ، الرياض ، ١٤٠٢هـ .
- ٢١٤ — الكواكب الدراري في شرح الجامع للصحيح للبخاري : محمد بن يوسف الكرمانى ، المطبعة المصرية ، ١٣٥٢هـ .
- ٢١٥ — كوثر المعاني الدراري في كشف خبايا صحيح البخاري : الشيخ/ محمد خضر الجكني الشنقيطي ، الطبعة الأولى ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤١٥هـ .
- ٢١٦ — كيف نربي أولادنا : د. محمد بن جميل زينو ، دار العصيمي للنشر .
- ٢١٧ — لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية ، الشيخ/ محمد بن أحمد السفاريني ، تعليقات : عبد الرحمن أبابطين ، المكتب الإسلامي ، بيروت ومكتبة اسامة ، الرياض .
- ٢١٨ — مباحث في علوم القرآن : مناع القطان ، الطبعة السابعة ، مكتبة وهبة ، القاهرة ، ١٤١٠هـ .

٢١٩ — المباحث المشرفية في علم الألهيات والطبيعات : فخر الدين محمد بن عمر الرازي ، تحقيق : محمد المعتصم بالله البغدادي ، الطبعة الأولى ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٤١٠هـ .

٢٢٠ — المتوارى في تراجم أبواب النجاري : للعلامة/ ناصر الدين أحمد بن محمد ، تحقيق : صلاح الدين مقبول أحمد ، الطبعة الأولى ، مكتبة المعلا ، الكويت ، ١٤٠٧هـ .

٢٢١ — مجلة المنار موضوع الحديث الشريف ، الرياح بين النعمة والنقمة : العدد : ديسمبر ١٩٦٦م / ١٣٨٦هـ .

٢٢٢ — مجلة الهداية الاسلامية : الجزء العاشر والحادي عشر ، القاهرة ، ١٣٦٠هـ .

٢٢٣ — مجلة علم النفس : العدد الأول ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٥١م .

٢٢٤ — مجموع الفتاوى : لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية ، تحقيق : عبدالرحمن بن محمد القاسم وابنه ، الطبعة الأولى ، مطابع الرياض ، الرياض ، ١٣٨١هـ .

٢٢٥ — مجموعة اعتقاد أئمة السلف : الدكتور/ عبدالله بن عبدالمحسن التركي ، وزارة الشؤون الإسلامية ، السعودية .

٢٢٦ — مجموعة الرسائل والمسائل : لشيخ الإسلام تقي الدين ابو العباس ابن تيمية ، الطبعة الثانية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤١٢هـ .

٢٢٧ — مجموعة رسائل التوجيهات الإسلامية لإصلاح الفرد والمجتمع : محمد بن جميل زينو ، مكتبة ابن تيمية ، جدة ، مكتبة العلم ، القاهرة .

- ٢٢٨ — مجموعة فتاوى ومقالات متنوعة : للشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز ، تحقيق : د. محمد بن سعد الشويعر ، الطبعة الثانية ، ١٤١١هـ .
- ٢٢٩ — محاسن التأويل : للقاسمي ، الطبعة الثانية ، دار الفكر ، بيروت ، ١٣٩٨هـ .
- ٢٣٠ — المحلى للحافظ ابي محمد علي بن أحمد بن حزم : تحقيق : أحمد محمد شاكر ، منشورات المكتب التجاري للطباعة والنشر ، بيروت .
- ٢٣١ — مختصر منهاج السنة : لأبي العباس شيخ الإسلام احمد بن تيمية ، اختصر : عبدالله الغنيمان ، الطبعة الثالثة ، مكتبة الكوثر ، الرياض ، دار الأرقم ، بريطانيا ، ١٤١٥هـ .
- ٢٣٢ — مدارج السالكين : أبي عبدالله محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية ، تحقيق : أحمد فخر الرفاعي / عصام فارس الجريستاني ، دار الجيل ، بيروت .
- ٢٣٣ — المدخل لدراسة القرآن الكريم : محمد بن محمد أبو شهبة ، مكتبة السنة ، القاهرة ، ١٤١٢هـ .
- ٢٣٤ — مذهب أهل التفويض في نصوص الصفات : أحمد بن عبدالرحمن عثمان القاضي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٢٣٥ — المستدرك على الصحيحين : لأبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري ، تحقيق : مصطفى عبدالقادر عطا ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤١١هـ .
- ٢٣٦ — مسند أبي يعلى الموصلي : أحمد بن علي بن المثنى التميمي ، تحقيق : حسين سليم أسد ، الطبعة الأولى ، دار الثقافة العربي ، دمشق ، ١٤١٢هـ .

- ٢٣٧ — مسند الإمام أحمد : الإمام/ احمد بن حنبل ، تحقيق : أحمد محمد شاكر ، دار المعارف ، مصر ، ١٣٧٧هـ .
- ٢٣٨ — مسند الإمام أحمد : الطبعة الأولى ، دار صادر ، بيروت .
- ٢٣٩ — مسند الإمام أحمد بن حنبل : الإمام احمد بن حنبل ، طبعه : احمد شلكر ، دار المعارف ، القاهرة .
- ٢٤٠ — معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد : الشيخ/ حافظ بن أحمد حكيم ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٢٤١ — معالم أصول العين : للفخر الرازي ، تصحيح/ طه عبدالرؤوف سعد ، مكتبة الكليات الأزهرية ، القاهرة ، ١٤٠٤هـ .
- ٢٤٢ — معالم السنن : للخطابي .
- ٢٤٣ — معجزات الرسول ﷺ ودلائل صدق نبوته : الشيخ/ إبراهيم جلهوم ، عبدالسلام حماد ، الطبعة الأولى ، الدار المصرية اللبنانية ، القاهرة ، ١٤١٣هـ .
- ٢٤٤ — معجم ألفاظ العقيدة ، أبي عبدالله عامر فالح ، تقديم : عبدالله بن عبدالرحمن بن جبرين ، الطبعة الأولى ، مكتبة العبيكان ، الرياض ، ١٤١٧هـ .
- ٢٤٥ — معجم البلدان : ياقوت الحموي ، دار بيروت ، بيروت ، ١٤٠٤هـ .
- ٢٤٦ — المعجم الكبير : للحافظ/ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ، تحقيق : حمدي عبدالمجيد السلفي ، الطبعة الثانية ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- ٢٤٧ — المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي ، ليف من المستشرقين ، نشره ده .أى. فنسك ، مكتبة بريل ، لندن ، ١٩٣٦م .

٢٤٨ — المعجم المفهرس للقرآن الكريم : محمد فؤاد عبد الباقي ، الطبعة الأولى ، دار الحديث ، القاهرة ، ١٤١٧هـ .

٢٤٩ — معركة النبوة مع المشركين أو قضية الرسالة : د. إبراهيم زيد الكيلاني ، مكتبة الأقصى ، الأردن .

٢٥٠ — المغني : لابن قدامة المقدسي ، مكتبة الرياض الحديثة ، الرياض .

٢٥١ — المغني في أبواب التوحيد والعدل : للقاضي عبد الجبار ، تحقيق : د. مصطفى كمال حلمي — أبو الوفا الغنيمي ، الدار المصرية للتأليف ، القاهرة .

٢٥٢ — المغني والشرح الكبير : لعبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي ، دار الكتاب العربي ، بيروت .

٢٥٣ — مفتاح دار السعادة : أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

٢٥٤ — المفردات في غريب القرآن : أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب ، تحقيق : محمد سيد كيلاني ، دار المعرفة للطباعة ، بيروت .

٢٥٥ — المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم : أبو عباس أحمد بن عمر القرطبي ، تحقيق : محيي الدين ديب مستو وآخرون ، الطبعة الأولى ، دار ابن كثير ، دمشق ، ١٤١٧هـ .

٢٥٦ — مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين : أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري ، تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد ، المكتبة العصرية ، بيروت ، ١٤١٢هـ .

- ٢٥٧ — مقاييس اللغة : أبي الحسن أحمد بن فارس بن زكريا ، تحقيق :  
عبد السلام هارون ، الطبعة الأولى ، دار الجبل ، بيروت ، ١٤١١ .
- ٢٥٨ — المقدمة : ابن خلدون ، الطبعة الثانية ، مكتبة المدارس ، دار الكتاب  
الليثاني ، بيروت ، ١٩٧٩ م .
- ٢٥٩ — مقدمة تهافت الفلاسفة المسماة مقاصد الفلاسفة : للامام/ العزالي ،  
تحقيق : د. سليمان دنيا ، الطبعة الثانية ، دار المعارف ، القاهرة .
- ٢٦٠ — الملئق الإسلامي والمسيحي الثاني : التهامي نقرة ، الجامعة التونسية ،  
تونس ، ١٩٧٩ م .
- ٢٦١ — الملل والنحل : أبي الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني ، تحقيق :  
احمد فهمي محمد ، الطبعة الثانية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤١٣ هـ .
- ٢٦٢ — منار القاري شرح مختصر صحيح البخاري : حمزة محمد قاسم ،  
راجعه: عبد القادر الأرنؤوط ، وعنى بتصحيحه : بشير محمد عيون ، مكتبة دار  
البيان ، سوريا ومكتبة المؤيد ، الرياض .
- ٢٦٣ — مناهل العرفان في علوم القرآن : محمد عبد العزيز الزرقاني ، تحقيق :  
عيسى البابي الحلبي ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة .
- ٢٦٤ — المنتقى من شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : أبي القاسم هبة الله  
الطبري ، أبو معاذ محمود موافي ، الأولى ، مكتبة الصحابة ، جدة ، ١٤١٥ هـ .
- ٢٦٥ — من علوم الأرض القرآنية : د. عدنان الشريف ، الطبعة الأولى ، دار  
الملايين ، بيروت ، ١٩٩٣ م .

٢٦٦ — منهاج السنة النبوية : لشيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس ابن تيمية ، تحقيق : د. محمد رشاد سالم ، الطبعة الأولى ، إدارة الثقافة والنشر ، الرياض ، ١٤٠٦هـ .

٢٦٧ — المنهاج في نفحات من الأسراء والمعراج : للدكتور/ فضل حسن عباس ، دار البشير للنشر ، الأردن ، ١٤٠٧هـ .

٢٦٨ — منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد : عثمان بن علي حسن ، الطبعة الثالثة ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ١٤١٥هـ .

٢٦٩ — المواجهة بين الإسلام والعلمانية : د. محمد صلاح الصاوي ، تقديم/ محمد عمارة ، الأفاق الدولية للإعلام ، القاهرة .

٢٧٠ — موارد الظمان في محبة الرحمن : د. سيد بن حسين العفاني ، الأولى ، دار الأقصى، بني سويف ، ١٤٠٦هـ .

٢٧١ — الموافقات في أصول الشريعة : لأبي إسحاق الشاطبي ، تحقيق : الشيخ إبراهيم رمضان ، الطبعة الثانية ، دار المعرفة ، بيروت ، ١٤١٦هـ .

٢٧٢ — موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول : شيخ الإسلام ابن تيمية ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

٢٧٣ — المواقف في علم الكلام : عبدالرحمن بن أحمد الأجي ، مكتبة المتنبي ، القاهرة .

٢٧٤ — الموسوعة الحديثة : د. عبدالله عبدالمحسن التركي ، تحقيق : الشيخ شعيب الأرناؤوط ، الطبعة الأولى ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤١٧هـ .

- ٢٧٥ — موقف ابن تيمية من الأشاعرة : د. عبدالرحمن بن صالح المحمود ،  
الطبعة الثانية ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ١٤١٦هـ .
- ٢٧٦ — موقف ابن تيمية من فلسفة ابن رشد : د. الطبلاوي محمود سعد ، الطبعة  
الأولى ، ١٤٠٩هـ .
- ٢٧٧ — موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين وعباده المرسلين : مصطفى  
صبري ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- ٢٧٨ — النبوات : شيخ الإسلام/ تقي الدين أحمد بن تيمية ، تحقيق : محمد  
عبدالرحمن عوض ، الطبعة الأولى ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٤٠٥هـ .
- ٢٧٩ — النبوات وما يتعلق بها : الإمام/ فخر الدين الرازي ، تعليق : د. احمد  
حجازي السقا ، دار الاتحاد العربي .
- ٢٨٠ — النبوة والأنبياء : محمد علي الصابوني ، الطبعة الثانية ، دار الحديث ،  
القاهرة ، ١٤٠٤هـ .
- ٢٨١ — النبوة والأنبياء : محمد علي الصابوني ، الطبعة الثانية ، دار الحديث ،  
القاهرة ، ١٤٠٤هـ .
- ٢٨٢ — النجاة : الحسين أبي علي بن سينا ، مطبعة السعادة ، القاهرة ،  
١٣٣١هـ .
- ٢٨٣ — النشرة أو حكم علاج السحر بالسحر : عبدالعزيز بن إبراهيم أبابطين ،  
تقديم : عبدالله بن عبدالرحمن الجبرين ، الطبعة الأولى ، دار الجواب للنشر ،  
الرياض ، ١٤١٦هـ .



٢٨٤ — نهاية الاقدام في علم الكلام : عبدالكريم الشهرستاني ، تحقيق :  
الفرديوم، مكتبة الثقافة الدينية .

٢٨٥ — النهاية في غريب الحديث : لابن الأثير ، الطبعة الأولى ، دار إحياء  
الكتب العربية ، القاهرة ، ١٣٨٣هـ .

٢٨٦ — هداية الحيارى : الامام العلامة/ شمس الدين محمد بن قيم الجوزية ،  
تحقيق : مصطفى أبو النصر السبكي ، الطبعة الثانية ، مكتبة السوادي ، جدة ،  
١٤١٠هـ .

٢٨٧ — هدي الساري ((مقدمة فتح الباري)) : للامام الحافظ/ أحمد بن علي بن  
حجر العسقلاني ، الطبعة الأولى ، دار الريان للتراث ، القاهرة ، ١٤٠٧هـ .

٢٨٨ — هذا الإنسان : أ. احمد عز الدين البيانوني ، الطبعة الأولى ، دار السلام  
للطباعة ، القاهرة ، ١٤٠٦هـ .

٢٨٩ — الوابل الصيب من الكلم الطيب : لشمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم  
الجوزية ، تحقيق : د. السيد الجميلي ، الطبعة الأولى ، دار النجار ، بيروت ،  
١٩٨٦م .

٢٩٠ — الواسطة بين الحق والخلق : شيخ الإسلام/ تقي الدين أبي بكر بن تيمية ،  
تحقيق : محمد بن جميل زينو ، الطبعة الأولى ، مطابع الجامعة الإسلامية ،  
المدينة المنورة .

٢٩١ — الوافي في شرح الأربعين النووية : مطبعة الصباح ، دمشق .

٢٩٢ — وحي الله حقائقه وخصائصه : د. حسن ضياء الدين عتر ، دار الصحافة،  
مكة المكرمة ، ١٤٠٤هـ .

- ٢٩٣ — وفيات الأعيان : لابن خلكان ، تحقيق : د. احسان عباس ، دار صادر ، بيروت ، ١٩٧٨م .
- ٢٩٤ — وقاية الإنسان من الجن والشيطان : وحيد عبدالسلام بالي ، الطبعة الثانية ، مكتبة الصحابة ، جدة ، ١٤١٢هـ .
- ٢٩٥ — الوحي الألهي : د. الحسيني عبدالمجيد هاشم ، الهيئة المصرية للتأليف ، القاهرة ، ١٩٧٠م .
- ٢٩٦ — الوحي الرحماني والوحي الشيطاني : عبدخالق العطار ، مكتبة الطب الإسلامي ، القاهرة ، ١٩٩٣م .
- ٢٩٧ — اليوم الآخر والجنة والنار : د. عمر سليمان الأشقر ، الطبعة الخامسة ، مكتبة الفلاح ، الكويت ، ١٤١٤هـ .
- ٢٩٨ — لسان العرب : للامام أبي الفضل جمال الدين ابن منظور ، دار صادر ، بيروت .

## فهرس الموضوعات

رقم الصفحة	الموضوع
١	المقدمة
١٠	شكر وتقدير
١٢	التمهيد
١٢	المبحث الأول : التعريف بالإمام البخاري
٢٤	المبحث الثاني : التعريف بالجامع الصحيح
٢٩	المبحث الثالث : التعريف بكتاب بدء الخلق في الجامع الصحيح
٣١	المبحث الرابع : منهج البخاري في عرض العقيدة في كتاب بدء الخلق
٣٤	الباب الأول : الألهيات
٣٥	الفصل الأول : التوحيد
٣٦	المبحث الأول : توحيد الألوهية
١٥٠	المبحث الثاني : توحيد الربوبية
٢١٤	المبحث الثالث : توحيد الأسماء والصفات
٢٦٣	الفصل الثاني : القدر
٢٧٠	المبحث الأول : كتابة مقادير الخلائق
٢٧٨	المبحث الثاني : ما كتبه الله على نفسه
٢٨٣	المبحث الثالث : قدرة الله وهل ينسب الشر إلى فعل الله عز وجل
٢٩٩	الباب الثاني : النبوات
٣٠٠	الفصل الأول : الوحي
٣٠٦	المبحث الأول : أنواع الوحي

الموضوع	رقم الصفحة
المبحث الثاني : حفظ الوحي	٣١٥
المبحث الثالث : إنزال القرآن على سبعة أحرف	٣٣٥
المبحث الرابع : عموم الرسالة	٣٥٢
الفصل الثاني : المعجزات وخوارق العادات في حق النبي ﷺ	٣٦٩
المبحث الأول : حادثة الاسراء والمعراج	٣٧٧
المبحث الثاني : سحر النبي صلى الله عليه وسلم	٤٠٦
الفصل الثالث : صفات الأنبياء عليهم الصلاة وأفضل السلام	٤٣٨
المبحث الأول : بشريتهم وبعض أخلاقهم	٤٤٧
المبحث الثاني : عصمة الأنبياء	٤٥٨
المبحث الثالث : أمانة التبليغ وقوة الحجة	٤٨٢
المبحث الرابع : بعض معجزات الأنبياء	٤٩٥
الباب الثالث : السمعيات	٤٩٩
الفصل الأول : الملائكة	٥٠٠
المبحث الأول : أصل خلقهم	٥٠٥
المبحث الثاني : قدراتهم وصفاتهم	٥١٢
المبحث الثالث : وظائفهم وأعمالهم	٥١٩
الفصل الثاني : الجن	٥٣٠
المبحث الأول : أصل خلقهم وأصنافهم	٥٣٦
المبحث الثاني : تكليفهم	٥٤٨
المبحث الثالث : قدراتهم وأعمالهم	٥٥٦
المبحث الرابع : الوقاية منهم والتحرز	٥٦٦
الفصل الثالث : اليوم الآخر	٥٧٥

الموضوع	رقم الصفحة
المبحث الأول : مقدمات القيامة	٥٧٧
المبحث الثاني : عذاب القبر	٥٨٥
المبحث الثالث : خلق الجنة ودخول الموحدين لها	٥٩٠
المبحث الرابع : خلق النار وأعمال أهلها	٥٩٧
الخاتمة	٦٠٤
الفهارس	٦٠٧
فهرس الآيات القرآنية	٦٠٨
فهرس الأحاديث والآثار	٦٣٥
فهرس المصادر والمراجع	٦٤٩
فهرس الموضوعات	٦٨٢

